







Calcutta

171



(\*) فهرست الجلد الاول لشرح الطريقة المحمدية لرجب افندي (\*)

١٣ النوع الاول في الاعتصام	٢٩٩ النوع الثاني بجودي
بالتكاتب الكريم	٣٠٩ النوع الثالث حكيمى
٣٠ النوع الثاني في الاعتصام	٣١٧ وعائلة الكفر
بالسنة	٣١٨ اعتقاد البدعة واتباع الهوى
٥٧ الفصل الثاني في البدع	٢٢٧ التقليد فيما لا يجوز فيه
٨٥ الفصل الثالث في الاقتصاد	٣٣١ وانتاسع من آفات القلب الريا
في العمل	المبحث الاول في تعريفه
١١٣ الباب الثاني في الامور المهمة	٣٣٤ المبحث الثاني في مبادئ الرياء
الفصل الاول في تصحيح الاعتقاد	٣٣٩ المبحث الثالث في مآله الرياء
١٨١ والنصوص تحمل على ظواهرها	٣٤٧ المبحث الرابع في الرياء الخفى
٢٠٠ لا تسبوا اصحاب الحديث	٣٥١ المبحث الخامس في احكام الرياء
٢٠٣ الفصل الثاني في العلوم	٣٥٧ طول الامل العاشر من آفات
المقصودة بغيرها والنوع الاول	القلب
منها	٣٧١ الطمع المذموم من آفات القلب
٢٠٩ النوع الثاني في المنهى عنها	٣٧٢ المبحث السادس في امور متردد
٢٢٣ العلم افضل من العمل الايات	بين الرياء والاخلاص
٢٢٧ الاخبار في فضيلة العلم	٣٧٩ واما حيل الشيطان ومخادعته
٢٤٤ فعليك ايها السالك	في الطاعة فمن سبعة اوجه
٢٥٥ الفصل الثالث في التقوى	٣٩٣ ومن المترددات بين الرياء
النوع الاول في فضيلتها الايات	والاخلاص
٢٦٩ الاخبار في فضيلة التقوى	٣٩٧ ومن مكائد الشيطان
٢٧٥ النوع الثاني في تفسير التقوى	٣٩٩ وقد يتردد بين الثلاثة
٢٨٠ النوع الثالث في مجارى التقوى	الاخلاص والرياء والحياء
٢٨٨ الاول في ذم سوء الخلق اجالا	٤٠٤ المبحث السابع في علاج الرياء
٢٩١ الثاني في فضيلة حسن الخلق	٤١٠ فغائلة الرياء استحقاق العذاب
اجالا	الاليم
٢٩٤ القسم في الاخلاق الذميمة	٤١٢ فقائده الاخلاص رضاء الله تعالى
تفصيلا الاول الكفر بالله	٤١٣ الخطرات ثلثة مرتبة
٠٠٠ نعوذ بالله تعالى	٤١٧ واما اولوية غلبة الخوف على
٢٩٦ والكفر ثلثة انواع الاول جهلى	الرجاء او العكس

٤٢٣ الثاني عشر من آفات القلب	٤٨٥ المبحث الثالث في العلاج
الكبر	القلعى
٤٢٥ التذلل المفرط الثالث عشر	٤٨٧ الحقد وهو السادس من آفات
من آفات القلب	القلب المقالة الاولى
٤٢٨ المبحث الثاني في اقسام الكبر	٠٠٠ في تفسيره وحكمه
والتكبر	٤٩٠ المقالة الثانية في غوائله
٤٢٧ المبحث الثالث في اسباب الكبر	٤٩١ الهجر وعداوة المحقر
وهى سبعة الاول العلم	الثامن عشر من آفات القلب
٤٤٨ والثاني العبادة والورع	٤٩٣ المقالة الثالثة في سبب الحقد
٤٤٩ والثالث النسب والحسب	٤٩٥ التهور العشرون من آفات
٤٥٠ والرابع الجمال	القلب
٤٥١ والخامس القوة	٥٠٠ العلاج العملى للغضب
٤٥٢ والسادس المال	٥٠٦ الغدر ونقض العهد
٤٥٤ المبحث الرابع في علامة الكبر	٥٠٧ الحيانة وهى الثاني
والتكبر	والعشرون
٤٥٧ المبحث الخامس في اسباب	٥٠٨ خلف الوعد وهو الثالث
الضعفة والتواضع	والعشرون المقام الخامس
٤٦٣ الرابع عشر العجب	في الحلم
٤٦٧ الخامس عشر الحسد	٥١٧ الرابع والعشرون سوء الظن
المبحث الاول في تفسيره	بالله تعالى
٤٧٨ المبحث الثاني في غوائله	٥٢٣ الخامس والعشرون التطير
٤٨٣ المبحث الثالث في العلاج	والطيرة
العلمى والعملى	٥٣٥ السادس والعشرون البخل









بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لمعرفته القويم \* واكرمنا بنور توفيقه الى الصراط  
المستقيم \* وشرفنا بحمل امانته بعد عجز ارضه وسمواته بلطفه الفخيم \*  
وزكنا باتبائنا الى بابه بقلب سليم \* انه هو البر الرحيم جواد كريم رؤف رحيم  
\* والصلوة على من ايد من عنده بالكتاب الحكيم \* محمد الذي دعا الخلائق الى  
دار النعيم \* وحذرهم من الدخول في دار الجحيم \* وعلى آله واصحابه في افق  
سمائه الجسيم (اما بعد) فيقول الفقير الى الله الصمد \* الشيخ الحاج رجب بن  
احمد \* عصمه الله الكبير الكريم عن الخطايا والمعاصي ومن الاعتقاد العقيم  
\* لما كان الكتاب المسمى بالطريقة المحمدية والسيرة الاحمدية للشيخ العالم  
العامل والفاضل الكامل محمد البركوي كتابا جامعا لاصناف الفضائل \*  
محتويا على انواع الطاعات من الفروض والنوافل \* مشتملا على ما يجب عنه  
الاحتراز من المحرمات والذاتل \* مبنيا على سبيل المرسلين \* كافيا في معرفة  
اخلاق سلف الصالحين \* هم الذين يجنبون عن الصراط السقيم \* والله  
يهدى من يشاء الى صراط مستقيم \* ولم يكن له شرح يشفي الغليل من داءه  
وبكى الغليل بمائه \* التمس مني بعض اخواني وخلص خلائي ان اشرح

اشارة الى قوله تعالى  
انا عرضنا الامانة على  
السموات والارض  
والجبال فابين ان يحملنها  
واشققن منها وحلها  
الانسان انه كان ظلوما  
جهولا

يكنه عاقبتها ولهذا  
وصف الجنس باعتبار  
الاغلب (قاضي)  
فان النبيين والصدقيين  
وافراد المؤمنين لبسوا  
كذلك وعلى هذا فهو  
استنباط بياني والتأكد  
بان لاقاء الكلام الى  
المتزدد (من سعدى چلي  
م)

لها شرحا يحلل فوائده \* ويذلل شوارده صيوده \* ويبرز ما كنت  
في حجب عباراته \* ويفرز ما كنت في اصداف اشاراته \* حاويا بالمسائل  
المضبوطة \* حاويا عن الدلائل المبسوطة \* متوسطا بين التفريط والافراط  
فان خير الامور وسطا \* فقلت لهم هذا امر رفيع السدة \* واتى امر اوضح  
العدة فلم يقبلوا مني هذا الاعتذار \* وقابلوني بالالحاح والاصرار \* فاحمت  
نفسى فيه وان كان عسيرا \* لان في الحاح الرجال خيرا كثيرا (وسميته بالوسيلة  
الاحمدية والذريعة السرمديّة في شرح طريقة المحمدية \* وانا اسئله الله  
تعالى ان يوفقني للاتمام \* وينفع به المحصلين بالتمام وان يسلكني سبيل العدل  
والانصاف \* واجازني عن طريق البغي والاعتساف \* والمجبول الموصوف  
منهم على الانصاف \* ان لا يبادر الى الرد والانتكار \* ويقبل على اعمال الروية  
والافتكار \* وان يصلح ما يرى من الخطل \* او يصفح عما يستوجبه من اللوم  
والعذل \* فان ترك الاساءة من اخوان الزمان \* نهاية ما ينبغي عندهم من الاحسان  
ثم المرجو من الطالبين والمتضرع من الراغبين ان يشعروني بصالح الدعاء  
ويشكروا لي بما عانيت في هذا التأليف من الكد والعناء \* واتضرع الى الله  
ان ينفع به الراغبون \* الذين هم للحق طالبون \* وعن طريق العناد  
ناكبون \* وغرضهم تحصيل الحق المبين \* لا تصوير الباطل بصورة  
اليقين \* وهذا العمرى موصوف عزيز المرام \* قليل الوجود في هذا الزمان  
فلقد غلب على الطباع اللدد والعناد \* وفشا الجدل بين العباد \* ولئن  
فاثى من الاخوان الشاء الجميل في العاجل \* فحسبي ما ارجو من الثواب  
الجزيل في الاجل \* انه قريب محبب \* عليه توكلت واليه انيب \*  
(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله) جمع بينهما في اول كتابه موافقة للكتاب  
الكريم والذكر الحكيم \* وامثالا لقوله عليه السلام كل امرئى بال لم يبدأ  
ببسم الله فهو بائس وفي رواية اخرى كل امرئى بال لم يبدأ بالحمد لله فهو  
اقطع رواء ابوداود وحسنه ابن الصلاح وقدم التسمية على الحمد له  
اقتفاء بما نطق به الكتاب \* وانفق عليه اولوا الاباب \* الباء للملابسة  
والظرف مستقر حال من ضمير ابتدئ كما في دخلت عليه بتياب السفر  
اول الاستعانة والظرف لغو كما في كتبت بالقلم من اختار الاول نظر الى انه  
ادخل في التعظيم ومن اختار الثاني نظر الى انه مشعر بان الفعل لا يتم  
ما لم يصدر باسم الله (وعند الشيخ الاكبر ان الجار والمجرور متعلق بالحمد

ولقد وجدت له شرحين  
احدهما مطب والآخر  
موجز وقصدت له شرحا  
مقتصدا ومتوسطا

يشير الى ان هذا الكتاب  
يتوسل به الى طاعة الله  
تعالى ورضائه وجنانه  
وجاله يسر الله لنا ولكم  
بلطفه وكرمه

فيه تعريض للشارح  
الذي يعدد الرد على  
وقضلا والبدعة سنة  
وعباداة وليس في الحقيقة  
الاجهلا وقبحا



والمعنى نحمد الله تعالى باستعانة اسمه الشريف ذكره في فتوحاته (قوله)  
الله علم لذات الواجب الوجود المستجمع لجميع الصفات الكمالية المستحق  
لسائر الحماد ولهذا لم يقل الحمد الخالق او الرازق لثلاثتهم اختصاص  
الحمد بوصف دون وصف فان تعليق الحكم بالمشتق يفيد عليه مأخذ  
الاشتقاق كما هو المشهور بين الجمهور (واعلم انه كما تحيرت العقول في ذات  
الله تعالى كذلك تحيرت الافهام في اللفظ الدال عليه واشتقاقه في انه  
عربي او عجمي جامد او مشتق علم او غيره اسم خاص او غالب عليه ولهذا  
تركنا البحث فيه (قوله) الرحمن الرحيم اسمان بنيا للمبالغة من رحم  
كالغضبان من غضب والعليم من علم والاول ابلغ لان زيادة اللفظ تدل  
على زيادة المعنى كما في قطع وقطع وكبار وكبارون نقص بحذر وحاذر فان الاول  
ابلغ من الثاني (واجيب بان ذلك اكثرى لا كلى - وتعقيب بالرحيم من قبيل  
التعظيم فانه لما دل على جلالة النعم واصولها ذكر الرحيم ليناول ما خرج  
منها كما في الدرر (فان قلت اذا كان لفظ الجلالة اسما للذات المستجمع  
لسائر الصفات كما مر فما فائدة ذكرهما بعدها (قلنا فائدة الذكر ان لفظ  
الجلالة يدل على الالوهية وهي من صفات القهر والغلبة فلو لم يذكر  
بعدها ما يدل على اللطف لتوهم انه تعالى موصوف بالصفات القهرية  
دون الصفات اللطفية فجيئ بهما بعدها لدفع هذا التوهم فتفطن فانه سر  
لطيف يتنى عليه سر الصفات المتقابلة المذكورة في القرآن والحديث مثل  
ذي الجلال والاكرام والمعز والمذل كما في التوفيق (قوله) الحمد لله هو الثناء  
باللسان على الجميل سواء تعلق بالفضائل او بالفواضل والشكر فعل ينبئ  
عن تعظيم المنعم بسبب الانعام سواء كان ذكرا باللسان او اعتقادا او محبة  
بالجنان او عملا بالاركان فمورد الحمد هو اللسان وحده ومتعلقه نعم النعمة  
وغيرها ومورد الشكر نعم اللسان وغيره ومتعلقه يكون النعمة وحدها  
فالحمد اعم باعتبار المتعلق واخص باعتبار المورد والشكر بالعكس ومن  
ههنا تحقق تصادقهما في الثناء باللسان في مقابلة الاحسان وتقارقهما  
في صدق الحمد فقط على الوصف بالعلم والشجاعة وصدق الشكر فقط  
على الثناء بالجنان في مقابلة الاحسان كما في المطول اما الشكر العرفي فصرف  
جميع القوى بما خلق له كصرف النظر الى مصنوعاته وكذا غيره وانما اثر  
عليه الحمد لانه مشعر باستحقاقه بل انعام عليه فهو ادخل في الاخلاص

الفضائل جمع فضيلة  
وهي النعمة الغير السارية  
الى الغير كالعلم والشجاعة  
وغيرهما والفواضل جمع  
فاضلة وهي النعمة  
السارية الى الغير كالعطايا  
والهدايا ونحوهما من  
الاحسان

قبل هما متباينان وقبل  
مترادفان وهذا هو  
الظاهر من اللغة فانهم  
يقولون الحمد هو الشكر  
فتدبر

واللام للعهد اي حده تعالى او حده محبيه او للاستغراق او الجنس الا ان  
الاول اول لما تقرر في الاصول ان العهد مقدم على الاستغراق كما في القهستاني  
وكذا اجاز الواحدى ان يكون اللام للعهد على معنى ان الحمد الذي حده الله  
به نفسه وحده به انبياءه واوليائه مختص به تعالى كما في التحقيق (الذي  
جعلنا امة وسطا خيرا من كل حى والجمع اعم كما في القاموس  
والوسط العدل والخيار من الشئ ومنه قوله عليه السلام خير الامور  
اوسطها اي اعدلها فيه اقتباس من قوله تعالى \* وكذلك جعلناكم امة  
وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا \* وتلميح  
الى ان الطريقة المحمدية هي طريقة الامة الوسط وجاء في السنة تفسيرها  
بانها تشهد للانبياء بالتبليغ عند انكار الامم ذلك ويشهد المصطفى عليها  
بتركيتها كما في شرح المواهب وقوله خيرا من كل حى اي افضل الامم صفة ثانية  
للامة كرهه للتاكيد وبيان زيادة خيرية هذه الامة كما قال الله تعالى  
\* كنتم خيرا امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر  
وخيرية هذه الامة بخيرية نبيها محمد عليه السلام وههنا اباحت واسرار  
اودعتها في كتابي جامع الازهار (والصلوة والسلام على افضل من اوتي  
النبوة والحكم) اي صلوة الله تعالى التي هي الرحمة والمغفرة وسلامه الذي  
هو البراءة من المحنة والمشقة في الدارين نازلة على محمد الذي هو افضل  
الانبياء الذين آتاهم الله تعالى النبوة والحكمة او صلوة الملائكة التي هي  
الاستغفار او صلوة الامة التي هي التضرع والدعاء والاولى ابلغ وانسب  
للمقام وانما جمع بينهما لان افراد احدهما عن الآخر مكروه لقوله تعالى  
ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما  
والنبوة بالضم والتشديد والنبوة بالفتح والتخفيف والنبوة بالارتفاع وسمى  
النبي نبيا لارتفاع شأنه وشرفه على سائر الخلق وهو اعم من الرسول لانه انسان  
بعثه الله تعالى الى الخلق لتبليغ احكامه والرسول اخص منه وهو انسان  
كذلك لكن يكون له كتاب وشريعة كما في عصام الدين (والحكم جمع  
حكمة وهي علم حقايق الاشياء على ما هي عليه في نفس الامر والعمل على  
وفق الصواب كما في حاشية المطول (وقيل هي العلم المصوب بصفات  
السريرة ونفاذ البصيرة ولا نفراد نبينا صلى الله عليه وسلم بهذه الصفة  
عن كل النبيين اكتفى بها عن اسمه عليه السلام واذا انفردت وما شركت

مطلب

امة محمد عليه السلام

ثم لما ذكر البسملة والحمدلة  
للاستعانة على الاتمام  
والترك ناسب ان يستشفع  
في ذلك بذكر النبي صلى  
الله عليه وسلم اصالة  
وعلى آله واصحابه تبعاً  
فقال والصلوة والسلام  
كما في روح الشروح

قال الامام الراغب في  
مفرداته الحكمة من الله  
معرفة الاشياء وايجادها  
على غاية الاحكام  
ومن الانسان معرفة  
الموجودات وفعل  
الخيرات وسياق له زيادة  
تحقيق ان شاء الله تعالى

واعاد على ردا على الشيعة  
فانهم يكرهون ذلك  
ويروون فيه حديثا  
موضوعا من فصل بيني  
وبين آلى لم ينل شفاعتي  
كما في الفتحة



فحسبنا الوصف تعيينا وتبيننا (وعلى آله واصحابه المتقدمين به في القصد والشيم) في الصحاح آل الرجل اهله وعباله وآله ايضا اتباعه ولو حل على الثاني يكون ذكر الاصحاب تخصيصا بعد التعميم انتهى (وللفقهاء اقوال في تعيين آل الرسول والمقام لايسعه كما في العصام والاصحاب جمع صاحب كالاظهار جمع طاهر وفي مختار الصحاح جمع صحب والصحب جمع صاحب كركب جمع راكب وجمع الاصحاب الاصحاب ثم قيل وهو كل من رأى النبي عليه السلام وآمن به واخذ منه ومات على الايمان وان اختلف في تفسيره وهم عند وفاته عليه السلام مائة الف واربعة عشر الفا كلهم اهل الرواية عنه عليه السلام لقوله عليه السلام \* اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم \* كما في حاشية المطول والافتاء الاتباع والقصد التوسط في الاعمال بين الافراط والتفريط والشيم بالكسر وفتح الباء وهي الخلق المقابل للخلق في المصباح المزيهر هي الفريضة والطبيعة والجملة التي خلق الانسان عليها انتهى والمعنى والصلوة والسلام على نبيه وآله واصحابه التابعين في اخلاص النية وتوسيط الاعمال والاجتناب من الافراط والتفريط في الاقوال والافعال الشريفة والشيم الكريمة والاخلاق السليمة وفيه اشارة الى براعة الاستهلال لان الافتاء والاقتصاد مما يقصد في هذا الكتاب تأمل (مادامت السموات والارض وما تعاقبت الاضواء والظلم) ما مصدرية بمعنى المدة صلتها دامت اي مدت دوامهما كناية عن التأييد لا التوقيت والتحديد كما تدل عليه قرينه والظرف تنازعه المصادر قبله والاولى اعمال الاخيرة وحذف معمول ما قبله لدلالة هذا عليه كما تقرر في موضعه والاضواء جمع ضوء والظلم جمع ظلمة وبينهما طباق والمراد الثناء على الله تعالى والدعاء لثبته وآله ابد الاباد وهو الدهور لان ذلك شان متعاقبة الاضواء والظلم والله سبحانه وتعالى اعلم (ولما فرغ من الخطبة التي في العرف طائفة من الفاظ مشتملة على البسملة والحمدلة والصلوة شرع في الديباجة التي يشتمل على اسم المص وسبب التأليف وغيره على وجه يشعر الاهتمام التام ويشوق الطالب على المرام فقال (وبعد) بالبناء على الضم لحذف المضاف اليه معناه اي بعد ما تقدم من الحمد والثناء على الله والصلوة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم اصالته وعلى آله واصحابه تبعوا والواو نائبة عن اما المنضمة معنى الشرط

وفعله فلذا زمت الفاء في خبره غالبا (فان العقل والنقل متوافقان) اي الادلة العقلية والبراهين النقلية من الكتب الالهية والاحبار النبوية متوافقان في بيان فناء الدنيا وزوال نعيمها والعقل جوهر مضمي خلقه الله تعالى في الدماغ وجعل نوره في القلب (في الحديث العقل نور في القلب يفرق به بين الحق والباطل) وعن بعض الحكماء والعقل في القلب بمنزلة الروح للجسد وفي شرح المواهب وهو آلة غريزية تتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الالات وهو اشرف من العلم لانه منبعه واسه والعلم يجري منه مجرى النور من الشمس والرؤية من العين ومن عكس اراد من حيث استلزامه له وانه تعالى بوصف به لا بالعقل ولا حكمه له عنده جههور الاشاعة (والكتاب والسنة متطابقان) الكتاب علم بالغلبة في لسان اهل الشرح للقرآن المنزل على نبيه محمد عليه السلام سمي به لجمعه انواع العلوم والاسرار والسنة هي ما اضيف اليه عليه السلام من قول او فعل او خلق او تقرير كما في ابن الملك وعطفها على النقل عطف خاص على عام يعني ان كتاب الله وسنة رسول الله وكذا كلام السلف والحكماء متفقان (على ان الدنيا فانية سريعة الزوال والخراب) الجار المحذوف مع متعلقه خبر ان في قوله فان العقل والنقل وحذف الجار مع ان وان وكى المصدريات عند امن اللبس قياس يعني ان الادلة العقلية والنقلية متفقان آه على ان الدنيا فانية سريعة الزوال والخراب كما قال \* لدوا للموت وابشوا للخراب لانها حادثة وطروا لعدم لازم للحوادث فتأمل (وانما خص الكتاب والسنة بالذكر من بين الادلة الاربعة التي هي الكتاب والسنة والاجماع والقياس لان الادلة الشرعية في الحقيقة اثنتان الكتاب والسنة ومرجع الاجماع والقياس اليهما (عزها ذل) بالنسبة الى عن الاخرة الباقية (ونعمها) جمع نعمة وهي ما يترفع به من المال والجاه (نعم) جمع نعمة وهي ما ينفعه الطبع من الالام والشدائد (وشرا بها شراب) وحلالها حساب وحرامها عذاب الشراب ما يشرب من المايعات والجمع اشربة والشراب ما يرى من بعيد نصف النهار في ايام الصيف كانه ماء وهو في الحقيقة خيال لا اصل له وكذا شراب الدنيا ونعيمها كاخيل بالنسبة الى شراب الاخرة ونعيمها فيكون حاله كحال مع الشراب الذي يحسبه الظمان ماء (وان الدار الاخرة لاهي الحيوان) هذه الجملة عطف على جملة ان الدنيا الى آخره



والحيوان بالحركة بمعنى الحياة أي هي الحياة الدائمة الابدية (اعدت للمتقين من اهل الايمان) أي هيئت وجعلت واحضرت للذين يتقون من الكفر والشرك ويؤمنون بالله ورسوله هذه الجملة خبر بعد خبر لان احوال من اسمها بتقدير قد او استئناف يباين فانه لما قال فان الدار الآخرة كذا كان قائلاً قال لمن هي فقال اعدت للمتقين من اهل الايمان (عزتها باقية ابدياً) أي لانهاية لها لقوله تعالى في حق اهل الجنة خالدون فيها ابداً وهذه الجملة تحمل الوجوه الثلاثة المذكورة في الجملة التي قبلها (ونعمها صافية) من الكدورات (سرمدية) أي دائمة لدوام اهلها بنص القرآن والحديث والسرمدي كما في القاموس الدائم والطويل من الليل والمراد ههنا الاول (وشراها خالية عن اثم ولاغية) أي خرها خالية عن الآثام واللغو من الكلام بخلاف خور الدنيا كما قال الله تعالى في صفة شراب الجنة لا لغو فيها ولا تأثيم (فيها) أي في دار الآخرة (حور مقصورات في الخيام) يقال احور حوراء حور كما حرجاء حمر وهي المرأة العظيمة العين الخالصة السواد واليباض وبذلك يكمل الحسن والجمال والمقصورات هي المخدرات المستورات عن الابصار او المحبوسات لا ينظرن لغير أزواجهن كما قال الله تعالى في آية اخرى فيهن قاصرات الطرف (والخيام جمع الخيمة وخيمة الجنة على ما ورد في الاخبار لؤلؤة مخوفة فرسخاً في فرسخ لها أربعة آلاف مصرع من ذهب في كل زاوية منها اهل لا يرون الاخر يطوف عليهم المؤمن وههنا استتار واسرار اودعتها في كابي جامع الازهار (ناعمت) لبنات الابدان (مطهرات عن الاقدار) جمع قدر محركة بالكسرة هو النجس والمراد ههنا ما يحصل للنساء من الامور المستفزة كالبول والغائط والحبض والنفاس وغيرها من الملوثات (والآلام) كاللعل والامراض الجسمانية والنفسانية والاخلاق الذميمة (كانهن الباقوت والمرجان) في بياض البشرة وحرة الوجوه (لم يطمسهن انس قبلهم ولا جان) أي لم يمسهن قبل أزواجهن يعني انهن ابتكار مخلوقات للمتقين قبل وفي الآية دليل اثابة مؤمن الجن بالجنة ايضاً وهو ما عليه الجمهور ومع كون الحور بهذه الصفات فنساء الدنيا افضل منهن كما جاء في الحديث المرفوع لعبادتهن وصلاتهن وصيامهن كما في شرح المواهب (وجوه يومئذ ناضرة) ابتدأه مع نكارتها للتقسيم او لوصف مقدر أي جليلة او لتخصيصه بقوله يومئذ أي بعض

مطلب في الحور

الوجوه يوم القيمة حسنة طرية ذات بهجة اما خلقه لهم واما من آثار رحمة واحسانه ونضارة الوجوه كناية عن حسن حال صاحبها لانه لازم لها (الى ربها ناظرة) أي تلك الوجوه ناظرة الى ربها يوم القيمة مشاهدة وعبارة نظراً يليق بذاته من غير ادراك له ولا احاطة به ولا اتصال شعاع بالمرئي كما قال القاضي سراج الدين في قصيدته \* يراه المؤمنون بغير كيف \* وادراك وضرب من مثال \* فينسون النعيم اذ أرو \* وياخسران اهل الاعتزال \* وهذا معتقد اهل السنة لا تخميناً وحسباناً كما هو معتقد اهل الاعتزال (لقوله عليه السلام انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر الحديث) وهذان من ادلة وقوع الرؤية في الآخرة وفيها تحقيق وتفصيل تركناه خوفاً من الاطناب والتطويل من اراد كشف الاستار فعليه بمطالعة كتابي جامع الازهار (عنده) أي عند الله المراد عندية مكانة وتشريف (مرضية مطمئنة وعنه راضية شاكرة) أي تلك الوجوه عند الله تعالى مرضى عندها مطمئنة ساكنة عن الغلق والاضطراب راضية عنه تعالى شاكرة له تعالى على انعامه واحسانه اذ آراه من الفضل ما لم يخطر ببالهم شاكرة بالشكر اللائق بتلك الدار فانها دار كرامة لادار تكليف كما قال الله تعالى يا آيتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي هذا في حق المؤمنين وقد قال الله تعالى في مقابلته في حق الكفار ووجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فاقرة فالوجوه الباسرة هي شديدة العيوس فالفاقرة داهية تكسر فقار الظهر تعود بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا (وهذه) أي المذكورة من قوله وان الدار الآخرة الى هنا (هي النعمة واللذة العظمى) مؤنث الاعظم كالافضل والفضلى أي هذه النعمة واللذة الآخروية الباقية اعظم وافضل من كل نعمة ولذة دنيوية فانية (والفوز والفلاح) بمعنى واحد وهو النجاة والبقاء في الخير كما في القاموس (والسعادة الكبرى) من كل سعادة ودولة دنيوية (وان الطفر بها) عطف على قوله وان الدار الآخرة أي الوصول الى السعادة المذكورة (لا يحصل الا بمناجاة خاتم النبيين) من ختمهم او من ختموا به فلا نبى بعده وحديث لعاش ابراهيم لكان نبيا لا ينافيه فان القضية الشرطية لا تستلزم وقوع المقدم ذكره ابن حجر وفي المواهب لان الشرطية لا تستلزم وجود موضوعها فليأمل (سعدنا وسيد الاولين

(قوله وحديث لعاش) قال النووي في تهذيبه هذا الحديث باطل وجساسة على الكلام بالمغيبات ومجازفة وهجوم عظيم (قال علي القاري في موضوعاته وقع هذا لعاش ابراهيم وصار نبيا لكان من اتباعه كعبسي والخضر والالباس فلا ينساقض قوله تعالى وخاتم النبيين اذ المعنى لا يأتي نبى بعده ينسخ ملته ولم يكن من امته ويقويه حديث لو كان موسى حيا لما وسعه الاتباعي انتهى كلامه



والآخرين) بدل من الخاتم اوصفة له او خبر متبداء محذوف (في العقائد)  
متعلق بالتابعة المذكورة وهي جمع عقيدة وهي ما يعتقد عليه القلب  
ويرتبط به سواء كان خيرا او شرا (والاقوال والاخلاق والافعال) قدم  
العقائد عليها لانها مثبتى الكل واساسه فالم يكن الاساس صحيحا لا يصح  
البناء عليه وارد فيها باقوال لانها تنبئ عنها صحة وفسادا فهي كالل دليل  
يعنى عليها و قدم الاخلاق على الافعال لانها منشاؤها ومبناها في الجملة  
(وان الشيطان للانسان عدو مبين) اى بين العداوة والبغض الانسان  
وفيه اشارة الى قوله تعالى انه لكم عدو مبين وهذا عطف على قوله وان  
الظفر بها الخ (يصد عنه صدا) اى يعرض ويمنع عن المتابعة المذكورة  
اعراضا بليغا وتذكير الضمير اما لكون المتابعة بمعنى الاتباع واما لان تأنيث  
المصادر غير معتبرة لكونه غير مرتب على التذكير (باقضى جهدين)  
الجهد بالضم والفتح الاجتهاد وعن القراء الجهد بالضم الطاقة وبالفصح  
المشقة وهذا من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف كما في المطول والجملة  
صفة بعد صفة للعدو (انما يدعو به) اى جماعته وانباؤه من الانس  
والجن (ليكونوا من اصحاب السعير) اى ليسار كوه في المنزل والمنزلة  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العبد اذا كان عند الموت قعد عنده  
شيطانان الواحد عن يمينه والاخر عن شماله فالذى عن يمينه على صفة  
ابيه يقول له يا بنى انى كنت مشفقك ومحبات على دين النصارى وهو  
خير الاديان والذي عن شماله على صفة امه فيقول يا بنى كان بطنى لك  
وعاء وتدى سقيا وفخذى لك وطنا ولكن مت على دين اليهود وهو خير  
الاديان كما في تفسير القرطبي (فخذوا حذركم) هذا لفظ التنزيل ذكره  
على طريق الاقتباس اى اذا كان حال الشيطان ما ذكر وكبد ما علم  
فخذوا ايها المتقون حذاركم واحترازكم وتحذركم عما يأخذ احدكم سلاحه  
او ما يحذره عدوكم من قبيل تشبيه المعقول بالحسوس استعارة بالكناية  
وذكر الاخذ تخيل هذا هو الظاهر المناسب للمقام واما جعله استعارة  
تبعية ففيه نوع غموض فتأمل والاشبه ان يجعل تمثيلية فتدبر ولم اذكر  
تفصيلها لكونه غير مناسب لهذا المختصر من اراد تحقيقه فعليه بمطالعة  
المطول والمختصر (واخذوه عدوا) عطف على ما قبله اقتباس من الآية  
ذكره لزيادة التأكيد على الحذر (فانه كلب مبير) القاء للنعليل

مطلب  
عداوة الشيطان

قال ابن جريح طبقات النار  
اولها جهنم ثم لظى ثم  
الحطمة ثم السعير ثم سقر  
ثم الجحيم ثم الهاوية  
قال عصاة من الموحدين  
يدخلون الطبقة الاولى  
والنصارى الثانية واليهود  
الثالثة والصابئون  
الرابعة والمجوس  
الخامسة واهل الشرك  
السادسة والمنافقون  
السابعة قال الله تعالى  
ان المنافقين في الدرك  
الاسفل من النار كما في  
التوفيق

قال الله تعالى في سورة  
النساء يا ايها الذين آمنوا  
خذوا حذركم فانفروا  
نيمات او انفروا جميعا

اى الشيطان كلب مهلك من اباره بينه ابارة اذا هلكه واباره الله تعالى  
اهلكه من البوار بمعنى الهلاك ومنه دار البوار فالهمزة للتعدية (فغاية  
بغيته سلب الايمان) اى غاية مطلوبة عليه اللعنة سلب ايمان المؤمن ليكون  
من حزبه يقال بغى ببغى بغية بالضم والكسر اذا طلب (والخلود الدائم  
في النيران) جمع النار كالنيران جمع النور وانما وصف الخلود بالدائم لانه  
عند اهل السنة والجماعة عبارة عن المكث الطويل لاعن الدوام والابد كما  
قالت المعتزلة فوصفه ليكون معنى الابد كما هو الوارد في حق الكفار (ثم الفسق  
الظاهر والظلم القاهر) عطف على سلب الايمان وثمرتها للتراخي في الرتبة  
تزيلا لبعده المرتبة منزلة بعد الزمانى يعنى غاية مطلوبة سلب الايمان وازالة  
التأهل للفيض الرحمانى والسر الصدائى وبعد ذلك مطلوبة منه  
الفسق الظاهر والظلم القاهر تكملة للاضلال ومسارة للاهلاك (وادانها  
التبيط) بالياء المثلثة التأخير (في الخيرات) اى ادنى بغيته ومطلوبه التأخير  
في الخيرات وفي المصباح تبيطه تبيطا قعده عن الامر وشغله عنه او منعه  
في الخيرات فتكامل عن فعلها فيكون له الاجر المترتب عليها ولذا علم عليه  
السلام الامنة الاستعانة من ذلك بقوله واعوذ بك من العجز والكسل  
كما في المواهب (والخط في المراتب والدرجات) العالية في الجنة لان الله تعالى  
بحكمته اعلى مراتب المجدين في طاعته ورتبهم في اعلى الجنان ولذا قال  
عمر بن الخطاب عز الدنيا بالمال وعز الآخرة بالاعمال (ولا يرضى به) اى الشيطان  
لا يرضى عن العبد بالتأخير المذكور الذى هو ادنى مطلوبة (الا عند اليأس  
عن غيره) من سلب الايمان والخلود الدائم في النيران والفسق الظاهر والظلم  
والطغيان (نعوذ بالله ثم نعوذ بالله من شره) كرر الاستعاذة للتأكيد (والمؤمن  
الطالب للحق) اى الدين الحق او الظرفى الحق او الحق لا الباطل (وبالباقية)  
اى الادارة الآخرة بالباقية الدائمة (لا يخفى عليه الاولى) اى البغية الاولى للشيطان  
وهي سلب الايمان والخلود الدائم في النيران والفسق والظلم والطغيان  
(ولا الثانية) اى البغية الثانية وهي التأخير في الخيرات والحسنات وانقاص  
المراتب الآخروية والدرجات يعنى لا يخفى على المؤمن الطالب للحق  
الباقى ضررها قوله (وانما الاشياء) مبتدأ وقوله (والالتباس ونفوذ  
وسواس الخناس) عطف عليه ونفوذ بالدال المحجمة والقاء من نفذ السهم  
خرق الغرض اى تأثر ودخل من جانب وخرج من جانب آخر والمراد به



هنا التأثير والوسواس اسم للوسوسة مضاف الى الخناس وهو من اسماء  
 الشيطان من خنس يخنس خنسا اذا تأخر سمي به الشيطان لانه يتأخر  
 عن الانسان اذا ذكر الله تعالى يعني تأثير وسوسة الشيطان (في الجاهلين  
 المتنسكين) اي المتعبدين من تنسك اذا تعبد اي المتكافين لاطهار النسك  
 مع جهلهم واجار والجور متعلق بالنفوذ لئلا يفصل بين المصدر ومعموله  
 والافهم من باب الاعمال تنازعت المصا در قبله (والعالمين) بكسر اللام  
 الغافلين عن شرف مقام بهم من العلم فلا يؤدون علمهم حقه من العمل  
 والتبسط قال عليه السلام من ازداد علما ولم يزد هدى فانهما ازداد من الله بعدا  
 (فيما عداهما) الجار مع الجور خبر المبتدأ اي فيما عدا البغية الاولى والثانية  
 فانهما الظهور ضررها لا يخفيان على احد من اهل الايمان (من الشرور)  
 بيان لما والجار مع الجور حال من فاعل عدا وهو الضمير العائد الى ما الموصولة  
 (فدليهما بغرور) فيه اقتباس لطيف للتدلية والادلاء ارسال الشيء  
 من الاعلى الى الاسفل اي اذا كان الحال ماذكر والامر كما تقرر فيتمز لهما  
 الشيطان من درجة عالية الى رتبة سافلة او يقربهما الى الباطل بسبب  
 الغرور والخذلية الذي القاه اليهما (فيفرطون او يفرطون) الافراط التجاوز  
 عن الحد في جانب الزيادة والكمال والتفريط التجاوز عن الحد في جانب  
 النقصان والتقصير والمراد هنا التجاوز عن الحد المشروع في الافعال  
 والاعمال والاقوال بسبب الجهل والغفلة (وهم يحسبون) اي يظنون  
 انهم يحسنون صنعاً حذف المفعول للتعميم قال الشيخ ابو عبد الله  
 القرشي اشترى الاشياء بالناس صحبة العالم الغافل والصوفي الجاهل والواعظ  
 المداهن (فاردت) اي اذا كان الامر على ما تقرر فاردت (ان اصنف) التصنيف  
 والتأليف بمعنى واحد وهو ضم الاشياء المؤلفة بعضها الى بعض (الطريقة  
 المحمدية) اي الطريقة المنسوبة الى محمد نبي الله تعالى هذا اشارة الى  
 ظاهر الشريعة ومحمد اشهر اسمائه الشريفة وهي الف عند بعضهم  
 وقيل ثلثمائة وقيل تسعة وتسعون وانما سمي به الالهام بذلك والمعنى ذات  
 كثر خصاها المحسودة او كبر الحمد له في الارض والسماء او كبر حده تعالى  
 له كما في القهستاني (واحيت) هيريه دون اردت تفناني التعبير (ان ايمن  
 السيرة الاحذية) اي الاخلاق المنسوبة الى احد رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وهذا اشارة الى باطن الشريعة فان الشريعة الشريف له ظاهر

وباطن والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوث بهما فتدبر واحد هو اسم  
 لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم منقول من افعال التفضيل من الحمد والمضارع  
 جدد مجردا من فاعله والالبي وحكي كما في برقي نجره ذكره في المواهب  
 ولما كانت الفقرتان كالتحديق (قال حتى يعرض عليهما عمله) قدمه اهتماما  
 على الفاعل وهو قوله (كل سالك) اي ليرن به قوله وفعله كل سالك سدا  
 الحق وطريق الاخرة لينبين له الحق من الباطل والصحيح من العاطل (فيتميز  
 المصيب) بموافقة اعماله لذلك (من المخطيء) المخالف لما ذكر (والناجي) وهو  
 من اصاب الصواب (من الهالك) خلافة المصيب (ورتبته) من الترتب  
 وهو وضع كل شيء في مرتبة الاليفة (على ثلاثة ابواب) جمع باب (متوكلا) حال  
 من الفاعل (على رب الارباب) اي اله الالهة الرفيع جلاله والبديع كاله ومن  
 توكل عليه كفاه وسدد امره في دنياه واخراه \* الباب الاول \* الباب لفة  
 فرجة يدخل منها الداخل من خارج وبالعكس وعرفا جملة مشتملة على فصول  
 ومسائل غالبها هو بالرفع مبتدأ والاول صفته والخبر الظرف بعده ويجوز فيه  
 النصب مفعول نحو خذ مقدرا والظرف ح حاله (في الاعتصام بالكتاب  
 والسنة) اي التمسك والتشبث بهما فيما يرجع الى العقائد الاسلامية والامور  
 الدينية (والاحتراز عن العادات السيئة) جمع عادة وهي عبارة عما يستقر  
 في النفوس من الامور المتكررة المعقولة عند الطباع السليمة وهي ثلاثة انواع  
 العرفية العامة والعرفية الخاصة والعرفية الشرعية وتتمام تحقيقه في شرح  
 المغني والسبئية المذمومة شرعا لكونها لا تنضم اليها قواعد الشريعة (والبدع  
 المحدثه) اي الحالة المخالفة اسم من الابتداء ثم غلب استعماله فيما حدث بعد  
 عصر النبوة مما فيه زيادة او نقص مثلا وسجي لها زيادة تحقيق ان شاء الله  
 تعالى (والاقتصاد في الاعمال والتوسيط) الصالحة بين الاكثار المؤدى للملل  
 والترك الذي هو دأب اولي العجز والكمال (والاجتناب عن الطرفين  
 الافراط والتفريط) الافراط الاسراف ومجاوزة الحد والتفريط  
 التقصير من الامر ونقصانه كما مر (وهو) اي الباب الاول (ثلاثة فصول)  
 (\*) الفصل الاول نومان النوع الاول (\*)

في الاعتصام بالكتاب الكريم والقرآن العظيم (الايات) الدالة على وجوب  
 الاعتصام والتمسك بالكتاب هي المذكورة هنا منها قوله تعالى في سورة البقرة  
 (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) قال الشبي وجا عة الم



وسائر حروف الهجاء في أوائل السور من التشابه الذي استأثره الله تعالى بعلمه وهو سر القرآن فممن نؤمن بظواهرها ونكمل العلم فيها إلى الله تعالى وفائدة ذكرها طلب الإيمان بها قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في كل كتاب سر وسر الله في القرآن أوائل السور وقال علي رضي الله عنه إن لكل كتاب صنفه وصفوه هذا الكتاب حروف الهجاء كما في تفسير البغوي فإن قيل لولم يكن من فهمه كان الخطاب بها كخطاب بالمهملة والتكلم بالزنجي مع العرب قلنا إن الأفعال التي كلفنا بها منها ما نعرف وجه الحكمة كالصلوة والزكاة والصوم في الصلوة تضرع محض وتواضع الخالق وفي الزكاة سعي في دفع حاجة الفقير وفي الصوم سعي في كسر النفس ومنها ما لا نعرف وجه الحكمة كالسعي بين الصفا والمروة والرمل ورمي الجمار وكذلك في الأقوال فالطاعة في النوع الثاني أدل على الانقياد كما في حاشية البيضاوي للشيخ زاده (وقال جماعة من العلماء الراسخين هي معلومة المعاني ففي كل حرف منها مفتاح اسم من أسماء روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال في معنى الم أنا الله أعلم كما قال ابن عباس رضي الله عنهما في كهيعص الكاف من كاف والهاء من هاد والباء من حليم والعين من عليم والصاد من صادق قال الربيع بن أنس في الم الألف مفتاح اسمه الله واللام مفتاح اسمه اللطيف والميم مفتاح اسمه المجيد كما في المعالم (وقوله) ذلك الكتاب أي هذا الكتاب وهو القرآن وهذا مضمرة فيه قال فراء كان الله تعالى قد وعد نبيه أن ينزل عليه كتابا لا يجموه الماء ولا يخلق عن كثرة الرداء فلما أنزل قال هذا ذلك الكتاب الذي وعدت وقيل هذا ذلك الكتاب الذي وعدت أن أنزله عليك في التوراة والإنجيل وعلى لسان النبيين قبلك قال ابن كيسان إن الله تعالى أنزل قبل سورة البقرة سورة كذب بها المشركون ثم أنزل سورة البقرة فقال ذلك الكتاب يعني ما تقدم البقرة من السورة لاشك فيه كما في تفسير المعالم (والكتاب مصدر بمعنى المكتوب كما يقال الخلق بمعنى المخلوق وهذا الدرهم ضرب فلان أي مضروبه واصل الكتب الضم والجمع سمي الكتاب كتابا لأنه جمع حرف إلى حرف كما في المواهب (فقوله) الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثان والكتاب خبر المبتدأ الثاني وهو مع خبره خبر المبتدأ الأول والجملة مستأنفة وذلك إشارة إلى الم باعتبار كونه بعض القرآن أو اسم السورة فعني ذلك الكتاب هذا الكتاب وههنا

وجوه كثيرة من الأعراب تركبها خوفا من الإكثار والاطناب (وقوله) لا ريب فيه أي لا شك فيه أنه من عند الله وأنه الحق والصدق وقيل خبر بمعنى النهي أي لا ترتبوا فيه يعني لا شك في القرآن عند ذوي العقول السليمة المنورة بالأنوار الإلهية المهتدين بالهداية الأزلية الربانية لوضوح عنوانه وسطوع برهانه وإن شك فيه أهل الزيغ والضلال الذين ختم الله على قلوبهم القاسية (وقوله) هدى للمتقين خص المنقون بالذكر لأنهم هم المستفدون خبر مبتدأ محذوف أي هو هدى أو مبتدأ خبره محذوف أي فيه هدى للمتقين والملتبان حالان من الكتاب والعامل ما في اسم الإشارة من معنى الفعل أي أشير وأنبه يعني إن ذلك الكتاب يهديهم هداية عظيمة إلى الحق القويم ويرشدهم أرشادا كاملا إلى الصراط المستقيم ولا شك أن فيه حثا وتنبها على اتباع قرآن كريم ولا يخفى على كل من له قلب سليم وطبع مستقيم ومنها قوله تعالى في سورة آل عمران (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) أي بدين الإسلام أو بكتابه لقوله عليه السلام القرآن حبل الله المتين استعار له الحبل من حيث إن التمسك به سبب النجاة عن الردى كما أن التمسك بالحبل سبب السلامة عن التردى وللوثوق به والاعتماد عليه الاعتصام ترشيحا للمجاز جميعا مجتمعين عليه ولا تفرقوا أي لا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب أو لا تفرقوا نفرقكم الجاهلي يحارب بعضكم بعضا أولئك كروا ما يوجب التفرق وتربل اللفظ كما في البيضاوي وفي التحقيق الحبل قد يطلق على العهد والذمة والوسيلة القوية وقد يستعار لكل ما يتوصل به إلى الشيء أو استعير هنا للقرآن لأنه يتوصل به إلى جوار الحق تعالى لأنه حبل ممدود بين الله تعالى وبين عباده فمن تمسك به وصل إليه تعالى انتهى ومنها قوله تعالى في سورة المائدة (قد جاءكم من الله نور) أي الإسلام أو محمد عليه السلام (وكتاب مبين) أي القرآن الذي يظهر ما كان خفيا وأنه ظاهر في الإعجاز (يهدى به الله) أي يرشد بالقرآن أو محمد عليه السلام (من اتبع رضوانه) أي طلب الحق الذي فيه رضاء بالاخلاص فمن مفعول لقوله يهدى (وقوله سبل السلام) مفعوله الثاني أي طريق السلامة والخير والتوحيد (ويخرجهم من الظلمات إلى النور) أي من الظلمات التي في قلوبهم من الشرك والنسك والجهل إلى نور الإيمان الذي هو قسط من نور الله الذي هو الحق اليقين فيصير المؤمن به قائما بالحق مع الحق الحق (بإذنه) أي بإرادته تعالى ومشيئته



(و يهديهم الى صراط مستقيم) اى يوفقهم الى دين الاسلام الذى هو طريق الجنة كما فى تفسير العيون ومنها قوله تعالى فى سورة الانعام (وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا العلمكم ترجون) اى هذا المنزل كتاب عظيم عديم النظير انزلناه بقدرتنا وعظمتنا على رسولنا محمد مبارك كثير الخير والمنفعة فاتبعوه وتمسكوا به بالعمل على مقتضاه واتقوا عما نهاكم عنه لعلكم ترجون بواسطه اتباعه والعمل بما فيه ومنها قوله تعالى فى سورة يونس مخاطبا لاهل مكة اوجيع الناس ترغيبا بالايمان بالقرآن والعمل به فقال (يا ايها الناس قد جاءكم موعظة) اى كتاب جامع (من ربكم) لفوائد مما يجب لكم وعليكم من الحلال والحرام (وشفاء لما فى الصدور) اى دواء لما فى القلوب من داء الجهل وعمى القلب (وهدى) فى الضلالة (ورحمة للمؤمنين) اى لكل من آمن به وعمل بما فيه كما فى تفسير الشيخ ومنها قوله تعالى فى سورة النحل (ونزلنا عليك الكتاب) اى القرآن (تبياناً) اى حال كونه مبيناً بليغاً لان التبيان من البيان البالغ قيل لم يجزى فى كلام العرب مصدراً من هذا النوع بالكسر الا التبيان والتلقا (لكل شئ) يحتاج اليه من الامر والنهى والحلال والحرام واخودود والاحكام والقصص والامثال (وهدى) من الضلالة (ورحمة) من العذاب لمن آمن به وعمل بما فيه (وبشرى) بالجنة (للمسلمين) اى المتقنين بالاخلاص كذا فى تفسير العيون ومنها قوله تعالى فى سورة الاسراء (ان هذا القرآن) الكريم والذكر الحكيم (يهدى) اى يرشد الى الحالة (التي هى اقوم) اى الى الملة او الطريقة التى هى اشدها واصولها وهى شهادة ان لا اله الا الله والايمان برسوله والعمل بطاعته ومنها قوله تعالى فى سورة الاسراء ايضا (ونزل من القرآن ما هو شفاء) للقلوب من الجهل والضلالة ومن للتبعض اول المؤمنين اى كل شئ نزل من القرآن فهو شفاء (ورحمة للمؤمنين) لازدياد ايمانهم وبصلاح دينهم بما فيه كالشفاء للمريض اوشفاء حقيقة للاجسام لما فيه من البركة قال عليه السلام من لم يتشف بالقرآن فلا شفاه الله تعالى (ولا يزيد) القرآن (الظالمين) اى المكذبين (الا خسارا) اى نقصاناً لانهم ينكرون القرآن فيخسرون كما فى تفسير العيون ومنها قوله تعالى فى سورة العنكبوت (اولم) اى يطلبون آية على صدقك ولم (يكفهم) انا انزلنا عليك الكتاب (اى القرآن) (يتلى عليهم) بصدقك وثبت حجتك وهو اعظم الايات يعنى عن سائر الايات لانه ثابت على مرور الانام

وغيره من الايات المتقدمة (ان فى ذلك) اى فى القرآن الموجود فى كل مكان وزمان الى آخر الدهر (رحمة وذكرى) اى تذكرة (لقوم يؤمنون) وقيل نزلت هذه الاية فى ناس من المسلمين اتوا بكتوب فيه بعض ما يقول اليهود فلما نظر النبي عليه السلام اليه القاه وقال ص فى حياقة قوم ان يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم كما فى تفسير الشيخ (ومنها) قوله تعالى فى سورة ص (كتاب انزلناه) اى القرآن كتاب منزل منسأ اليك (مبارك) لمن سمعه وآمن به ولمن قرأ وعمل به ولمن عظمه وانغظ به كثير الخير واتم البركة لمن تفكر واحضر قلبه فيه انزلناه اليك بغير ائيل (ليدبروا آياته) اى لينظروا فى معانيها ويفهموا من الله او امره ونواهيها ويحفظوا آدابه وشرايعه وادركوا ما المراد منه (وليتذكر) اى يتعظ بالقرآن (اولوا الالباب) اى ذوو العقول من الناس بعظايمه واللب جوهر العقل واولوا الالباب هم الذين يأخذون من كل قشر لبابه ويطلبون من ظاهر الحديث سره (ومنها قوله تعالى فى سورة الزمر) (الله نزل احسن الحديث) وقيل ملت الصحابة ملة فقالوا يا رسول الله حدثنا فنزلت ذلك اى انزل اليكم القرآن وهو احسن من سائر الكتب لانها تسخت به (كتاباً) يدل من احسن احوال منه (منشأها) اى يشبه بعضها بعضها فى الحسن والنظم والصحة والحكم يعنى لا يختلف ولا يتقضى بعضها ببعض قوله (مثنى) صفة منشأها جمع مثنى اى يثنى فيه يعنى كرر الوعد والوعيد والامر والنهى والثواب والعقاب والقصص (وفائدة التكرار ان النفوس انفرشت اعنى الوعظ والنصيحة فلم يتكرر عليها لم يعمل عمله ولم ترسخ فيها اولانه يثنى فى التلاوة فلا يعمل وانما صح وصف الواحد بالجمع اى ذو فصول من سور وآيات واحكام ومواعظ وقصص وامثال كما ان الانبياء ذو عظام وعروق واعصاب (تقشع منه) وصف ثالث للكتاب والا قشعرار الرعدة فى الجلود والاعضاء من الخوف المعنى ترتعد وتتقضى منه اى سماع القرآن وآيات وعيده (جلود الذين يخشون ربهم) خوفا واجلالاً لله تعالى (قبل انما ذكرت الجلود وحدها لان ذكر خشية هنا اعنى عن ذكر القلوب لكونها محل الخشية وانما قرنت القلوب بها فى قوله (نم نلين) اى نطمئن ونسكن (جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) وزججى زوال الخشية ومجى الرجاء فى قلوبهم مكانها بعد الاقشعرار يعنى تقشع



جلودهم عند الوعيد بآية العذاب وتلين عند الوعد بآية الرحمة والمغفرة  
وانما اقتصر بذكر الله تعالى من ذكر الرحمة لما تحقق ان رحمته سابقة على  
غضبه فاذا ذكر الله تعالى لم يخطر بالبال من صفاته الا كونه رحيمًا (قيل  
هذا الوصف نعمت اولياء الله تعالى (ذلك) اي الكتاب الذي ذكر  
(يهدي الله) اي سبب توفيقه (يهدي به) اي بالقرآن (من يشاء) الى  
دينه (ومن يضل الله) عن دينه (فاله من هاد) اي موفق يهدي به بعد  
خذلان الله تعالى كما في تفسير العيون (ومنها قوله تعالى في سورة حم السجدة  
(وانه) اي القرآن (لكتاب عزيز) محمي بحماية الله تعالى عن الاختلاف  
والتناقض والباطل (لا يأتية الباطل) اي لا يصل اليه شيء يبطله ويغيره  
(من بين يديه ولا من خلفه) اي من كل وجه وهو مثل في ان الباطل لا يجد  
اليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يتصل اليه لانه (تنزيل) اي منزل  
(من حكيم) اي من عليم بامر (جيد) اي محمود في فعله فلا طعن فيه احد  
الامحق وهلك كما في تفسير العيون ومحصل هذه الآية والايات السابقة كلها  
تدل على وجوب الاعتصام بالكتاب الكريم والتمسك بالقرآن العظيم  
(ثم لما فرغ من بيان الايات الدالة على وجوب الاعتصام بالكتاب شرع  
في بيان الاخبار النبوية الواردة في ذلك فقال (الاخبار) اي هذه هي الاخبار  
الواردة عنه عليه السلام في بيان وجوب الاعتصام والتمسك بالقرآن  
العظيم والكتاب الكريم (والاخبار جمع خبر هو عند علمائنا الاثر على الاصح  
يشمل المرفوع اي المضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم قولاً او فعلاً او صفة  
او تقريراً) (والموقوف المضاف الى الصحابي والمقطوع كذلك للتابعي  
كما في الالفية والمواهب) (منها ما اخرج الطبراني في المعجم الكبير المرموز له  
بقوله (طك) عن ابي شريح) (الجر جاني بضم الشين المعجمة وفتح الراء  
وسكون التحتية آخره مهملة صحابي مشهور واعرضت عن تراجم الصحابة  
والرواة والمخرجين لثلايطول الكتاب والخطاب وقد تقاصرت الهمم  
كافي الفحمة (انه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وحيث  
ضمن خرج معنى طلع عداه بعلي اي طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هذا الخبر من الراوي عن حال صدور الحديث عنه عليه السلام وهو مفيد  
في بيان معنى الحديث لانه كالترجمة له كما في ابن الملك (فقال البس تشهدون  
ان لا اله الا الله واني رسول الله) الاستفهام في البس لانكار كما في قوله تعالى

البس الله بكاف عيده اي بل تشهدون اول التقرير اي الاتشهدون ولبس  
فعل من افعال الناقصة اسمه ضمير الشأن المستتر فيه وجلة تشهدون خبره  
ويجوز ان يكون لبس ههنا جار مجرى حرف النفي بلا اسم وخبر اي  
الاتشهدون الخ والشهادة هي الاخبار عن علم ويقين لا عين ظن وتخمين  
ولهذا خص الشرع استعمالها بالامور اليقينية كالوحدانية واثبات الحقوق  
وان في ان لا اله محففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن المقدس وجوبا  
ولاهذه لتفي الجنس تنصب الاسم وترفع الخبر واله مبنى على الفتح منصوب  
محلا اسم لا او في محل الرفع على انه مبتدأ كما هو مذهب سيبويه والخبر على  
كلا التقديرين محذوف تقديره موجود او في الوجود والجملة خبر ان المحففة  
وهي مع اسمها وخبرها مفعول تشهدون (وقوله) الا الله بالرفع بدل من محل  
اسم لا ولا يجوز ان يكون خبرا له لانه معرفة ولا هذه لا تعمل في المعارف  
ولانه لا يخبر عن العام بالخاص ولان المستثنى منه مذكور في الكلام فلا يصح  
جمعه خبرا عنه لان اخراجه بدل على المغايرة وجعله خبرا عنه على عدمها  
(وقيل انه خبر لا ذكره في شرح الارشاد وعزاه الى صاحب الكشاف  
وبالنصب فعلى الاستثناء وهو جائز ايضا نص عليه الجذاقي في كتبهم لكن  
الرفع هنا كالواجب فاحفظ (وقوله) واني رسول الله بفتح الهمزة عطف  
على جملة ان المحففة وهذه الجملة ايضا داخلة تحت الشهادة لان المعطوف  
في حكم المعطوف عليه لان الايمان برسالة الرسول واجب كالايمان بالله  
تعالى (قالوا بلى) جواب للاستفهام المذكور في صدر الكلام اي تشهد  
ذلك حذف اكتفاء بلفظ الجواب عنه وهي حرف من حروف الايجاب  
مختصة بايجاب النفي استفهاما كان او خبرا تقول في جواب الم يقيم زيد  
اولم يقيم زيد بلى اي بلى قد قام (قال ان هذا القرآن) الموجود في الاذهان  
والمحفوظ في الصدور والمرسوم في السطور والمقروء باللسن (طرفه بيد الله)  
كناية عن نزوله منه واليد من احاديث الصفات وفيها قولان التنزيه  
عن ظاهر اللفظ المتبادر منه وتفويض المراد منه الى الله تعالى وهو طريق  
السلف وهو اسلم وتأويل ذلك بما يلائمه من مجاز او كناية لما يدل له وهو  
طريق الخلف وهو احكم كما في المواهب (وطرفه بايديكم) لكونه بينكم  
تعبدون به تلاوة وامثالا وامره (فتمسكوا به) اي الزموا ودوروا معه  
كيف دار وجل ذلك على طريق الاستيناف البياني بقوله (فانكم ان تصلوا



(وان تهلكوا) بكسر اللام في الافصح هلا كما معنوا او بالعذاب الاخرى  
(بعده ابدأ) اي بعد التمسك به بل هو يدفع عنكم العذاب ويجزل لكم الثواب  
ومن كان الكتاب خصما عنه غلبت حجة وظهرت محجته كما في الفحجة يعني  
شبه القرآن بخجل ممدود من جنبه تعالى على العباد استعارة مكنية وذكر  
الطرف له استعارة تخيلية قرينة للمكنية حاصلة ان هذا القرآن العظيم  
والذكر الحكيم سبب قوى بينكم وبين الله تعالى له طرفان احدهما يمد  
قدرة الله والاخر بايديكم فتمسكوا به بالاعتقاد به والاتباع له والعمل على  
مقتضاه فانكم ان تمسكتم به وعلمتم على مقتضاه لن تضلوا ولن تهلكوا  
بعده ابدأ الا باد بل تصلحوا وتفلحوا واثبت اليده تعالى من المتشابهات  
التي لا يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم كالعين والرجل والاستواء  
على العرش والايان والزول والجلوس على الكرسي وغيرها مما ورد  
في الكتاب والسنة وهي عند المتقدمين صفة ثابتة له تعالى معلومة  
باصطلاح مجهولة بوصفها يجب الايمان بها ولا يبحث عن كيفية  
ولا يؤول شي منها (وعند المتأخرين يؤول كل واحد منها بما يناسبه من المعاني  
كأويل البد بالقدرة والعين بالعلم والرجل بالتمكن والاستواء بالاستيلاء  
والزول بنزول الامر والملك والجلوس بثبوت الامر الى غير ذلك كما في التوفيق  
وفيه اشارة الى ان الاعتصام والتمسك بالكتاب الكريم والقرآن العظيم  
انما يكون مفيدا اذا كان بعد حصول الايمان وفيه دلالة ايضا الى ان كبير  
القوم اذا خرج عليهم ينبغي له ان يتقيد بنصائحهم ومصالحهم وبما فيه  
صلاح حالهم ومآلهم وانما اطببت الكلام لكونه من مذاق الاقدام  
واخرج ابن حبان المرموز له بقوله (حب) عن جابر رضي الله تعالى عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال القرآن شافع مشفع وما حل مصدق  
المشفع على صيغة اسم المفعول بمعنى مقبول الشفاعة عند الله تعالى وقوله  
ما حل مصدق بكسر الحاء المهملة الساعى بالشئ وقيل الخصم المجادل  
المصدق من قولهم محل بفلان اذا سعى منه الى السلطان كما في الترغيب  
والترهيب يعني ان من اتبعه وعمل بما فيه يكون شافعا له مقبول الشفاعة  
ومن ترك العمل به فانه يكون مصدقا عليه فيما يرفع من مساويه كما في شرح  
المواهب (من جعله امامه فاده الى الجنة) كناية عن التمسك به والعمل  
بمقتضاه والامام ههنا يجوز فيه الفتح والكسر لكن مقابلته بالخلف

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا خرج من قبره صورته عمله في صورة حسنة فيقول انا عملك فيكون له نور او قائدا الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صورته عمله في صورة سيئة فيقول له انا عملك فينطلق به حتى يدخله النار وهذا دليل على ان الايمان المجرد منج قال الله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم اي طريق الجنة من كشاف ومدارك في سورة يونس

يؤيد الاول (ومن جعله خلف ظهره ساقه الى النار) كناية عن عدم التمسك به والالتفات اليه والعمل بمقتضاه كانه جعله كالشيء الملقى خلف الظهر فلا يلتفت اليه ولا يعتنى به كما في شرح المواهب لاشك ان فيه حثا على الاعتصام بالقرآن والعمل بمقتضاه وذكى تاركه يسر الله لنا ولكم العمل بالقرآن العظيم والذكر الحكيم (واخرج ابو داود والحاكم المرموز له بقوله (د ح ك) عن سهل بن معاذ عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن وعمل به البس والداة تاجا يوم القيمة) اضيف اليها لان فيه يقوم الناس من قبورهم ويقومون رب العالمين (ضوء احسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا) قوله البس على بناء المجهول وترك الفا على شهرته مثل خلق الانسان اي البس الله تعالى والديه تاجا من تيجان الجنة ببركة اقراء الولد القرآن فالمراد بالتاج هو التاج الحقيقي كما هو الظاهر ويمكن ان يكون المراد به تاج الكرامة ويجوز ان يكون من باب الترغيب على التعليم والعمل به (فاظنكم بالذي عمل به هذا) الفاء للتفريع وما استفهامية انكارية اي اذا كان هذا الفضل لوالديه لكونهما سببا في ايجاده فاي شئ ظنكم بالولد الذي قرأ القرآن وباشر العمل به واذا ب نفسه فيه فهو اجدر بذلك واخرى والمباشرة اقوى من السبب وفيه حث وترغيب على اقراء ولده القرآن وتعليمه وههنا حكايات واسرار ذكرت في كتابي جامع الازهار (واخرج الحاكم المرموز له بقوله (ح ك) عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان هذا القرآن مأدبة الله فاقبلوا مأدبته ما استطعتم) ان في قوله ان هذا القرآن لمحقق مضمون الجملة ان كان الخطاب مع المنكرين لفضل القرآن فالمقام انكاري وان كان مع الموحدين المترددين خلوا اذ هانهم عن هذا المضمون فيه فالمقام طلي والتأكيد في الاول واجب بحسب الانكار قوة وضعفا (وفي الثاني حسن فاحفظ فانها من قواعد المعاني (المأدبة بفتح الدال وضمتها طعام الضيافة كما في حاشية خواجيه زاده اي ان هذا القرآن كالمأدبة الموضوع بين ايديكم في عموم النفع وظهور الفائدة من التشبيه البليغ لحذف اداته لامن الاستعارة كما ظن والغاء في قوله فاقبلوا تقريرة اوفصيحة اي اذا كان كذلك فاقبلوا مأدبته تعالى بالاعتقاد فيه والتمسك به والعمل بمقتضاه ولفظة ما في قوله



ما استطعتم ظرف لقوله فاقبلوا لان ما مصدرية ظرفية اى فاقبلوا بقدر استطاعتكم وقد رتكم على العمل لانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقال فاتقوا الله ما استطتم وما جعل عليكم في الدين من حرج (ان هذا القرآن حبل الله) اى كالحبل القوي الممدود الذي هو يتوصل به الى الشئ هذا من التشبيه البليغ لحذف اداته لامن الاستعارة ايضا لان شرطها طى احد ركني التشبيه شبه بالحبل يجمع الوصلة في الحبل حسيمة وفي القرآن معنوية واعيد المؤكد للاهتمام بمضمون مدخوله وفصلت ايماء لاستقلاله عما قبله (والنور المبين) اى هو كالنور الظاهر في الهداية والدلالة الى سبيل الهدى فحذف المفعول للتعميم اولان القصد الفعل دون تعلقه بمتعلق نحو زيد يعطى ويمنع كما في المواهب (والشفاء النافع) اى هو كالادوية الشافية النافعة لامراض القلوب الزايفة ذكرنا لازم وارادة المزوم والصفة كاشفة (عصمة) بكسر العين رفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو عاصم وحافظ من السقوط في مهاوى الغواية والضلالة لكونه كالحبل المتين (لمن تمسك به) والعمل على مقتضاه ما استطاع (ونجاة لمن اتبعه) اى هو منج من الهلاك المتبع له لكونه كالنور المبين الهادي الى عين اليقين (روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وقف المؤمن على نار جهنم تقول جزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي) قال الامام حجة الادب لسان العرب محمد بن سعيد البوصيري في قصيدته \* ان تلهها خيفة من حر نار لظى \* اطفأت حر لظى من وردها الشيم \* هذا بيان كونه ذريعة الى دفع العذاب والشيم البارد والورد بالكسر على الجزء وعلى المورد وضافته الى الايات تدل على ارادة المعنى الاول فعنى الشيم هو الدافع للحرارة كالماء البارد وان حل على المعنى الثاني كما يدل عليه وصفه بالشيم فالاضافة منبئة على تشبيه الايات في عموم النفع بالماء كاضافة الاطفار الى المنية كأنها الحوض تبيض الوجوه به من العصاة وقد تجاوز كالحلم الضمير في انها راجع الى الايات والمراد من الحوض حوض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقلبه فيه شرعا (والجم جمع حجة وهي الفحم الاسود وفي البيت تلميح الى قصة عصاة المؤمنين حين اخرجوا من النار بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم) روى انهم اذا اخرجوا وهم محترقة كالفحم الاسود يردون حوضه عليه السلام فيشربون من مائه

ويغتسلون منه فثبت لغومهم وتبيض وجوههم فايات القرآن مثل ذلك الحوض اذا اشتغل المذنبون بتلاوتها والعمل بما فيها يضمحل سيئاتهم ويحول سواد المعصية عن قلوبهم ويستقر حسناتهم ويثبت بياض الطاعة في وجوههم كما في شرح محمد العيشي رحمه الله تعالى (لا يزيف فيستغيب) بالبناء للمفعول اى القرآن لا يميل عن الحق الى الباطل حتى يرد الى الحالة المرضية من زاغ يزيف زيفا اذا مال الى الباطل ويستغيب منصوب بان المقدر في جواب النفي السابق عليه معطوف بالفاء على ما قبله كقولنا لما تأتينا فتحدثنا والاستغيب طلب عتاب الشئ فكان المعنى ان القرآن لا يميل الى الباطل حتى يكون عرضة لعتاب العاتين وطعن الطاعنين (ولا يعوج) بتشديد الجيم مبنيا للفاعل من الاعوجاج اى لا يخرج عن الاستقامة (فيقوم) بضم التحتية وفتح القاف وتشديد الواو المفتوحة بعدها اى فتذهب عوجه قال الله تعالى الحمد لله الذي ازل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا الاية كما في المواهب والزع الى الباطل والاعوجاج من صفات الاعيان والذوات فكأنه شبه القرآن بماله صلاحية الميل والاعوجاج استعارة بالكناية ونفى تلك الصلاحية استعارة تخيلية قرينة للمكنية فتأمل وترك العاطف في هذه القرينة لكونه اسلوبا آخر من المدح فتدبر (ولا ينقض عجائبه) اى دقايقه وحقايقه واسرار ونكته كما قال الامام الهمام حجة الادب لسان العرب شرف الدين محمد بن سعيد البوصيري في قصيدته \* ولا تعد ولا تحصى عجائبها \* ولا تسام على الاكثار بالسأم \* وتلك العجائب هي العبر والحكم والاداب والشيم والمواعظ والبراهين والزواجر والمعارف والترغيب والترهيب والوعيد والاحكام والامثال الى غير ذلك كما في شرح استادى رحمه الله الهادي قال الله تعالى \* قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا \* وقل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا \* وروى عن عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال القرآن ازل على سبعة احرف اى على سبعة لغات لكل حرف منه ظهر وبطن ولكل حرف حد ومطلع (وحكى الامام جعفر بن محمد انه قال كتاب الله على اربعة اشياء العبارة والاشارة واللطائف والحقايق



فالعبرة للعوام والاشارة للخواص واللطائف للاولياء والحقايق للانبياء  
(وقال على رضى الله تعالى عنه مامن آية في القرآن الا وهما اربعة معان  
ظاهر وباطن وحد ومطلع فالظاهر الدلالة والباطن الفهم والحد هو  
العبارة والاشارة واحكام الحلال والحرام والمطلع مراد الله من العبد بها  
كافي التوفيق نقلا عن بعض التفاسير (ولا يخلق من كثرة الرداد) قال  
التوريشي في شرح المصباح خلق الشيء بالضم خلوقه اى بلى اى لا يبلى  
القرآن عن كثرة التكرير والترداد على السنة التالين واستعمال المتعلمين  
واستماع السامعين كره بعد اخرى ولا يسأم منه القلوب كالذى يكون  
من كلام الناس كما يقال طبع الافاضل معاداة المعاد واما التنزيل فتكراره يزداد  
فيه مجده (اتلوه فان الله تعالى بأجركم على تلاوته كل حرف عشر حسنات  
لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) اما انى لا اقول الم حرف ولكن  
الف حرف ولا م حرف وميم حرف) فيثاب قارئ ذلك ثلثون حسنة قوله  
اما بالتخفيف حرف تنبيه مثل الاوقوله ولكن الف حرف ولا م حرف وميم  
حرف اى كل واحد منها حرف في حق الثواب وتسمية هذه الاسامي  
حروفا اما لغوية واما من قبيل تسمية الدال باسم المدلول لان هذه الالفاظ  
اسماء مسمياتها حروف الهجاء وتحققها في البضاوى (واخرج الترمذى  
المروزي بقوله (ت) عن الحارث الاعور انه قال مررت بالمسجد فاذا الناس  
مخوضون في الاحاديث) قوله عن الحارث الاعور هو من التابعين وفيه  
مقال للمحدثين وذكر لفظ الابن ساقط من القلم يخوضون في الاحاديث  
اى يشيعون فيها وهى جمع احادوث بالضم وهى ما يتحدث به من  
الاقول الباطلة التى لا تعينهم (فدخلت على على رضى الله تعالى عنه)  
في العبارة من المحسنات جناس خطي والمراد على بن ابي طالب (فاخبرته  
بمخوضهم) فقال او قد فعلوها الاستفهام تقريرى والواو عطف على مقدر  
اى اخاضوا وقد فعلوها) قلت نعم قال اما انى سمعت رسول الله عليه السلام  
اما يفتح الهمزة للاستفتاح والتنبية (يقول الا انها ستكون فتنة) جملة  
يقول حال من فاعيل سمعت على حكاية حال الماضية والا حرف تنبيه  
والضمير فى انما القصص وكان المراد بالفتنة ما يشير اليه حديث افتراق الامة  
على ثلاث وسبعين فرقة او مطلق ظهور الفتنة الى آخر الزمان (قلت  
فاخرج منها) اى الفتنة (بارسول الله تعالى قال كتاب الله) خير حذف

وقال صلى الله عليه وسلم  
من قرأ القرآن فله بكل  
حرف عشر حسنات  
وقد قال الله تعالى ان  
الحسنات يذهبهن السيئات  
وعن ابن مسعود رضى الله  
عنه انه قال آيات القرآن  
سنة آلاف ومائتان ومائى  
عشرة آية وحروفها  
ثلاثمائة الف حرف  
وستمائة حرف وتسعون  
حرفا فلتسالى القرآن  
فى كل حرف عشر  
حسنات (قال الامام  
الزاهد ومن اعطى  
القرآن قالوا جب عليه  
ان يقرأ فى كل شهر مرة  
والمتحجب ان يقرأ  
فى كل سبعة ايام فله  
فى السنة الواحدة احدى  
وخمسون حسنة فله فى كل  
حسنة ثلاثة آلاف الف  
وسنة آلاف وتسعمائة  
حسنة فتكون له فى كل  
يوم قريب من خمسمائة  
الف حسنة (ذكره  
الفاضل الطيبي رحمه الله  
تعالى)

مبتداء لدلالة السؤال عليه اى المخرج بكتاب الله تعالى المخرج بفتح  
وسكون اى الخروج او محله او بصيغة الفاعل كافي المواهب فالمعنى ما السبب  
الموصل عند وقوع الفتنة الى التفصى عنها والخلص منها كافي التوريشي  
المصباح (فيه بناء ما قبلكم) اى فى القرآن خبر ماضى قبلكم من الاحوال  
الواقعة بالامم السالفة والقرون الخالفة وفيه عبرة عظيمة للمعتبرين  
(وخبر ما بعدكم) اى فى القرآن خبر ما يكون بعدكم من ذكر الموت واحوال  
البرزخ واشراط الساعة واهوال القبة وذكر الجنة والنار (وحكم ما بينكم)  
اى وفيه الاحكام الجارية فيما بينكم من ذكر الكفر والايمان والطاعة  
والعصيان والحلال والحرام والعصايا والمنالك والبیوع وغيرها والمراد  
ان القرآن موجود فيه كل شئ \* كما قال الله تعالى ولا تطب ولا يابس  
الا فى كتاب مبين \* وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه اذا اردتم العلم  
فاثروا القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين (هو الفصل ليس بالهزل)  
اى القرآن هو الفاصل بين الحق والباطل او ذو الفواصل ليس بالهزل  
والباطل بل كلمة جد وحق والتوصيف بالمصدر للتأكيد والمبالغة كما قال  
الله على انه لقول فصل وما هو بالهزل (من تركه من جبار قصمه الله)  
بالقصاص والمهيلة اهلكه الله تعالى لمعا رضته لاحكامه بتجبره والقسم  
كسر مع ابانة (قال فى المصباح وقولهم قصمه الله تعالى قبل معناه اذله  
واهانه) وقيل اقرب موته والقسم بالقضاء الكسر من غير ابانة والجملة  
كنظارها الالية محتملة للخبرية والدعاء بمضمونها كذا فى المواهب  
(ومن اتقى الهدى فى غيره اضله الله) اى من طلب الهدى فى غير القرآن  
من الكتب المنسوخة وان عقل كالمعتزلة اضله الله واغواه عن الدين القويم  
والصراط المستقيم والتعبير بالماضى عن المستقبل لتحقيق وقوعه والكلام  
محتمل الاخبار والدعاء عليه (وهو حبل الله المتين) اعاد الضمير والتى بعدها  
اهتماما به وتلذذا بذكر ما يرجع اليه كذا فى المواهب (قال التوريشي فى شرح  
المصباح الحبل يستعار للوصل ولكل ما يتوصل به الى شئ والمعنى  
هو السبب القوى الذى لا ينقطع عند التمسك به انتهى (وهو الذكر الحكيم)  
اى الذكر الحكيم الثابت الذى لا يقبل النسخ والتبديل الى يوم القيمة  
او المشتمل على حكم والاسناد محازى يعنى جعله الله تعالى مشتملا على حكم  
وحجج عقلية وبراهين بينة قوية بهار د على ذوى الشبه والاهوام ولا يحتاج



الى دليل آخر يستدل به هذه الايات الكرام لانها ادلة قوية لا يقدر عليها  
الخداع وتكمل دونها الاقلام وينفذ الاوراق وفيها ما لا يحصى من علوم السير  
وانباء الامم والمواعظ والحكم ومحاسن الاداب والشيم ذكره والداسنادى  
رحم الله الهادى (وهو الصراط المستقيم) اى القرآن كالصراط  
المستقيم الموصل الى المقصود الحق فمن تمسك به وعمل بمقتضاه اوصله  
اليه (وهو الذى لا يزيع به الاهواء) الباء فى به للتعدية اى القرآن هو الذى  
لا يميل به اهواء الفرق الضالة وبدعهم عن الحق الى الباطل يعنى لا يصير  
احد بالقرآن مبتدعا ومن كان به مبتدعا فانما كان بتلك الاهواء والبدع  
التي ابتدعها من عند نفسه لسوء عقله وقصور فهمه عن درك معاني  
القرآن واسرار الفرقان كما فى التوفيق (ولا يلبس به الالسنه) اى لا تصرفه  
ولا تغيره عما هو عليه من النظم العربى حتى يختلط ويشبه كلام الرب  
بكلام المربوب فلا يختلف باختلاف السن الملل والنحل عن نهج البلاغة  
واسلوب الفصاحة كما قال الله تعالى قرأنا عرييا غير ذى عوج ولا ينحرف  
بانحراف اهل الاهواء والبدع عن سبيل الاستقامت احيائه الله تعالى اياه  
كما قال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون والباء للتعدية ايضا كما فى التحقيق  
(ولا يشع منه العلماء) فيه استعارة مكنية تتبعها استعارة تخيلية لا يخفى  
بيانها على بيانك كما فى المواهب اى القرآن هو الذى لا يشع منه العلماء  
ولما فيه من اللذة والحلاوة وكما لى السلاسة بحيث ينطبع به الطبع  
ويستلذه الاسماع ولما فيه من الاسرار العجيبة والمعاني الغريبة  
والاساليب اللطيفة والتراكيب البليغة وهذا من خواص القرآن العظيم  
لكونه كلام رب العالمين واحكم الحاكمين وخالق السموات والارضين  
(ولا يخلق عن كثرة الرداد) اى لا يبلى القرآن عن كثرة التكرير والترديد  
على السنة التالين واستعمال المستعملين واذ ان السامعين كره بعد اخرى  
والمعنى لا يذهب رونقه كثرة الاستعمال فلا يزال غضا طريا كما انزل لا يلج  
الاذان ولا يأسأ منه القلوب كالذى يكون من كلام الناس ذكره التوريشى  
بل لا يورث فيه الا كما قال \* يزيدك وجهه حسنا اذا مازدته نظرا  
(ولا ينقض عجايبه) اى لا يتناهى ما فيه من العلوم العجيبة والاسرار  
الغريبة والمعاني الدقيقة والاساليب البديعة لانها لا تزال تنزل على القلوب  
وتكشف عنها الحجب لكل احد (هو الذى لم تنته الجن اذ سمعته)

الجملة استبنا فى فصله لتعلقه بجنس آخر من المخلوقين اى لم تعرض  
عنه فى وقت استماعها اياه فى وادى فجلة تحسبنا له واعجابا منه (حتى قالوا)  
اقومهم لما رجعوا اليهم (انا سمعنا قرأنا) اى كتابا منزلا من جناب الحق  
تبارك وتعالى (عجبا) اى عجبا يدعى عرييا مائنا لكلام الناس فى حسن  
النظم ودقة المعنى وهو مصدر ووصف به المبالغة (يهدى الى الرشدا)  
اى الى سبيل الحق والصواب (فانما به) ولن نشارك ربنا احدا (قال العارف)  
بالله شرف الدين البوصيرى \* ما حوربت قط الاعاد من حرب \* اعدى  
الاعادى اليها ملقى السلم \* والمعنى كان سلطان جيش الهداية يحارب  
جنود الغواية فكما يب آياتها طلعت براياتها فهزمت جنود الغواية  
بمقدماتها وساقاتها فرجع اعدى اعادتها من الحرب طالبا للصالح اى نادى  
ناديها اعطى القوس ياربها كما فى شرح محمد العيشى جامله الله بالا بكار  
والعشى (اعلم ان الجن والجنة اسم جنس للطائفة المخلوقة من النار  
والجان ابوالجن كما ان آدم عليه السلام ابوالبشر وسماوا بذلك لاجتماعهم  
عن الابصار لان هذه المادة تدل على الاستتار والاختفاء حيث دارت  
فالمسلون منهم جن والكافرون شياطين وهم يتناسلون مثل بنى آدم  
وتسلكون باشكال مختلفة كالملائكة فالجن ارواح منفوخة فى النار  
سفلية والملائكة ارواح منفوخة فى النور علوية والانسان ارواح  
منفوخة فى الاشياء والاجسام فالسعداء منهم علوية والاشقياء سفلية  
وهذه الاصناف الثلاثة هم العقلاء المكلفون من بين سائر الحيوانات  
والانسان اكملهم ظاهرا وباطنا وكرمهم على الله تعالى لانه تعالى زام فى العلم  
والجسم ولهذا فضل ابوالبشر آدم عليه السلام على الملائكة وصار  
مسجودا لهم كذا حققه المحققون وفيه قيل وقال لا تطول الكلام  
بذكر المقال من اراد تحقيقه فليطالع بحاشية كتابى جامع الازهار  
(فن قال به صدق) اى من قال قولا مستدلا فيه بالقرآن فقد صدق  
كلامه (ومن عمل به اجر) اى من عمل بالقرآن فقد وجب اجره على الله  
تعالى (ومن حكم به عدل) اى من حكم بين الخصمين عدل فى حكمته  
(ومن دعا) الناس (اليه) اى التمسك بالقرآن فقد (هدى الى صراط  
مستقيم) وقيل روى قوله هدى مجهولا ولا بد فيه من ضمير عائد الى  
من فبصره مهيديا فى نفسه وهاديا لغيره فافهم والله اعلم (اخرج الحاكم



الرموز له بقوله (حك) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس في حجة الوداع الحجة بفتح الحاء المرة من الحج الذي هو بمعنى القصد في اللغة وبالكسر السنة والوداع بالفتح اسم للتوديع من ودع يدع ودعا إذا ترك وحجة الوداع هي الحجة التي حجها النبي صلى الله عليه وسلم في السنة العاشرة من الهجرة وكانت الوقعة يوم الجمعة سميت بها لأنه عليه السلام ودع فيها أصحابه وأحباءه ولم يحج بعدها ومات في تلك السنة (قبل لما حج عليه السلام حجة الوداع ترات بهذه الآية \* اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمي ورضيت لكم الاسلام ديناً \* وهي آخرة ترات في التحليل والتحرير) وعاش صلى الله عليه وسلم بعدها إحدى وعشرين ليلة فله عليه السلام حجة وعمرتان (وأخرج أبو اسحق عن زيد بن أرقم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة وأنه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يحج غيرها وهي حجة الوداع قال أبو اسحق وبمكة أخرى وقال السيوطي في بعض تعليقاته فرضت الصلوة قبل الهجرة بسنة وقيل بسنة عشر شهراً وفرض الصوم بعدها بسنة وفرض الحج بعدها بستة سنوات فصلى عليه السلام على هذا القول إحدى عشر سنة وصام تسع سنين وحج حجتين حجة قبل فرضت الحج وحجة بعدها وهي الحجة التي ودع فيها أصحابه وأخر الحج إلى عشر سنوات من غير عذر فلذلك صار الحج واجبا على التراخي انتهى كلامه (قال ابن الشيطان قد يئس) أي صار مأبوساً ومحروماً (أن يعبد بارضكم) يعني جزيرة العرب فانهم كانوا يعبدون الأصنام قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو المراد من عبادة الشيطان (ولكن رضي أن يطاع) أي الشيطان رضي منهم أن يكونوا مطيعين له (فما سوى ذلك فيما تحتقرون من أعمالكم) وفيما تحتقرون بدل من الأول ومن أعمالكم بيان لما وهي الصغائر التي يعدونها حقيرة فيصير به كبيرة كما قال صلى الله عليه وسلم لأصغيرة مع الأصرار ولا كبيرة مع الاستغفار (فاحذروا) من اطاعته فيما تحتقرون وغيره من الأعمال فإنه عدو مبين لا بدعو خير أبدا وحذف المفعول للتعظيم أو هو أناله كما في المواهب (إني قد تركت فيكم) بكسر الهمزة استئناف بيان ما يحصل به التحرر والحد من كيد العدو وقد التحقق وقوله فيكم أيها الأمة بتغليب المخاطبين

على غيرهم وقال صلى الله عليه وسلم حكمي على الواحد حكمي على الجماعة فتأمل (ما) أي شيئا عظيما (أن اعتصمتم به فلن تضلوا أبدا) أي أبدا لا أبدا (كتاب الله وسنة نبيه) أي ذلك الشيء كتاب الله وسنة نبيه قيل ذكر السيوطي هذا الحديث في الجامع الكبير بهذا اللفظ أن الشيطان قد يئس أن يعبد بارضكم ولكن رضي أن يطاع فيما سوى ذلك مما تحقرون من أعمالكم فاحذروا إني قد تركت فيكم ما أن اعتصمتم به فلن تضلوا أبدا كتاب الله وسنة نبيه أن كل مسلم أخو المسلم المسلمون أخوة ولا يحل لامرئ من مال أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس ولا تظلموا ولا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض رواه الحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه (ثم قيل عليه وكان الأولى على المص أن يذكره بتمامه فإنه ليس بمحدث ولا اطلاع له في هذا الشأن والأحاديث المذكورة في كتابه هذا إنما هي من بعض الكتب والخواشي دون الأصول المقبولة ولهذا تراها مخالفة لما ذكر في المعبرات مع ما فيها من بعض السقطات والغلط والهرجات والخرافات هكذا ذكره بعض من الشراح اعتراضا على المص رحمه الله الجواب (أما قوله وكان الأولى أن يذكره بتمامه إلى آخره فإنه ناش من قلة التدبر وعدم معرفة اصطلاحات المحدثين وعبارات المؤلفين فانهم يذكرون محل الاستشهاد ويكتفون به عن غيره من العبارات وقد قيل خير الكلام ما قل ودل ولهذا لم يذكره بتمامه إقتفاء على سنتهم واتباعا على دينهم أو جلالة على إحدى الروايتين والظاهر أن ما رواه المصنف عنه رواية أخرى غير هذه الرواية والاختلاف الواقع في نفس الحديث بالزيادة والنقصان إنما هو في كثرة طرق الأحاديث وتشعبها على أنهم قد جوزوا نقل المعنى في الحديث دون اللفظ لما تقرر في الأصول أن الرخصة في الحديث أن ينقله بمعناه أي برويه بلفظ آخر يؤدي معنى الحديث بما روي أن الصحابة رضي الله عنه قالوا يا رسول الله تعالى إنا نسمع منك الحديث ولا نقدر على أن نأتيه كما سمعناه قال عليه السلام إذا لم تحلوا حراما ولا تحرموا حلالا واحيتم المعنى فلا بأس به فمن أين يوجد الغلط والهرج إن كان لا يكون محدثا كما ظن به البعض بعض الظن تجاوز الله عنه أو وجدته في الكتب المعبرة المتداولة هكذا ذكره كما وجدته مخالفا لما ذكره من الروايات (وقوله) والمذكور في هذا الكتاب من الخواشي والأطراف دون المعبرات



ولهذا تراه بعض السقطات والغلطات والهزات (اقول لاشك ان هذا قرية بلامرية وسودظن بالمؤمنين وبنهتان عظيم للمؤخذين واقتراء جسيم على العالمين العاملين لان هذا الكتاب المستطاب مؤلف من الكتب المتغيرة المتداولة الصحيحة التي اعطى بعضها السلطان ليؤلف هذا الكتاب العظيم الشأن فمن اين يوجد الغلط والهزيان نعوذ بالله من الخذى والخذلان هذا هو الحق الحقيق بالقبول عند اهل الدين واصحاب العقول واخرج الترمذي المرموز له بقوله (ت) عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن واستظهره (اي حفظه) وقرأ عن ظهر القلب او استظهر معانيه (فاحل حلاله وحرم حرامه) اي اذعن واعتقد ما فيه من الحلال والحرام وقبله (ادخله الله به الجنة وشفعه في عشرة من اهل بيته) اي جعله شفيعا فيهم وقبل شفاعة في حقهم (اكلهم) مبتداء (قد وجبت له النار) خيره وليس المراد الكافر لانه بالظالمين من جيم ولا شفيع يطاع \* يعني استحققت له النار بذنوبه وصار من اهل النار اولا الشفاعة والله اعلم \* النوع الثاني \* في الاعتصام بالسنة (الايات) لما فرغ من بيان الاعتصام بالكتاب وادلته شرع في بيان وجوب الاعتصام بالتمسك بالسنة ودلائله فقال الايات اي هذه هي الايات الدالة على وجوب الاعتصام والتمسك بالسنة (فنها قوله تعالى في سورة آل عمران (قل ان كنتم تحبون الله) اي قل يا محمد للكفار ان وجد منكم محبة الله تعالى فيما مضى من الزمان (فاتبعوني) واطيعوا امري (يحبيكم الله) اي يرضى عنكم ويكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم (ويغفر لكم ذنوبكم) فيقر بكم من جناب عزه ويؤمكم في جوار قدسه عبر عن ذلك بالمحبة على طريق الاستعارة والمقابلة كما في تفسير القاضي نزل حين دعا رسول الله كعب بن الاشرف ومن تابعه الى الايمان فقالوا نحن ابناء الله واحباؤه فقال الله لنبية قل لهم اني رسول الله ادعوك اليه فان كنتم محبة فاتبعوني على دينه وامثلوا امري يحبيكم الله ويرضى عنكم ويغفر لكم ذنوبكم فان من ادعى محبة الله تعالى وخالف سنة نبية فهو كذاب بنص كتاب الله تعالى والمراد بمحبة الله عصمته بالتوفيق والعفو وانعامه بالرحمة ومن محبة العباد رغبته في طاعة الله تعالى (والله غفور رحيم) ومنها قوله في سورة آل عمران ايضا (قل اطيعوا الله والرسول)

مطلب  
النوع الثاني

امر لهم بالجمع بين طاعته وطاعة رسوله رعا لهم لانهم قالوا بعد نزول هذه الآية ان محمدا يجعل طاعته كطاعة الله فيريد ان يحبه كما احببت النصارى عيسى بن مريم فنزل قل اطيعوا الله الآية (فان تولوا) اي اعرضوا عن طاعتها (فان الله لا يحب الكافرين) اي لا يرضى عن فعلهم ولا يغفر لهم كذا في تفسير العيون (ومنها قوله في سورة آل عمران ايضا (واطيعوا الله) في فرائضه وتحريم الربوا (والرسول) في سنته وفيما بلغك من تحريم الربوا (لعلكم ترحون) اي رجاء ان يرحمكم ويغفر لكم ذنوبكم فلا تعذبوا بالنار المعدة للكفار كما في تفسير الشيخ (ومنها في سورة آل عمران ايضا (لقد من الله على المؤمنين) اي انعم على من آمن مع رسول الله عليه السلام من قومه وخصهم بالذكر لانهم هم المستفيعون بمبعثه (اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم) اي من جنسهم عربيا ليفهموا عنه كلامه (يتلوا) اي يقرأ (عليهم آياته) بالبيان ليعلموا به الحلال والحرام (ويذكهم) اي وليطهرهم من الشرك والذنوب بالامر بشهادة ان لا اله الا الله (ويعلمهم الكتاب) اي القرآن (والحكمة) اي الواعظ للعلم والعمل (وان كانوا من قبل) اي وان الشأن والحديث كانوا قبل بعثة الرسول (لن ضلال مبين) اي ظاهر لا شبهة فيه فان فيه هي الخففة واللام هي الفارقة بينها وبين ان النافية واسمها ضمير الشأن المقدر وجوبا والجملة الفعلية خبرها وهذه الجملة الحاصلة من الاسم والخبر خال من المؤمنين واللام الداخلة على كلمة قد جواب القسم كما في تفسير العيون والتوفيق ومنها قوله تعالى في سورة النساء (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله) في فرائضه (واطيعوا الرسول) في سنته (واولي الامر منكم) اي اطيعوا الولا اذا امروا بطاعة الله قال عليه السلام من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصا الله ومن يطع الامر فقد اطاعني ومن يعص الامر فقد عصاني قيل كان الخلفاء يقولون اطيعوني ما عدلت فيكم فان خالفتم فلا طاعة لي عليكم لقوله عليه الصلاة والسلام اذا امر المسلم بمعصية فلا سمع ولا طاعة (قيل المراد من اولي الامر العلماء المتقون الذين يعلمون الناس معالم دينهم اي شرايعه من الحل والحرم ثم قل (فان تنازعتم) اي ان اختلفتم انتم وامراء العدل (في شيء) من الشرايع (فردوه الى الله) اي الى كتابه (والرسول) اي الى نفسه مدة حيوته فان مات فالى سنته (وقيل معناه



إذا شكلك عليكم فقولوا الله تعالى ورسوله اعلم ( ان كنتم تؤمنون بالله  
واليوم الآخر ) اي بالبعث بعد الموت ( ذلك ) اي الرد الى كتاب الله ورسوله  
( خير ) من التنازع ( واحسن تأويلا ) اي اجل من تأويلكم او اجل عاقبة  
ومرجعكم كما في تفسير الشيخ ( ومنها قوله تعالى في سورة النساء ايضا  
( فلا وربك لا يؤمنون ) اظهروا لكذبهم في ايمانهم ولا في فلا زائدة لتأكيد  
القسم اولئك كيد النبي في لا يؤمنون والواو في وربك واوالقسم وجوابه  
لا يؤمنون وهذا كقوله لا والله لا يؤمنون ( حتى يحكموك ) اي يجعلوك  
حكما ويرضون بحكمك يا محمد ( فيما شجر ) اي اختلف ( بينهم ) واصل  
الشجر الاختلاط والتنازع ومنه الشجر لتداخل اغصانه واشغابها  
( ثم لا يجدوا في انفسهم ) اي في قلوبهم ( حرجا ) اي شكوا وضيقا قوله لا يجدوا  
عطف على قوله حتى يحكموك واهذا حذف منه النون ( مما قضيت )  
في انه الحق وهو متعلق بلا يجدوا ( ويسلموا تسليما ) اي يتقادوا لامر الله وامرك  
انقياد بالخلوص والرضاء ترات الآية في الزبير وخاطبت ببلغة حين اختصما  
الى رسول الله في مسيل الماء من الحيرة فقال عليه السلام يا زبير اسق نخلك  
ثم ارسل الماء الى جارك فغضب خاطب ثم قال الله تعالى في سورة النساء ايضا  
( ومن يطع الله والرسول ) نزل في جماعة من الصحابة قالوا يا رسول الله  
ان صرنا الى الجنة بفضلنا بدرجات النبوة فلا تراك وقيل نزل في شأن ثوبان  
مولى رسول الله وكان شديد الحب له عليه السلام قليل الصبر عليه السلام  
حتى تغير لونه وحل جسمه فقال له رسول الله عليه السلام ما غير لونك  
فقال ما بي مرض ولكنني اخشي ان لا اراك يوم القيمة لعلو منزلتك فانزل الله  
ومن يطع الله والرسول ( فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين  
والصديقين ) اي المباليغين في الصدق ( والشهداء ) كشهداء احد ويدر  
وغيرهم ممن قتلوا في سبيل الله ( واصحابه ) من المسلمين بالاخلاص  
اي لا يفتنون المحبوبون بحالهم في الجنة ( وحسن اولئك ) اي الموصوفون  
بهذه الصفات ( رقيقا ) في الجنة تميزا وحوال وفيه معنى التعجب اي ما احسن  
اولئك رقيقا وهو مفرد بمعنى الجمع كالفضل بمعنى الاطفال كما في تفسير  
العبون ( ومنها قوله تعالى في سورة النساء ايضا ( من يطع الرسول  
فقد اطاع الله ) اي من يطع الرسول فيما جاء به من عند الله تعالى فقد  
اطاع الله لانه عليه السلام في الحقيقة مبلغ والا مره والله تعالى فاطاعة

المبلغ هو اطاعة الامر ( ومن تولى ) اي اعرض عن اطاعتك فلا يحزن  
لاجل اعراضه ( يا ارسلناك عليهم حفیظا ) اي يحفظهم ويحاسبهم  
انما عليك البلاغ وعلينا الحساب ( ومنها قوله تعالى في سورة الاعراف  
( ورحمتي وسعت كل شيء ) اي تبلغ البر والفاجر فغفرت لهم وقبلت  
توبتهم ( قبل لما نزلت الآية قال اللعين انا داخل في كل شيء فاقنطه الله  
تعالى بقوله ( فساكنتها ) اي ساكنتها ( للذين يتقون ) الشريك والمعصية  
( ويؤتون الزكاة ) والذين هم باياتنا يؤمنون ( فقالت النصارى واليهود  
نحن آمننا بالايات وهي التوراة ونؤتي الزكاة فهذه الرحمة لنا فاخرجهم الله  
بقوله ( الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه ) اي وصفه ونبوه  
( مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ) بامرهم بالمعروف وينههم عن المنكر  
اي عما لا يعرف في شريعة الاسلام ( ويحل لهم الطيبات ) اي الحلالات  
التي كانت محرمة عليهم من اللحوم والشحوم وغيرها ( ويحرم عليهم  
الخبائث ) اي الاشياء التي خبثت في الحكم كالميتة والدم ولحم الخنزير  
والخمر والزبوا والرشوة وغيرها من المكاسب الخبيثة ( ويضع ) اي يزيل  
عنهم اصبرهم ( مفردا او اصبارهم ) اي ابقا لهم وهي العهود التي  
بينهم وبين ربهم لان حفظها ثقل ( والاغلال التي كانت عليهم )  
وهو الامور الشديدة التي كانت عليهم في الشرايع كقتل النفس في التوبة  
اي في صحة التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وتأمين الفصاص في القتل  
عندما كان او خطأ وقرض موضع النجاسة في الجلد والثوب واحتراق الغنم  
وتحريم العروق في اللحم وتحريم المسبب بان لا يعملوا فيه وفرض خسين  
صلوة في اليوم والليل وعدم جوازها الا في المساجد وصرف ربع المال  
للزكاة وغير ذلك من الاعمال الشاقة فوضع ذلك كلها عنهم ( فالذين آمنوا به )  
اي بمحمد عليه السلام ( وعزروه ) اي عظموه ( ونصروه ) بالسيف  
على اعلاء كلمة الله تعالى ودينه ( واتبعوا النور الذي انزل معه ) اي مع  
نبوته وهو القرآن اومعه عليه اي انزل عليه واتبعوا النور مع اتباع  
النبي صلى الله عليه وسلم ( اولئك ) اي المؤمنون بمحمد عليه السلام  
بهذه الصفة ( هم المفلحون ) من عذاب النار ودخول الجنة برحمته الواسعة  
كل شيء كما في تفسير العبون ( ومنها قوله تعالى في سورة الاعراف ايضا  
متصلا بالتي قبلها ( قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ) امر



للنبي عليه الصلاة والسلام باظهار ادعاء الرسالة بين الناس وهو اول نداء نادى به عليه السلام والمراد اهل مكة (وقيل سبب نزوله ان كل نبي بعث الى قومه وبعث محمد الى جميع الانس والجن فامر الله تعالى ان يعلم ذلك بقوله قل يا ايها الناس فالمراد جميع الناس لا اهل مكة خاصة بدلالة قوله جميعا وهو نصب على الحال من اليكم اي اني ارسلت من الله الى جميعكم لدعوتكم الى الايمان به فقالوا من هو فقال عليه السلام هو (الذي له ملك السموات والارض) قوله الذي خبر مبتدأ محذوف ويجوز ان يكون منصوبا بمعنى اوجرا على الوصف (لا اله الا هو) اي لا معبود سواه لانه مالك اهل السماء والارض خالقهم ورازقهم (يحيى ويميت) اي يحيى الخلق من الماء ويميتهم اذا انقضى اجلهم او يميت الاحياء في الدنيا ويحيى الاموات في الآخرة (فامنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله) اي يصدقه (وكلماته) اي بالقرآن الذي انزل منه (واتبعوه) فيما يأمركم به وينهيكم عنه يعني محمدا عليه السلام (اعلمكم تهتدون) اي ارادة ان تهتدوا من الضلالة (ومنها قوله تعالى في سورة الانبياء (وما ارسلناك) اي ما بعثناك يا محمد (الارحمة للعالمين) اي للمؤمنين حيث هداهم الى طريق الجنة وللكافرين بتأخير العذاب عنهم استيصالا وكونه عليه السلام رحمة للعالمين ظاهر لانه عليه السلام بعث في زمان الفترة وظهور الفتنة من الكفر والمعصية التي موجبها الهلاك فجاء عليه الصلاة والسلام بالشرع الشريف المفرق بين الحق والباطل ودعا الناس الى سبيل الحق وارشدتهم اليه فصار مبعثه عليه السلام امانا من الهلاك ورحمة للعالمين وهاديا للمضلين وشفيعا للمذنبين كما في تفسير العيون وشرح التوفيق (ومنها قوله في سورة النور (فليحذر الذين يخالفون) اي يعملون معرضين (عن امره) اي عن امر الله او امر محمد عليه الصلاة والسلام (وقيل عن زائدة (ان تصيبهم فتنة) مفعول يحذر والفتنة المحنة في الدنيا (او يصيبهم عذاب اليم) في الآخرة وقيل الفتنة القتل او زلازل او مصائب كما في تفسير الشيخ (ومنها قوله تعالى في سورة الاحزاب (لقد كان لكم) ايها المنافقون اللام جواب القسم المقدر اي والله لقد كان لكم (في رسول الله) اي في نفسه (اسوة حسنة) بضم الالف وكسر هاء اي قدوة من حقها ان يؤتى بها ويقتدى وهي المواساة لانه عليه السلام واساكم في القتال

بنفسه حتى كسرت رباعيته وجرح وجهه فلم لا تقتيدون به وبفعله ولا تصبرون معه (لمن كان يرجو الله) بدل من لكم اي يرجون فضل الله او يخافون حسابه (و) يرجوا (اليوم الآخرة) الذي هو يوم الله ورجته (وذكر الله) ذكرا (كثيرا) في جميع اوقاته واحواله باللسان والقلب كذا في تفسير العيون (ومنها قوله تعالى في سورة الاحزاب ايضا (يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا) حال مقدرة من كفاف ارسلناك لانه لاشهادته له عليهم وقت الارسال اي مقدرا شهادهتك على امتك والرسلى بالبلاغ (ومبشرا) بالجنة (ونذيرا) بالنار (وداعيا الى الله) اي مأذونا بالدعاء الى طاعته (بآذنه) اي بتيسره استعير الاذن لانه قد حصل بقوله وداعيا الى الله ضمنا وانما استعيره لان الدخول في حق المالك متعذر فلذا اذن بتسهيل تيسر فوضع الاذن موضعه لانه سببه وذلك ان دعاء اهل الشرك الى التوحيد امر في غاية الصعوبة والتعذر فاذا كان باذن الله يتسهل (وسراجا منيرا) وصفه بالانارة لان من السروج ما لا يضيء اقترنه اي بهتدى بك في الدين كما بهتدى بالسراج المنير في الظلام كما في تفسير العيون (ومنها قوله تعالى في سورة الاحزاب ايضا (ومن يقطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) اي ما نال عنده غاية مطلوبة في الدنيا والآخرة (ومنها قوله تعالى في سورة الحشر (وما اناكم الرسول فتحذوه) اي اعطاكموه ايها المؤمنون من النقي وغيره (وما نهيكم عنه فاتموا) اي امتنعوا عنه (واتقوا الله) من مخالفته (ان الله شديد العقاب) لمن عصاه كما في تفسير العيون (ثم لا يخفى عليك ان في هذه الايات المعظام دلالة على وجوب التمسك والاعتصام بسنة النبي عليه الصلوة والسلام فتأمل فيما نقلت لك من التفسير والاسرار ولا تكن من اهل الشك والارء والاصرار (الاخبار) اي الاخبار الواردة عنه عليه السلام في بيان وجوب الاعتصام والتمسك بالسنة هي المذكورة ههنا (فنهها ما اخرج ابو داود المرموز له بقوله (د) عن العرياض بن سارية رضى الله تعالى عنه انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم) اي نفس يوم ولفظة ذات مقعّم زيدت لتحسين اللفظ والتأكيّد اومنى قبيل اضافة المسمى الى اسمه مثل ذات مرة وذات ليلة وهي في الاصل مؤنث ذو واصلها ذوى فحذفت الياء منه فبقى ذو فمعرض التاء عنها فصار ذوت فقلبت الواو الفا لتحريكها وافتتاح ما قبلها فصارت ذات وقد قطعت عن الاضافة والوصفية



واجريت مجرى الاسماء المستقلة ولذا يقال في النسبة اليها ذاتي باثبات التاء وهي قد يطلق على حقيقة الشيء وعلى هويته الخارجية وعلى ما يقابل الوصف ويستعمل استعمال النفس والشيء ولذا يذكروا بوثنت كافي المواهب والتوفيق (ثم اقبل علينا) اي بعد صلواته واذكاره وكأنه حكمة التعبير بتم كافي المواهب (بوجهه) حال مؤكدة اذا اقبال انما يكون به (فوعظنا موعظة بليغة) الوعظ كلام يلين القلوب القاسية ويقرب الطباع النافرة كافي المظهر اي موعظة بالغة تامة في الانذار والتخويف وفصيحة تامة الفصاحة وكاملة البلاغة البالغة الى غايتها ونهايتها (ذرفت منها العيون) اي دمعت يقال ذرفت العين اذا دمعت وذرفت الدمع اذا جرى كافي شرح غريب الحديث يعني لما تأثر القلب ظهر ذلك في العين فجرى الدمع كافي المواهب (قال ابن الملك اي سالت العيون من موعظته انتهى فيكون من قبيل الاسناد المجازي وفي المواهب وفي نسخة فيها بدل منها في سببية مثلها في حديث عذبت امرأة في هرة (ووجلت) بكسر الجيم اي خافت (منها القلوب) من تعليلية (فقال رجل) من القوم الحاضرين عند ذلك (يا رسول الله كان هذه موعظة مودع) بالاضافة اي مودع لاهله وعياله حين اراد السفر الى مكان بعيد فكانك تود عتايها لما رأى من مبالغته عليه السلام في الموعظة ذكره ابن الملك وحاشية خواجه زاده (فاذا تعهد البناء) اي قاي شيء تأمرنا وتوصينا يعني يجوز كونه ما ذا بمعنى اي شيء مفعولا مقدما للفعل تأمل (قال) فصل الفعل لان المقصد بيان الجواب لاحاله من تعقيب او تراخ او غير ذلك (او صيكم بتقوى الله) اي بالصيانة والحفظ عما يوجب عذاب الله وسخطه من المحرمات والمكروهات (والسمع والطاعة) لقول الامراء الامرين عليكم والطاعة لهم فيما يوافق الشرع الشريف دون غيره اذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق (وان كان عبدا حبشيا) اي وان كان ذلك الامير المولى عليكم حقيرا ذليلا فيما بينكم كالعبد الحبشي فانه واجب السمع والطاعة في الشرع لان الملك لله يوثقه من يشاء من عبادته فخالقته يورثه الى الفساد في الارض وسفك الدماء بغير حق والله لا يحب الفساد (وقيل هذا وارد على سبيل الحث والمبالغة على طاعة الحكم) (وقيل ذكر على طريق ضرب المثل اذ لا يصح خلافته لقوله عليه السلام الائمة من قرئش كافي ابن الملك) فانه

من يعش منكم فسيري اختلافا كثيرا) الفاء في فانه للتعليل والضمير للشان ومن اسم الشرط ويعش مجزوم به من عاش يعش اذا عمرو وبقي زمانا وفاعله ضمير من وقوله فسيري اختلافا كثيرا الفاء الجزاء والسين للاستقبال وفاعل يرى ضمير من ايضا وهو من رؤية البصر والجملة في محل الجزم جزاء للشرط المذكور والجملة الشرطية مع جزائها في محل الرفع على انه خبر ان وهي مع اسمها وخبرها لا محل لها من الاعراب في موقع التعليل لما قبلها يعني سيقع الاختلاف من ملل شتى كل يدعي اعتقادا غير اعتقاد اهل السنة ويظهر البدع والاهواء وقد وقع ما قال صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا من جملة معجزاته حيث اخبر عن المغيات الآتية فوقعت كما اخبر كافي التوفيق وابن الملك (فعليناكم يستتي) اي اذا علمتم واقع الحال فلازموا سنتي وتمسكوا بها عند وقوع ذلك الاختلاف كيلا تضلوا عن سنن السداد ومنهج الرشاد (وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) الذين هداهم الله الحق المبين ببركة صحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قيل هم الخلفاء الاربعة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي رضوان الله تعالى عليهم اجمعين لانه عليه السلام قال الخلافة بعدى ثلاثون سنة وقد انتهى بخلافه على رضى الله تعالى عنه وقبل هم ومن سار سيرتهم من ائمة الاسلام المجتهدين في الاحكام فانهم خلفاء الرسول عليه السلام في احياء الحق واعلاء الدين وارشاد الخلق الى الحق كما في شرح ابن الملك للمصابيح (تمسكوا بها) اي بالسنة (وعضوا عليها بالنواجذ) العض على الشيء مسكه بالاسنان والنواجذ جمع ناجذ من الجذ وهو شدة العض بالنواجذ التي هي الانياب الاربعة وهذا كناية عن المبالغة في التمسك بهذه الوصية كالذي يتمسك بالشيء مستعينا عليه باسنانه زيادة للمحافظة كما في ابن الملك (وفيه دليل على ان السنة قد تطلق على ما صدر من الصحابة قولاً وفعلاً وان كان غير مشهور وعلى ان التقليد للصحابي واجب كما هو مذهب الحنفية خلافا للشافعي كما تقرر في الاصول (واياكم ومحدثات الامور) اي اتقوا انفسكم من محدثات الامور التي لا تشهد لصحتها اصول الشريعة ومحدثات الامور عن انفسكم واتى بصيغة التحذير تنبيهها على ان الحذر منها واجب على الفور وفيه حث وتنبيه على التمسك بالسنة السنية (فان كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة) ذكر في شرح المقاصد البدعة المذمومة هو المحدث في الدين من غير ان يكون



في عهد الصحابة ولا التابعين ولا دل عليه دليل شرعي انتهى فلا يخالف ما سبأني من ان منها الواجب او المندوب او المباح لقيام دلائل ذلك في تلك وفي نسخة وكل ضلالة في النار على الاستناد المجازي ينتج من الشكل الاول ان كل محدث ضلالة اما يسان الصغرى فلان المحدث هو ما احدث بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكل ما احدث بعده فهو بدعة فتأمل هذا حل كلامه على وفق مراده بعون الله والهامة (ثم اعترض عليه ههنا بعض من سخفاء العقول على ذوى الالباب والفحول) وقال اما الكبرى وهي قوله كل بدعة ضلالة وان كان شاملا للاقسام الثلاثة من الاعتقادات والعمليات والعادات لكن عدم مخصوص والمخصص له قوله عليه السلام ومارآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن الحديث (وقوله عليه السلام لا تجتمع امي على الضلالة فيخرج منها ما كان من جنس الخيرات والحسنات التي يراها المسلمون حسنا فانها لبس بضلال بل هي حسنة ومثوبة لهذين الحديثين كالتزيينات في حق الله تعالى واثبات النبوة وكصلوة الرغائب والبراة والقدر بالجماعة وكالتصلي والتزنية والتأمين في اثناء الخطبة وقراءة القرآن بالالحان وكاجتماع الصوفية في الزوايا والمساجد وذكرهم ودورانهم ووجودهم وكالذكر قدام الخنازة والعرايس وكالمصافحة عقيب الصلوات والجمع والاعباد والسؤال في المساجد وزيجاسة او بقرة عند قبره والجلوس عندها اياما بالدعاء وبناء القبر وتشييده والبناء عليه واتخاذ الطعام لروح الميت في الايام المعتادة عند الناس في هذا الزمان وغيرها كل ذلك من الامور المباحة فيصير عبادة وطاعة بالنية الخالصة مرضية عند الله تعالى وقال فتنبه لهذه الدقيقة حتى لاتقع في الورطة التي وقع فيها المصنف (ثم قال فالتبني عنها بعد ذلك فتنة في الدين وتفریق بين المسلمين واضلال عن سبيل اليقين) ثم قال هذا ما ظهر لي في هذا المقام بعون الله الملك العلام انتهى كلامه (فالجواب اما اول فلان الحديث حجة عليهم لانه لان بعض حديث موقوف على ابن مسعود رضي الله تعالى عنه رواه احمد والبيهقي والطبراني (قال العلائي لم اجده مرفوعا في شيء من كتب الاحاديث اصلا لا يسند ضعيف بعد طول البحث وكثرة المكشف والسؤال وانما هو من قول عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه موقوفا اخرجه الامام احمد في مسنده كما في اشباه النظائر) (ورواه ايضا

ابو نعيم والطبائسي هكذا ان الله تعالى نظر في قلوب العباد فاختر محمدا فبعثه برسالة ثم نظر في قلوب العباد فاختر له اصحابا فجعلهم انصار دينه ووزراء نبيه فما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح فلا شك ان اللام في المسلمين لبس بمطلق الجنس كما ظن به البعض بعض الظن لان الحديث حينئذ مخالف لقوله عليه السلام ستفترق امتي على ثلاثة وسبعين فرقة كلهم في النار الامة واحدة لان كلام من فرق الامة مسلم يرى مذهبه حسنا فيلزم ان لا يكون فرقة منها في النار (واما ثانيا فلان اللام فيه ان كان للعهد الذهني كما توهمه البعض على ان يكون المراد منه جماعة من المسلمين لاعلى التعيين في كل عصر وزمان فباطل لان بعضهم يرى شيئا حسنا وبعضهم يراه قبيحا فيلزم ان لا يتميز الحسن من القبيح بل الصواب الله تعالى اعلم ان يكون اللام فيه للعهد الخارجي والمعهود ما ذكره بقوله قبيل الحديث فاختر له اصحابا فيكون المراد بالمسلمين الصحابة فقط او لاستغراق خصائص الجنس فيراد بالمسلمين اهل الاجتهاد الذين هم الكاملون في صفة الاسلام صرفا للمطلق الى الكمال كما تقرر في موضعه ان المطلق عند عدم القرينة ينصرف الى الفرد الكامل وهو المجتهد فيكون المعنى ما رآه الصحابة واهل الاجتهاد حسنا فهو عند الله حسن ومارآهم قبيحا فهو عند الله قبيح) ومثله قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجتمع امي على الضلالة لان الاضافة فيه كاللام قد يكون للاستغراق وقد يكون للعهد الخارجي فان المراد بالامة في هذا الحديث اهل الاجماع الذي هو كل مجتهد لبس فيه فسق ولا بدعة اصلا لان الفسق يورث التهمة ويسقط العدالة وصاحب البدعة يدعو الناس الى البدعة ولا يكون من الامة على الاطلاق لان المراد بالامة المطلقة هي اهل السنة والجماعة وهم الذين طريقهم طريق النبي عليه السلام واصحابه دون اهل البدع والاضلال كما قال عليه السلام امي من اسنن بسنني واذا تقرر هذا فنقول ان الاستدلال على المطلوب لا يصح على الاطلاق بهذين الحديثين ومن ادعى حسن الاشياء المحدثه وكونها مخصوصة من هذا العام يحتاج الى دليل يصح ان يكون مخصوصا لان عادة اكثر البلاد وقول كثير من العباد لبس مما يصلح ان يكون معارضا لكلام الرسول عليه السلام هذا



ما ذكروه في هذا المقام والله تعالى اعلم بحقيقة المرام (وقوله) لكنه عام  
مخصوص يخرج منها ما كان من جنس الخيرات كصلوة الرغائب والبراءة  
والقدر بالجماعة الى آخره اقول العام المخصوص من هذا الحكم البدعة  
الحسنة التي تكون اذا من الشارع قولاً وفعلًا وصريحًا وإشارة كالمسارعة  
لاعلام وقت الصلوة والمدارس وتصنيف الكتب للتعليم والتبليغ ورد  
المبتدعة فكل ما دون فيه بل ما موربه لان الوسيلة للقرب قريبة وما ذكره  
هذا الشارح من الاشياء المحدثه فليست كذلك بل قد صرح الفقهاء كلهم  
بكرهاتها اما صلوة الرغائب والبراءة والقدر بالجماعة ففي الدرر والكنافى  
والبرازى ولا يصلى التطوع بالجماعة الاقيام رمضان وفي شرح المنية  
ان هذه الصلوات بلية عظيمة لديار الروم وما روى فيها من الاحاديث  
فموضوع كما في ابن الجوزى وابن البواب واما التصلية والترضية في اثناء  
الخطبة فقد قال قاضيخان ومشايجنا قالوا بانه لا يصلى على النبي صلى الله  
عليه وسلم في اثناء الخطبة بل يستمع ويسكت وتام تحقيقه فيه قال الله  
تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون \* ومن ادعى  
الجواز فعليه البيان على ان دليل التجوز لا يتم بدون الجواب عن دليل المنع  
كما تقرر في موضعه واما كراهة قراءة القرآن بالالخان في البرازية قراءة  
القرآن بالالخان معصية ويكون التالى والسماع آثمين واما اجتماع الصوفية  
ودوراتهم ورقصهم فقال في التاتارخانية الرقص في السماع لا يجوز  
وفي الذخيرة انه كبيرة وقال البرازى الرقص حرام بالاجماع واما كراهة  
الذكر قدام الجنائز او العروس او نحوهما فقد ذكر في القاضيخان ويكره  
رفع الصوت بالذكر فان اراد ان يذكر في نفسه وعن ابراهيم رحمه الله  
كانوا يكرهون ان يقول الرجل وهو يمشى معها استغفروا له غفر الله لكم  
واما كراهة السؤال في المساجد والجوامع فقد ذكر في البرازى قال  
خلف بن ايوب رحمه الله تعالى لا قبل شهادة من يتصدق في الجامع  
وقال الامام ابو بكر بن اسمعيل رحمه الله هذا فلس يحتاج الى سبعين فلسا  
ليكون كفارة (وفي المجالس عن ابي نصر العياض انه قال من اخرج السائل  
من الجامع ارجو ان يغفر الله له باخراجهم من المسجد) واما كراهة  
المصافحة عقيب الصلوات والجمع والاعباد فقد ذكر في الملتقط  
والمواهب (واعلم ان ما يفعله الناس في هذا الزمان من المصافحة بعد اداء

الصلوات الخمس والجمع والعيد بدعة مكروهة لا اصل لها في الشرع  
لانها ما فعل الصحابة ولا التابعون (وقال الامام النووي في شرح المسلم  
مصافحة الناس بعد العصر والفجر لا اصل لها انتهى معزيا لشرح المجمع  
وفيهما قبل وقال وتام التفصيل يفضى الى التطويل (واما كراهة ذبح شاة  
او بقرة عند قبره في الزيلعى قال عليه السلام لا عقرب في الاسلام وهو الذى  
كان يعقر عند القبر ببقرة او شاة) واما كراهة تخصيص القبر وتشبيده  
وتطيينه فقد قال في الاختيار ولا يوصى بتخصيص القبر وبناء القبة عليه  
فانه باطل (واما كراهة اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث  
وبعد الاسبوع فقد ذكر البرازى انه يكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول  
والثالث وبعد الاسبوع ونقل الطعام الى القبر في الموسم واتخاذ الدفوة  
بقراءة القرآن وجع الصلحاء والفقراء للحتم او لقراءة الانعام او الاخلاص  
قال والحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الاكل يكره  
وان اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا ومع تصريح هؤلاء الفحول من الفقهاء  
بكرهات هذه الامور المحدثه كيف تصير عبادة مقبولة وطاعة مرضية  
فعلم منه ان ما تصرفه ذلك البعض مخالف للكتب المعتمدة ولعله لم يقف  
ولم يطلع على ما في تلك المعتمدين بل اجتهد من عند نفسه وعمل برأيه  
فوقع ما وقع ومن لبس من اهل الاجتهاد ولو من الزهاد والعباد فهو في حكم  
العوام لا يعتد بكلامه لكونه كالهوام الذين يكون موافقا للاصول والكتب  
المعتبرة اذ ربما لا يفرق كثير من الناس بين الحسنه والسنة فيظنون  
ان كل ما استحسنته نفوسهم ومال اليه طباعهم يكون حسنا فيعدون  
السنة من الحسنه ويخطون خط عشواء ولا يفرقون بين الورطة والمهلكة  
والجادة المنجية فالغلط في امثال هذه الامور الجزئية يدل على قلة المعرفة  
بهذا الشأن فكيف يعترض بالعلم القليل على الفاضل البحرير اثبات التحرير  
وجبر التحرير واهمى ان هذا الامن اشراط الساعة هذا هو الحق الحقيق  
بالقبول عند ذوى الالباب والعقول (وقوله) فتنه لهذه الدقيقة حتى  
لا تقع في الورطة التي وقع فيها المصنف فالتهمى عنها فتنة في الدين  
واضلال عن سبيل اليقين (اقول الكلام صفة المتكلم فان في احداث  
هذه البدع وايقاظها فتنة عظيمة بين المؤمنين واضلالا مبينا للموحدين  
حيث ابدع واحداث المبتدعين دليلا او هوى من بيت العنكبوت ولم ينسبه



لاقوال الفضلاء ولم يتثبت باذيال العقلاء بل رجع بعض سخفاء العقول على ذوى الالباب والفحول \* وخبط خبط عشواء في غير المزالق لوهم تمثيه في مضمار الحقائق فبقى في اسرار التقليد يأخذ لكل قول غير تثبيت ولا تسديد \* فنعوذ بالله من شرورهم وغرورهم \* الحمد لله ملهم الصواب \* واليه المرجع والمآب \* وانما اطيننا الكلام في هذا المقام \* لانه من مزالق الاقدام ومطارح الافهام (واخرج ابوداود والترمذى المرموز لها بقوله (دت) عن المقداد) بن معدي كرب المقداد بكسر الميم وسكون القاف وبدالين مهملتين بينهما الف وهو الشهير بابن الاسود الكندى (رضى الله تعالى عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (الا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام حرف تنبيه (ان) بكسر الهمزة حرف من الحروف المشبهة بالفعل ضمير المتكلم اسمها وجلة (اوتيت الكتاب) خبرها وهى مع اسمها وخبرها مقول القول اى تنبهوا وتحققوا ايها الناس انى اعطيت القرآن من الوحي المتلو (ومثله معه) من الوحي الغير المتلو وهو الاحاديث القدسية والاخبار النبوية المتعلقة بالاحكام الشرعية والامور الدينية من مكارم الاخلاق ومحامد الافعال والمماثلة انما هى في كونه واجب القبول وثبوت الاحكام به وكونه من عند الله تعالى قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى او في المقدار دون غيره مما يتعلق بنظم القرآن من جواز القراءة في الصلوة وحصول الثواب بتلاوته وحرمة مسه على غير الطاهر وغير ذلك من الاحكام التى تتعلق بنظم القرآن فان شيئا من ذلك لا يتعلق بمن الحديث كما لا يخفى على المحدث (الا يوشك رجل شعبان على اريكته) الاحرف تنبيه ايضا ويوشك فعل مضارع من افعال المقاربة التى ترفع الاسم وتنصب الخبر من اوشك يوشك ايشا كما اذا قرب ودنى الى الشئ يقال اوشك زيد يخرج واوشك زيد ان يخرج واوشك ان يخرج زيد ورجل مرفوع اسمه وشعبان صفة الرجل وهو غير منصرف للوصفية والالف والنون المزيدين مثل سكران (وقوله على اريكته صفة ثانية احوال منه وجلة) يقول (خبره) والاريكه هى سرير من بين فى قبة اويت والمراد بهذه الصفة اصحاب الترفه والدعة كما هو عادة المتكبرين المتجبرين القليلي الاهتمام بامر الدين كما فى ابن الملك والمعنى الا يقرب رجل شعبان جالسا على تحته وسريه ان يقول للناس (عليكم

بهذا القرآن) الباء مزيدة فى المفعول اى الزموا هذا القرآن واعملوا به ولا تلتفتوا الى غيره ووصفه بالشع كناية اما عن النعم والغرور بالمسال والجاه الحامل على هذا القول بطرا وحاقة او عن البلادة وسوء الفهم الذى من اسبابه الشيع كما فعلت الخوارج والظواهر فانهم تعلقوا بظاهر القرآن وتركوا السنة المينة للكتاب فتجبروا وضلوا ذكره ابن الملك فى شرح المصابيح (فا وجدتم فيه من حلال) من بيان لما وما مبتداء خبره (فا حلوه) اى اعتقدوا حلاله (وما وجدتم فيه من حرام فحرموه) اى اعتقدوا حرمته هذا آخر القول وقوله (وان ما) اى الذى (حرم رسول الله كما حرم الله) فى القرآن ابتداء كلام من النبي صلى الله عليه وسلم ردا على ما يوههم الكلام المحكى من القصور على ما فى الكتاب فقط وسكت عن وما احله كما احله الله ايجازا واكتفاء لدلالة مقابله عليه تأمل (ثم اكد ذلك بقوله) (الا لا يحل لكم الجمار الاهلى) هذا وما بعده بيان للقسم الثابت بالسنة ولم يوجد له فى الكتاب ذكر والتخصيص بالصفة لئنى عموم الحكم فان الجمار الوحشى حلال لما روى عن ابى قتادة انه رأى جارا وحشيا فعفره فقال عليه السلام هل معكم من لحوم شئ قال معنا رجله فاخذها فاكلها متفق عليه والجمار الاهلى ايضا كان مباحا فى صدر الاسلام ثم نهى عنه عليه السلام يوم خيبر (وروى عن جابر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الجمر الاهلى واذن فى لحوم الخيل وعن ابى ثعلبة رضى الله عنه انه قال حرم رسول الله عليه السلام لحوم الجمر الاهلية متفق عليه وفى فتاوى المتأين ويكره اكل لحوم الجمر الاهلية والآن ولينها لان النبي عليه السلام نهى عن ذلك يوم خيبر حتى روى انه امر باكفاء القدور وظاهر ان النهى كان للتحرير لا لانه لم يحبس والذي روى عن غالب بن ابى جزرع انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا رسول الله تعالى لم يبق لي من مال الاحيرات فقال صلى الله عليه وسلم كل من سمين مالك لم يرد به اكل عينه بل اراد به اكله بطريق البيع او كان ذلك فى ابتداء الاسلام ثم نسخ بما رويناه من الحديث انتهى كلامه ملخصا (وفى كتاب اختلاف الاثمة النعم حلالا بالاجاع ولحم الخيل حلال عند الشافعى واحد وابى يوسف ومحمد وقال مالك بكرهه والمرجع من مذهبه التحريم وقال ابو حنيفة رحمه الله بتحريمه وعن على رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام



نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر وعن لحوم الجوارح الاهلية رواه مسلم في صحيحة  
(ولا كل ذى ناب من السباع) الناب السن والجمع انياب اى لا يحل اكل كل  
سبع يصيد بنابه ويتقوى بسنه على الاصطباد لما روى عن جابر رضى الله عنه  
انه قال حرم رسول الله الجزا الانسية ولحوم البغال وكل ذى ناب من السباع  
وكل ذى مخلب من الطير رواه الترمذى كالذئب والاسد والنمر والفهد  
والذئب والهرة والفيل وكذا يحرم حشرات الارض من الحية والعقرب  
والقارة وغيرها كما فى المواهب والفتحية اماماله ناب لاعتماده عليه كالضبع  
فلا يحرم اكله انتهى (ولا لقطة معاهد) اللقيط واللقطة فى الاصل بمعنى  
واحد وهو الشئ الملقوط من الارض الا ان اللقيط خص بالنفس الانسانية  
فى الاستعمال واللقطة بما عداه من المال فاللقطة فى الشرع اسم للمال  
الذى يلتقط ويؤخذ من الارض بقصد الرد الى صاحبه والمعاهد الذى  
الذى يعاهد مع المسلمين على اعطاء الجزية والخراج اى لا يحل لقطة  
اهل الذمة للواحد كلقطة اهل الاسلام فى حال من الاحوال (الا) حال  
(ان يستغنى عنها صاحبها) بان يكون شيا حقيقيا نافعا قليلا لا يلتفت اليه  
اول عدم وجدان صاحبها فى مدة التعريف اغنى السنة وتماه فى كتب  
الفقه يعنى يتركها صاحبها لمن اخذها استغناء عنها كالثوب وقشور الزمان  
ونحوهما فيجوز الانتفاع به وهذا تخصيص بالاضافة ويثبت الحكم  
فى لقطة المسلم بطريق الاول كما فى ابن الملك (ومن نزل يقوم فعليه ان يقروه)  
يقف الباء من قرئت الضيف اذا احسنت اليه وضيافته وهذا سنة لا فرض  
بقول الاعراب المتقدم هل على غيره من فقال عليه السلام لا الا ان تطوع  
(وقيل واجب لان كلمة على للوجوب وهذا كان فى بدء الاسلام فانه  
عليه السلام كان يبعث الجيوش الى الغزو وكانوا يمررون فى طريقهم  
باحباء العرب وليس هناك سوق يشترون الطعام ولا معهم زاد فاوجب  
عليهم ضيافتهم لئلا ينقطعوا عن الغزو ذكره ابن الملك (قال فى المقاييس فلما  
قوى الاسلام وغلبت الشفقة والمرحمة باعطاء الطعام للمارة نسخ وجوب  
الضيافة (وقيل هذا فى حق المضطرو وعلى هذا لا يكون هذا الحكم منسوخا  
انتهى وفى المواهب او كان الممرور عليه اهل الذمة شرط عليه فى عقد ذمته  
اضافة من مربه من المسلمين (و) ينبغى (له) اى للنازل بهم (ان يعقبهم) بضم  
التحبة وكسر القاف اى يتبعهم ويأخذ من اموالهم (بمثل قراه) بان  
يأخذ من مالهم مثل قراه فقرا او خفية ثم نسخ هذا الحكم وقبل هذا ايضا

فى حق المضطرين الذين لا يجدون طعاما ويخافون على انفسهم التلف  
فلا يكون منسوخا كما فى ابن الملك فى شرح المصابيح (وفى شرح غريب  
الحديث القرى النزل الذى يعد للضيف واعقابه وتعقبه ان يأخذ منهم  
من اموالهم بقدر قراه وضيافته انتهى) وكتب المصنف فى الهامش  
(اعلم ان هذا الحديث اما محمول على ابتداء الاسلام فان الاسلام يومئذ  
ضعيف فيجوز لهم الاخذ من اهل الكفر عند عدم التضييف جبرا  
وقهرا واما محمول على حالة الخمسة فيم زمانا ايضا وتلك الحالة  
بحيث لو لم يؤخذ الطعام منهم لخاف على نفسه ان يموت من الجوع فتح  
يجوز لهم ذلك بنية ان يقضيه عند القدرة (وهكذا الامر فى الملا بس  
والمساكن عند خوف تلف النفس او العضو انتهى كلامه ولا يخفى ما فيه  
من الحق الحقيق بالقبول والموافق للمنقول عن الفحول (واخرج ابوداود  
والترمذى المرموز لهما بقوله (دت) عن ابى رافع ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا الفين) بضم الهيمزة وكسر الفاء وفتح التحتية بعدها نون  
توكيد ثقيلة اى لا اجدن (احدكم) وجه النهى لنفسه وهو متوجه لاحد  
اى لا يكون احدا بالحالة الآتية فاجده عليها فهو نهي لا ريبك هنا نهى  
فى الصورة المتكلم وفى الحقيقة للمخاطب عن كونه ثمة فبإزاء المتكلم والالقاء  
الوجدان يتعدى الى مفعولين احدهما احدم والثانى (متكئا على اريكته)  
والاربكة الجلجلة وهى السرير المذنب بالحلل والاثواب للعروس وجعلها  
الارائك وهو كناية عن الكبر واطهار العظمة يريد بهذه الصفة اصحاب  
الترفه والغنى الذين يلزمون البيوت ويقعدون عن تعلم العلم (بآتيه امرى)  
جلة حالية من الفاعل او ثانى مفعول التى ومتكئا حال (بما امرت به او نهيت عنه)  
كلاهما على صفة المعلوم او المجهول فى محل الحال او الصفة لان الاضافة  
فيه للاستغراق (فيقول) منصوب بان مضرة فى جواب النهى (لا ادري)  
اى لا اعرف هذا الامر امرا او نهيا لكونه غير تنزيل وهو مقول القول  
(وما وجدناه فى كتاب الله اتبعناه) والجملة من اجزاء المقول معناه ان هذا الامر  
الذى امر به او نهى عنه فلم نجد فى كتاب الله فلا نتبعه يعنى لا يجوز الاعراض  
عن حديثه عليه الصلاة والسلام لان المعرض عنه معرض عن القرآن  
قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا كما فى ابن الملك  
والنق هنا بمعنى النهى وهو فى الحقيقة راجع الى ما كنى عنه بالمفعول الثانى



وفيه حث عظيم على اتباع السنة والله تعالى اعلم (واخرج ابوداود المرموز له بقوله (د) عن العرياض بن سارية رضى الله تعالى عنه انه قال قام فينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى خطبنا ووعظنا (فقال) في خطبته (ايحسب احدكم) بالاستفهام الاستكاري اى الواحد منكم حال كونه (متكشا على اريكته يظن) تأكيدا ليحسب او بدل منه بدل الكل من الكل وقوله (ان الله تعالى لم يحرم شيئا الا ما في هذا القرآن) مفعول ثان ليحسب اى ولم يحل الا ما فيه وسكت عنه اكتفاء بدلالة المقام عليه قوله (الا واني قد امرت ووعظت ونهيت عن اشياء) بثلاثة تأكيدات كلام مستأنف بيان لما حرم عليه السلام ولم يوجد في القرآن وقوله عن اشياء متعلق بنهيته ومتعلق بالفعلين الاولين محذوف بقريضة (انها) اى المذكورات من الامر والوعظ والنهي (مثل القرآن) فالجملة صفة اشياء قيل انه عليه السلام كان يزيد علمه والهامة من قبل الله تعالى ومكاشفاته لحظة فلحظة فلما رأى زيادة علمه بعد قوله انها مثل القرآن قال عليه السلام متصلا به (او اكثر) اى بل احكثر ذكره ابن الملك في شرح المصابيح وفي التوفيق المماثلة والاكبرية باعتبار الكمية والمقدار لا باعتبار الوصف والكمية فان الحديث لا يبلغ مبلغ القرآن في صفة الحل والحرمة وقوله (وان الله) بكسر الهمزة (لم يحل لكم) من الاحلال (ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب) يعنى اهل الذمة الذين قبلوا الجزية (الا ياذن) اى الا ان ياذنوا لكم بالطوع والرغبة عطف على مثله يعنى من جملة ما نهيت عنه ان الله تعالى لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا باذنهم كما لا يحل لكم ان تدخلوا بيوت المسلمين (ولا ضرب نسائهم) يريد به الضرب المعروف بالخشب يعنى لا يجوز ان تضربوا نساءهم وتأخذوا منهم طعاما او غيره بالقهر او المجاعة يعنى لا تظنون ان نساءهم مخملات لكم كنساء اهل الحرب (ولا اكل ثمارهم) بالقهر وبغير اذنتهم (اذا اعطوكم لذي عليهم) من الجزية او الخراج فانهم حينئذ كالمسلمين في حرمة دماءهم واعراضهم واموالهم واذا ابوا عنها بطلت ذمتهم وحل دمهم ومالهم وصاروا كاهل الحرب في قول ذكره ابن الملك (واخرج مسلم بن الحجاج القشيري صاحب الصحيح فيه المرموز له بقوله (م) عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احرب عينا) الخطبة

بالضم الكلام المشتل على المحامد والموا عظم والمناصح واحرار عينه كون يياضهما ذات حرة لانه عليه الصلوة والسلام كان اشكل العين وشكلة العين غلبة الحمرة على يياضها (وعلى صوته) لشدة الانذار (واشتد غضبه) لانه لا يقوم الا ربه (كانه) من غلبة هذه الاحوال عليه (منذر جيش) من الانذار اى يعلم الجيش بعدونكم والجملة التشبيهية في محل الحال (ويقول) صفة منذر او حال منه او استنباط بيان (صحبكم ومساكم) اى العدو واضمر لدلالة ما قبله عليه والفعالان بتشديد العين للمبالغة اى جاءكم العدو وقت الصباح والمساء للنهب والاغارة (ويقول) استنباط اى يقول زيادة الموعظة (بعثت) بالبناء للمفعول وسكت عن الفاعل للعلم به (انا) تاكيدا للضمير المرفوع قبله والساعة اى معها كما يدل عليه المقام (كها تين) وبين المشار اليه بهاتين بقوله (ويقرن) قال في المصباح من باب قتل وفي لغة من باب ضرب اى جمع (بين اصبعيه) وفي نسخة يفرق مضارع من التفريق اى تفريقا وسطا ايماء لقرب زمتها من بعثته (السبابة) وهى التى تلى الابهام (والوسطى) وهى تلى السبابة وسميت بها لان الانسان يشير بها عند السب والشتم وقيل ان المراد بهما ان مابينه وبين الساعة بالنسبة الى ماضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على السبابة وشبه القرب الزمانى بالقرب المكاني لتصوير غاية القرب الساعة وقيل اشارة الى مجاورته عليه الصلوة والسلام لانه لاني بينه وبينها كما لا يتخلل اصبع بين هاتين الاصبعين العلم عند الله تعالى وعند قائله (ويقول) معطوف على يقرن او حال من ضميره باضمار هو (اما بعد) بضم الدال من الغايات وهى كلمة يوفى بها للانتقال من اسلوب الى آخر وكان صلى الله عليه وسلم يأتى بها كثيرا في خطبته ويقال لها فصل الخطاب كما قال الله تعالى في حق داود عليه السلام وآتيناها الحكمة وفصل الخطاب (فان خير الحديث) اى ما يحدث به وخير افعال تفضل (كتاب الله وخير الهدى هدى محمد) الرواية المشهورة في لفظ الهدى في الموضعين ضم الهاء وفتح الدال وهو الدلالة والارشاد اى خير الارشاد ارشاد محمد (وروى بفتح الهاء وسكون الدال وهو السيرة والطريقة يقال فلان حسن الهدى اى حسن المذهب والسيرة ذكره ابن الملك في شرح المشرق) وشر الامور محدثاتها (بالنصب عطف على اسم ان وبالرفع على انه مبتدأ ومحدثاتها



خبره والجملة عطف على جملة اسم ان (وخبرها وقوله محدثاتها بفتح الدال جمع محدث وهي البدعة التي لم تكن له من الكتاب ولا من السنة سند ظاهر ولا خفي ملفوظ ولا مستنبط كما في المفاتيح يعني سر الامور التي لا اصل لها في الشرع رأسا لقوله (وكل محدث) اي كذلك (بدعة) قبيحة (وكل بدعة) كذلك (ضلالة) واما المحدث الذي له اصل في الشرع كستودين علوم الشرع وآلاتها وبناء الرباط والخانات وغير ذلك فليس بدعة ذات ضلالة (اعلم ان البدعة على قسمين حسنة وقبيحة فالحسنة مخصوصة من عموم الحديث خارجة عنه والقبيحة هي المراد به وهي التي تصادم سنة بآية وترفع امرا من الشرع مع بقاء علته كما في الاحياء) واخرج محمد بن اسمعيل الحافظ البخاري صاحب الصحيح الذي صار هذا اللفظ علما بالغلبة لكتاب المرموز له بقوله (خ) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل امتي يدخلون الجنة يشتمل امة الاجابة وهم اهل الايمان وامة الدعوة وهم كافة الانام والثاني اعم من الاول والاستثناء متصل اي ككل من ارسلت اليهم يدخلون الجنة (الامن ابى) وامتنع عن قبول ما جئت به من جناب الحق تعالى بان بقي على الكفر فعوذ بالله تعالى وان اريد بالامة امة الاجابة فلا استثناء منقطع (قيل) سكت عن القائل لعدم تعلق الغرض بتعيينه (ومن ابى) عن هذا المطلب الاسنى الذي سماه مولانا في التنزيل بالحسنى فقال للذين احسنوا الحسنى وزيادة وبين الابى بقوله (قال من اطاعني) بالايمان والخروج عما ينافيه ظاهرا وباطنا (دخل الجنة) لانها معدة لهم (ومن عصاني) بالكفر ولو باطنا (فعد ابى) فله النار خائدا فيهما على الابد (واخرج الحاكم المرموز له بقوله (حك) عن ابى سعيد بن مالك بن سنان الانصاري (الحديث) رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل طيبا اي حلالا طيبا (وعمل في سنة) نبوية من غير ابتداء فيها يعني تكون السنة طرا لعمله مشتملا عليه اشتمال الظرف على المظروف وحاصله كون عمله موافقا للسنة من كل وجه كما في حاشية خواجه زاده (وامن) بالقصر (اللس) فاعل امن (بوائقه) مفعوله البوائق جمع بائقة وهي الداهية والمشيقة والمراد هنا الشر والضمر (دخل الجنة) فان هذه الخصال الثلاثة تدل على كمال الايمان وقوة اليقين وزيادة التقيد بالدين فيستحق من وجدت فيه دخول الجنة

بفضل الله وقوله دخل الجنة ابتداء ان لم يقترن سبئة ولم يترك فرضا او اقترنها او تركه لكن تاب والا فهو تحت خطر المشية لكن ان عذب لا بد من ادخاله لها لمجيئه باعظم الحسنات وهو الايمان ولا يظلم ربك احدا (قالوا يا رسول الله ان هذا) الوصف (في امتك اليوم) اي الان (كثير) لغلبة نور النبوة فيهم وشدة اشتغالهم بمراضى الله تعالى (قال وسيكون) اي هذا الوصف (في قوم) من امتي (بعدي) اي بعد موتي وفي التوفيق هذا جواب منه ليعلم المخاطب ان ذلك غير مختص بالقرن الاول اي سيوجد من امتي من هو موصوف بهذه الاوصاف ولا يقطع عنهم الى يوم القيمة ولله الحمد والمنة انتهى (وفي المواهب لمحمد بن علان وفيه ايماء لتعميم ترتيب ما ذكره على ما ذكر سواء كان المتصف بذلك في عهده ام من بعده انتهى واخرج الحافظ ابو بكر البيهقي المرموز له بقوله (هق) عن عبد الله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه) بالفتح والكسر (قال من تمسك) اي اعتصم واقتدى (بسنتي) اقوالى وافعالى وتقر براتى (عند فساد امتي) بالابتداء واتباع بعض المفسدين (فله اجر مائة شهيد) وذلك لان الاجر بقدر المشقة في العمل والعمل بالسنة عند وقوع الفساد في الامة من اصعب الامور واجزها واشققها كما قال عليه السلام المتمسك بسنتي عند اختلاف امتي كالقابض على الجمر وقال عليه السلام حفظ الدين في آخر الزمان كالجر في البدين ان وضعه طئي وان امسكه احترق كما في خواجه زاده (وفي المواهب وذلك لما فيه من اعظم المجاهدة والخروج عن المألوف وفيه قهر النفس ومحاربة لها والجهاد معها جهاد كبير انتهى واخرج الترمذي المرموز له بقوله (ت) عن زيد بن حلبة عن ابيه وهو حلبة (عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه) بالفتح بدل اشتمال من النبي وبالكسر باضم القول (قال ان الدين) يعبر عنه بالاسلام والملة والشريعة فهي متحدة ذاتا مختلفة اعتبارا وحده وضع الهى سابق لذوى العقول باختيارهم المحمود الى ما فيه نفعتهم بالذات دنيا واخرى (بدأ عربيا) اي ظهر الاسلام بالكره غريبا او طهرا غريبا في زمن الفترة والجاهلية غير متعارف فيما بين الناس كالعرب الذي لا اهل له لقلة المسلمين يومئذ وفيه استعارة فتأمل (ويرجع غريبا) لغلبة الجاهلية وكثرة الضلالة ويقل المسلمون في آخر الزمان فيصبرون كالغرباء بين الكفار (فطوبى للغرباء) اي للمسلمين الذين في اوله وآخره لصبرهم



على الاذى (وقيل المراد بالغرباء المهاجرين الذين هجروا الى الله تعالى  
 كافي ابن الملك) وقوله فطوبى هي على فعلى من الطيب يقال طوبى لك  
 وطوباك بالاضافة والمراد ههنا الشفاء عليهم اى الخصلة الطيبة لهم  
 (وقيل الخير واقصى الامنية) (وقيل طوبى اسم الجنة بالهندية كافي التوفيق  
 وذكر المولى ابن الملك) (فطوبى مصدر من طاب كبشرى او هو اسم  
 شجر فى الجنة انتهى والغرباء جمع غريب وهو الشخص المفقود عن اهله  
 وبلده واراد بهم المسلمين الذين يكونون فى آخر الزمان كغرباء فيما  
 بين الناس ولا يؤنس بهم فرد ولا يؤاسيهم احد) كما فى التحقيق ولذا  
 وصفهم بقوله (الذين يصلحون ما افسد الناس) العوام الذين هم  
 كالهوام (من بعدى) اى من بعد موتى ومن فى قوله (من سننى) بيانية لما  
 وسننى طريقى وشريعى وذلك لعدم تعبد العوام بالشرع ووقوفهم  
 عنده كافي الفحجة (واخرج مسلم فى صحيحه المرموز له بقوله (م) عن رافع)  
 براء وبالفاء بعدها مهملة (بن خديج) بفتح المعجمة وكسر المهملة  
 بعدها تحية فخيم رضى الله تعالى عنه (انه قال قال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اتم اعلم بامر دنياكم) وانا اعلم بامر دينكم سبب ورود هذا  
 الحديث انه عليه السلام لما قدم المدينة ورأى اهلها يؤثرون النخل  
 قال لعلمكم لو لم تفعلوا لكان خيرا لكم فتركوا التأبير فتقصت ثمارهم  
 فذكروا له قال عليه السلام اتم اعلم الى آخره ذكره ابن الملك فى شرح  
 المصابيح وبين حال امره فى امر دينهم بقوله (اذا امرتكم بشئ) قل  
 او كثر (من) بيانية (دينكم فخذوا به) قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه  
 (واخرج الترمذى المرموز له بقوله (ت) عن عبد الله بن عمر) بضم العين  
 رضى الله تعالى عنهما صحابى ابن صحابى (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه قال لا يؤمن احدكم) اى لا يبلغ كمال الايمان ولا يستكمل درجاته (حتى  
 يكون هواه) اى ميل نفسه واشتهاؤها (تبعها) اى منقادا بالرغبة  
 (لما جئت به) من الهدى والاحكام الشرعية (وقيل المراد نفي اصل  
 الايمان اى لا يؤمن من حتى يخالف هواه ويجعله تبعا لما جئت به من الحق  
 عن الاعتقاد لا عن الاكراه وخوف السيف كما فى ابن الملك) قوله  
 تبعا لما جئت به فلا يميل لمخالفته الشرع ولا يأخذ ولا يختار شيئا من مراداته  
 الا باذن الشرع وان كان فيه نقصان المال والجاء والعرض ولا يعمل

الشرع تابعا لهوى نفسه كما قال الله تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه  
 فتأمل كافي التوفيق (واخرج الشيخان البخارى ومسلم ويعبر عنه بالمتفق  
 عليه المرموز لهما بقوله (خ م) عن عبد الله بن عمر) ايضا رضى الله عنهما  
 (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تبين على امتى كما) اى مثل ما فاعل  
 يأتى (أتى على بنى اسرائيل حذوا النعل) نصب على مصدر اى يحذونهم  
 مثل حذوا النعل (بالنعل) والحذو القطع والتقدير يقال حذوت النعل  
 بالنعل اذا قدرت كل واحد على صاحبته ليكونا على السواء (حتى ان كان  
 منهم) اى من بنى اسرائيل حتى هذه ابتدائية والواقع بعدها جملة  
 شرطية (من اتى امه علانية) واثباتها كناية عن الزنا ويحتمل ان يكون  
 المراد بها زوجة الاب او وطوئته وسائر من حرمن عليه برضاع او مضاهرة  
 (لكان فى امتى من يصنع) اى يفعل (ذلك) الايتان (وان بنى اسرائيل  
 تفرقت على ثنتين وسبعين ملة) سمي عليه السلام طريقة كل واحدة  
 منهم ملة اتساعا لكثرتها وهى فى الاصل ما شرع الله تعالى لعباده على  
 السنة انبيائه ليتواصلوا به الى القرب من حضرته (وتفرق امتى على ثلث  
 وسبعين ملة) قيل يحتمل ان يكون المراد بالامة امة الدعوة فيندرج سائر  
 ارباب الملل الذين لبسوا على قبلتنا فى عدد الثلث والسبعين اؤامة الاجابة  
 فتكون الملل الثلث والسبعون مخصرة فى اهل قبلتنا (كلهم فى النار)  
 لانهم يتعرضون لما يدخلهم النار (الامة واحدة قالوا من هى يا رسول الله  
 قال ما انا عليه واصحابى) من الاعتقاد والقول والفعل فان ذلك يعرف  
 بالاجماع بما جع عليه علماء الاسلام فهو حق وما عداه باطل كافي ابن الملك  
 المصابيح (واخرج الترمذى المرموز له بقوله (ت) عن انس) بن مالك  
 خادم النبي صلى الله عليه وسلم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لى يا بنى  
 بضم الباء تصغير ابن (ان قدرت ان تصبح) اى تدخل فى وقت الصباح  
 (وتمسى) اى تدخل فى وقت المساء والمراد جميع الليل والنهار (وليس  
 فى قلبك غش) الجملة حال من فاعل تصبح اى غير كائن فى قلبك غش  
 (لاحد فاعل) والغش نقبض التصح الذى هو ارادة الخير (ثم قال يا بنى  
 وذلك) اى خلوا القلب من الغش (من سننى ومن احب سننى فقد  
 احبني) فيه تنبيه على ان فى محبة سنة واحدة من سنته محبة له عليه السلام  
 ذكره ابن الملك (ومن احبني كان معي فى الجنة) كما قال عليه السلام

وامعنى لى يا بنى على استى مخالفة مثل مخالفة  
 التى اتى على بنى اسرائيل فتكون هذه  
 تابعة لآثار من قبلهم فيما عملوا به فى اديانهم  
 واحذوا فيها من السبع والفضائل  
 خامس ٥٧



في حديث آخر من احب قوما حشر معهم ولا يلزم من كونه معه عليه السلام في الجنة مساواته له في منازلها لتفاوتها بتفاوت الاعمال مراتب العمال كما في المواهب واخرج الدارمي في مسنده المرموز له بقوله (در) عن جابر بن عبد الله (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين اتاه عمر رضي الله تعالى عنه فقال انا لسمع احاديث من يهود) وهو ابن يعقوب كذا اورده الصغاني ولفظة يهود غير منصرفة للعلمية والتأنيث لانه يجري مجرى القبيلة وقال الرنخسري الاصل في يهود ومجوس ان يستعمل بغير لام التعريف لانهما علمان خاصان لقبيلتين تأمل (تجيبنا) صفة احاديث او حال منه لخصصه بالوصف الظرفي (افزى) بفتح حرف المضارعة من الرأي اقتبحر (ان نكتب بعضها) لجودة ما فيه (قال) انكارا عليه (آتهوكون) كآتهوكت اليهود والنصارى في النهاية لآثر التهوك كآتهوور وهو الوقوع في الشيء بغير رؤية والتهوك الذي يقع في كل امر وقيل هو الخبر انتهى وقوله افترى ان نكتب الاستفهام للتقرير ودخوله على حرف العطف من خواص الهمة لكثرة استعمالها وفيه اختلاف بين النحويين هل هو معطوف على ما بعد الهمة او على ما قبلها اي اتأذن لنا فترى والظاهر ان حرف العطف في امثال هذا التركيب زائدة لاستقامة المعنى بعد اسقاطه فتأمل كما في التوفيق والاستفهام في آتهوكون للنفي والانكار اي لا تهوكون كآتهوكت اليهود والنصارى في امر دينهم ووقعوا في الهلاك حيث تفرقوا فرقا ومللا شني (روى الطبراني عن عوف بن مالك عن النبي عليه السلام انه قال افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وسبعون في النار وافترقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة نأحدى وسبعين في النار وواحدة في الجنة والذي نفس محمد بيده لتفرق امتي على ثلث وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وثلثان وسبعون في النار قيل يا رسول الله تعالى من هم قال الجماعة كما في التحقيق والقاضي واذا نهى عمر بن الخطاب عن قراءة التوراة مع كونها كتابا الهييا فلان ينهي عن قراءة كلام الفلاسفة احق وقد غلب في هذا الزمان وقيله بقليل الاشتغال بجهالات هذه الفلاسفة على اكثر الناس ويسمونهم الحكمة ويستجهلون من عرى منها ويعتقدون انهم هم الكلمة من الناس ويعكفون على دراستها ولا تكاد تلقى احدا منهم يحفظ قرآنا ولا حديثا عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم وهم احق بان يسموا سفهاء جهلاء من ان يسموا حكاما اذ هم اعداء الانبياء والمخرفون للشرعية الاسلامية وهم اضر المسلمين من اليهود والنصارى كما في المواهب والتقنية وهنا كلام مذكور فيه فتأمل (لقد جئتمكم بها) اي بالملة الحنيفية بدلالة المقام (بيضاء) سالمة من سواد الافراط والتفريط (نقية) من انواع التبديل والتخريف (ولو) عطف على الجملة المقسم بها (كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعي) لينسخ شريعته بشريعة نبينا عليه السلام ولذا ينزل عيسى عليه السلام آخر الزمان متبع للشرع نبيا عليه الصلاة والسلام حاكما به ولان الرسل نوابه مادام غائبا واذا وجد الاصل ارتفع حكم النائب وقد قال موسى عليه السلام لما رأى صفات هذه الامة الاحدية في التورية سأل الله تعالى ان يجعله منها فاعمله منها روى احمد بن حنبل المرموز له بقوله (حد) بالمهملتين والبرار المرموز له بقوله (ز) اي الزاء بالمججمة (عن مجاهد بن جبر) التابعي (انه قال كما مع ابن عمر) بن الخطاب (في سفر فرم كان منه خاد) بالمهملتين اي مال عنه وعدل من حاد يحيد اذا مال واعرض عن الشيء (فسيئل) سكت عن الفاعل لعدم تعلق الغرض به (لم فعلت ذلك) اليهود اي الحكمة ام اتفاق (قال) رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ففعلت) اتباعا لفعله ويقال لمثل هذه السنة العادية والسنة الزائدة ولا خرج في تركها بل فعلها حسن وتركها مكروه كراهة انتزيع وفيه حث على اتباع السنة مطلقا سواء كانت من سنن الهدى او من سنن الزوائد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة واخرج البرار المرموز له بقوله (ز) عن ابن عمر المذكور وكان شديد الاتباع للنبي صلى الله عليه وسلم (انه كان يأتي شجرة) بين مكة والمدينة فيقبل تحتها من القبلولة نوم وقت الاستواء وفي الحديث واستعينوا بالقبلولة على قيام الليل وقبل هي النزول في وسط النهار ليذهب شدة الحر ويكون للمسافر والمقيم وفي صحيح البخاري عن موسى بن عقيب رأيت سالم بن عبد الله يتخري اما كن من الطريق ليصلي فيها ويحدث ان اباها كان يصلي فيها وانه رأى رسول الله يصلي في تلك الامكنة كما في المواهب (ويخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك) وهذه الحكاية ايضا من السنة العادية والغرض من ذكرها الحث على اتباع السنة (واخرج مسلم المرموز له بقوله (م) عن انس) بن مالك (رضي الله

اي بمانى الاحاديث التي تنجيبكم  
او يبيها

ي اخبار الكتب الماضية

يجمع بعضها لا عتار  
والا توافق

معنى التهوك من جنس القناعة  
بما في ايها من الكتاب خاري

متجوز



تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي  
معرضا عنها هوى وميل نفس واتباع باطل ايثارا له عليها (فلبس مني)  
لان الرغبة عنها كفر وليس من هذا قولهم في الرخصة تكون افضل  
من الغريفة لمن تركها رغبة عنها لان المراد من الرغبة هنا العدول الى  
الافضل وذلك لا يفرح في الايمان كما في الفتح (واخرج ابن حبان المرموز له  
بقوله (حب) عبد الله بن عمرو) بفتح المهملة (انه قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم لكل عمل شره) بكسر المجمة وتشديد الراء  
قال في النهاية هي النشاط والرغبة (ولكل شره فترة) بفتح فسكون  
فتور في النشاط لان الملل طبع الانسان (فمن كانت فترة) اي فتوره  
(الى سنتي) بان وجه نشاطه لسنة اخرى عوض ما كان فيه منها اولا  
(فقد اهتدى) لانه خرج من هدى الى هدى (ومن كانت فترة الى غير ذلك)  
لم يقل الى ضلال تحقيرا له واهانة لامره بان كان في بدعة وضلال  
(فقد هلك) هلا كما معنوا تأمل (واخرج الطبراني في الكبير المرموز له  
بقوله (طك) بالطاء والكاف وابن حبان بالمهملة المكسورة فالموحدة  
المشددة المرموز له بقوله (حب) والحاكم المرموز له بقوله (حك) عن عايشة  
رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستة) ابتداء به  
مع كونه نكرة لوصفه المقدر او لاضافته اي من الاصناف اوستة اصناف  
(لعتهم ولعنهم الله) اي دعوت عليهم بالطرد من رحمة الله على وجه  
خاص لا يبق بهم وطرد هم عنهما لذلك (وكل نبي محاب الدعوة) اي  
ان لم يتوبوا الاول من تلك الستة (الرائد في كتاب الله) تعالى اي القرآن  
مالبس منه كالملاحدة الذين يدسون في كتب المسلمين مالبس من اصول  
دينهم لازاعة قلوبهم عن الحق الى الباطل وينبغي ان يراد بالرائد فيه  
المنصرف فيه بطريق الخيانة ليشمل المحرف له والتساقص منه او هو  
من باب الاكتفاء كما في قوله تعالى سرايل تقيكم الخراي تقيكم من الخر  
والبرد فتأمل وفي المواهب اي الرائد في كتاب الله متعمدا عالما فان استحل  
ذلك كفر والافسق فان تاب نجا والا فهو تحت خطر المشية وما بعده  
في هذا التفصيل كذلك انتهى (و) الثاني من تلك الستة (المكذب  
بقدر الله) تعالى وقضائه اي المنكره من كذب بالامر تكذيبا انكره  
كالقدريّة الذين يزعمون ان كل عبد خالق لفعله الاختياري ولا يرون

الكفر والمعاصي بقضاء الله وقدره ولهذا ورد في الحديث القدريّة مجوس  
هذه الامة ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم فالقدر  
تقدير الابداء والقضاء فصله وقطعه وفي النهاية المراد بالقضاء الخلق  
وبالقدر التقدير قال الله تعالى ففضيهم سبع سموات بالقضاء والقدر امران  
متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر لان أحدهما بمنزلة الأساس وهو  
القدر والآخر بمنزلة البناء وهو القضاء فن رام الفصل بينهما فقد رام  
هدم البناء ونقضه وذكر في بعض المعتبرات القضاء اخص من القدر لانه  
الفصل بعد التقدير والقدر هو التقدير والقضاء هو الفصل والقطع وذكر  
بعض العلماء ان القدر بمنزلة المقدار للكيل والقضاء بمنزلة الكيل ولهذا  
قال ابو عبيدة لعمر رضي الله تعالى عنه لما اراد الفرار من الطاعون الذي  
بالشام اتفر من القضاء قال افر من قضاء الله الى قدر الله تعالى تنبيهها على ان  
المقدر مالم يكن قضاء فرجوا ان يدفعه الله فاذا قضى فلا مدفع له ويشهد  
لذلك قوله تعالى وكان امرا مقضيا وقوله تعالى كان على ربك حتما مقضيا  
وعند اهل الحكمة القضاء عبارة عن الحكم الكلي الالهي في الاعيان  
الموجودة على ماهي عليه من الاحوال الجارية عليها من الازل الى الابد  
والقدر تعلق الارادة الالهية بالاشياء في اوقاتها الخاصة فتعلق كل حال  
من احوال الاعيان الموجودة بزمان معين وسبب خاص هو القدر فالقضاء  
عندهم هو الحكم الكلي والقدر عبارة عن جزئيات ذلك الحكم الكلي  
وتفاصيله وانما اطنبنا الكلام لكونها لازما للخواص والعوام فافهم  
والله تعالى اعلم (و) الثالث من تلك الستة (المتسلط على امتي بالجبروت)  
اي بالجبر القوي كما يدل عليه الصيغة وهي فعلوت من الجبر للمبالغة  
كالرحوت والعظمت من الرحمة والعظمة اي الذي يتسلط على امتي  
من الظلمة والجبرة بالجبر والقهر والغلبة (ليذل من اعز الله) من الانبياء  
وخلفائهم واوليائهم ومن العلماء والصالحين لبعدهم منه لسوء افعاله  
(وبعز من اذل الله) من عصاة الاشقياء والخذلة والاراذل لاجتماعهم عليه  
بجماعتهم في قبح اعمالهم (و) الرابع (المتحل ما حرمه الله تعالى) اي يستحل  
ما حرمه الله ويعتقد حلها فذلك كافر الا ان كان قريب عهد باسلام  
او نشأ ببادية بعيدة عن العلماء فيعرف بذلك فان اصر عليه بعد العلم بذلك  
كفر كما في المواهب (و) الخامس (المتحل من عترتي) بكسر المهملة وسكون



الفوقية وفي المصباح العترة نسل الانسان قال الازهرى وروى ثعلب  
عن ابن الاعرابي العترة ولد الرجل وذريته وعقبه من صلبه لا يعرف  
العرب من العترة غير ذلك كما في القحجة ولقطة من بيانية اى المستحل  
الذى هو من عتري واهل بيتي (ما حرم الله) في كتابه وانما خصه بالذكر  
بعد التعميم الاول لزيادة الاهتمام به والعناية اليه لان اهل بيته عليه السلام  
مرجع الحلال والحرام وكثير من الاحكام الشرعية انما يعرف من قبلهم  
فلذلك صرف اليه عنان العناية وخصه بالذكر بعد التعميم (و) السادس  
من تلك الستة (اتارك لسنتي) اى الذى يترك سنتي الهدى على وجه  
الانكار ورغبة عنها واستخفافا فهو ملعون عند الله وعلى السنة انبيائه  
فيستحق العتاب والعتاب وقيل كثر واخرج الاول كما في التوفيق (واخرج  
الشيخان المرموز لهما بقوله (خ م) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم اى ايمانا صحيجا اشار اليه  
عياض وقيل ايمانا كاملا وجرى عليه فتح الباري (حتى اكون احب اليه)  
حبا شرعيا (من والديه وولده والناس اجمعين) قدم الوالد للاكثرية لان  
كل واحد له والد من غير عكس كما في المواهب (قال القرطبي وكل من آمن  
بالنبي عليه السلام ايمانا صحيجا لا يخلو عن وجدان هذه المحبة غير انهم  
متفاوتون ففهم من له الحظ الاوفر ومنهم من له الحظ الادنى لاشتغاله  
لشهواته واستغراقه في غفلاته في اكثر اوقاته لكن الكثير منهم اذا ذكر النبي  
عليه السلام اشتاق لرؤيته بحيث تؤثرها على اهله وماله وولده ووالده  
ويبذل نفسه في الامور الخطيرة ويحذر رجحان ذلك من نفسه وجدانا  
لا تردد فيه وقد شوهه من هذا الجنس من يؤثر زيارة قبره عليه السلام  
ومواضع آثاره لما وفر في قابضهم من محبته عليه السلام غير ان لغلبة غفلاتهم  
سريع الزوال كما في المواهب نقلا عن القرطبي (اعلم ان المحبة ثلاثة اقسام  
محبة الاجلال والتعظيم كمحبة الولد للوالد ومحبة الشفقة والارحمة  
كمحبة الوالد للولد ومحبة المساكاة والاستحسان كمحبة سائر الناس  
ومحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع الاقسام الثلاثة ومعنى الحديث  
ان من استكمل الايمان علم ان حق الرسول عليه آكد من حق ابيه وابنه  
وسائر الناس اجمعين لان الخلاص من النيران والهداية من الخذلان انما  
يكون به عليه السلام ومن محبته محبة اولاده وانسابه واتباعه ومن محبته

نصرة دينه واتباع شريعته والخلق باخلاقه صلى الله عليه وسلم وعلى  
آله واصحابه اجمعين كما في التوفيق (\*) الفصل الثاني في البدع (\*)  
اقول البدع جمع بدعة وهى اسم للابتداع كالرفع للارتفاع يقال بدع  
وابدع اذا اتى بامر غريب والبدع والمبتدع والمبتدع القاعل المبتدع  
لا عن مثال سابق وهى في اللغة ما عمل على غير مثال سابق له وفي الشرح  
احداث ما لم يكن في عهد رسول الله او ما حدث بعد النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال في القاموس الحديث في الدين بعد الاعتقال او ما حدث  
بعد النبي صلى الله عليه وسلم (وقال زين العرب البدعة ما احدث على غير  
قياس اصل من اصول الدين وقال المهرى البدعة الرأى الذى لم يكن له  
من الكتاب ولا من السنة بنسب ظاهر او حتى او مستنبط اقول مراد ههنا  
البدعة المكروهة او المحرمة التى ذكرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
في قوله اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدى محمد وشي  
الامور محدثاتها وكل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة \* فاراد اخراج البدعة  
الحسنة فانها لا بد ان تكون على اصل ومند ظاهر او حتى او مستنبط على ما  
سند كران شاء الله تعالى (كتب المصنف في الهامش اخرج البدع عشرة  
الاولى تلاوة القرآن بالاجرة سيما بقوله النقود الموقوفة فان وقفها باطل  
وكذا الذكر والدعاء والصلوة ومنه التسبيح ونحوه لترويج المتاع ونحوه  
ويدخل فيه القراءة بعد الصلوة لسؤال المال (والثانية طعام الميت وايقاده  
الشموخ في المقابر والجهاز بالذكواتام الجنازة والعروس ونحوها والبناء على  
القبر وتزيينه والبيوتة غنيدة (والثالثة الجماعة في النفل ويدخل فيه صلوة  
الجماعة والبراءة والقدر والتمسح بالجماعة (والرابعة ترك تعديل الاركان  
والسرعة والنقر نقر الغراب (والخامسة مسابقة الامام ومخالفته (والسادسة  
عدم تسوية الصفوف (والسابعة التغنى وسماع الغناء ومنه اللحن في القرآن  
والاذكار والرقص والاضطراب (والثامنة التصلية والترضية والتأمين  
ونحوها على الخطية (والثامنة الصدق على المسرف والسائل في المسجد  
واللاعتب واتخاذ الطعام للرقص وختم القرآن والشهرة والرياء (والعاشرة  
اجتماع النساء وتوحيدهن بالجهر وخلوتهن في بيت اجنبى وخر وجههن  
للتهنئة والتعزية والعمادة وزيارة القبور والدعوة اذا كانت للاجبي  
وقرائتهن مولود النبي عليه السلام بالجهر بحيث يستمع الرجال من خارج



البيت خصوصا الذوات الازواج والسواب مع الزينة والطيب الى هنا كلام  
المصنف رحمه الله (ثم ان بعضا ممن يعدل بين سنة لقد زاد في شططة  
وتجاوز حدود نمطه اعترض عليه وقال اقول ان هذه الامور المحدثه المذكورة  
من قبيل البدع الحسنة لصدورها من الصحابة والتابعين وسائر ائمة الدين فمن  
انكره فهو ضال ومضل قد ظن بالصحابة والتابعين وغيرهم من ائمة الدين  
لاندراجها تحت ما هو مستحسن في الشرع فتكون حسنة وما عليها مثاب  
حاز الخيرونا كما هو ما عن الثواب الجزيل ثم قال فتأمل فيما قال المصنف  
وفما قلنا حتى يظن هزل الخطاء من السواب اقول لا شك ان هذا جهل ناش  
من عدم التفرقة بين البدعة الحسنة وبين البدعة القبيحة بل بين السنة  
والبدعة ويبقى في واد الضلال وبادية الاضلال فيظنون ان كل ما يستحسن  
نفوسهم فهو حسن فاستدلوا بحديث ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن  
وقد سبق ان البدعة الحسنة لا بد ان تكون على اصل وسند ظاهر او خفي  
او مستنبط منقسم الى فرض كفاية كتعلم علم الكلام لارد على اهل البدع والى  
مستحب كتصنيف العلم وبناء المدارس والرباط ونحوهما والى مباح كالترجيع  
في الاطعمة ونحوها من المباحات فكل ما دون فيه بل ما موربه لان الوسيلة  
للقرب قريبة وهذه الامور المحدثه المذكورة ليست كذلك بل ورد النهي  
في كل واحد منها على ما سبقنا والحديث المذكور على ما ذكره بعض الفضلاء  
موقوف من قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اخرجني احد في كتاب السنة  
عن ابي واثل عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ان الله تعالى نظر  
في قلوب العباد فاختر محمد فبعثه برسالة ثم نظر في قلوب العباد فاختر له  
اصحابا فجعلهم انصار دينه ووزراء نبه فخاراه المسلمون حسنا فهو عند الله  
حسن وما رآه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح ولا شك ان لبس اللام  
في المسلمين لمطلق الجنس وللاستغراق الحقيقي بل للعهد المذكور  
في قوله تعالى فاختر له اصحابا فيكون المراد الاصحاب فقط واما لاستغراق  
خضاب الجنس فيراد بالمسلمين اهل الاجتهاد الذين هم الكاملون  
في الاسلام صرفا لمطلق الى الكمال عند عدم القرينة كما تقرر في موضعه  
ومثله قوله عليه الصلاة والسلام لا يجمع امي على الضلالة فان المراد بها  
اهل الاجتهاد فالمعنى ما رآه الصحابة واهل الاجتهاد حسنا فهو عند الله  
حسن وما رآهم قبيحا فهو عند الله قبيح فيكون هذا الحديث حجة عليهم

لالهم ومن ادعى حسن الاشياء المحدثه يحتاج الى دليل يضح ان يكون  
حجة لان دليل الجوز لا يتم بدون الجواب عن دليل المنع كما تقرر في موضعه  
واذا تقرر هذا علم ان هذه الامور المذكورة من قبيل البدعة القبيحة  
لاندراجها تحت قوله عليه السلام من احدث في امرنا هذا ما ليس منه  
فهو رد اي مردود وقوله عليه السلام كل محدث بدعة وكل بدعة  
ضلالة فيكون فاعلمها مستحقا للعقاب وتاركها محفوطا عن العقاب  
وباحدها تائلا للثواب وان اختلج في وهمك شبهة بناء على كثرة وقوعها  
في هذا الزمان فانظر الى كلام الفقهاء تجد فيها شفاء تاما ان كنت منصفاً  
طالباً للحق فاقول وبالله التوفيق (اما عدم جواز التلاوة بالاجرة فكقوله  
تعالى وما تسألهم عليه من اجر ان هو الا ذكر للعالمين وجه الاستدلال  
ان الضمير للقرآن والخصر اضافي فالمعنى ما القرآن الا ذكر للعالمين لا يجاوز  
الى كونه بما يسأل عليه الاجر من الخلق (قيل سمى حبیب الله الدنيا خيفة  
وملعونة فهل يليق لامة ان يسئلوا كلام الله الذي لا يمسه الا المطهرون  
بحقيقة ملعونة فتأمل (قال الفاضل البحرير قراءة القرآن بالاجرة لا ثواب  
لها ولم يقبل به احد من الفقهاء يدل عليه قوله تعالى ولا تشتروا باياتي ثمنا  
قليلامعناه والله اعلم ان الايات ارفع قدرا من ان يتوسل بها الى حطام الدنيا  
الدنية فلا تستبدلوا ثوابها المقدر بالخطوط العاجلة فان ذلك كالاقتراء  
بالبث القليل وواضح عندهم حال الثغاب والخسران والحرمان والمنهي عنه  
لا يجوز بيع المعدوم لا يصح فليزم استرداد الثمن واما عدم جواز وقف  
الثبوت فقد قالوا وقف الدراهم والديناير لا يجوز الا عند زفر في رواية  
ضعيفة عنه وانه لم يرد عنه الا جواز الوقف دون لزومه فلا يلزم بحكم  
القاضي بلزومه فليزم زكاتها وبثقل الى ورثته بعد موته ولا يفعل بشيء  
من ذلك ووباله على الواقف كما في انقاذ الهالكين (واما كراهة اتخاذ  
الطعام للبيت في اليوم الاول او الثالث او بعد الاسبوع فقد كور في البرازي  
وذكر الخرايطي عن هلال بن حبيب قال الطعام على البيت من امر الجاهلية  
وقال في الخلاصة رجل اوصى بان يتخذ بعد موته ليظم الناس قالوا  
فالوصية باطلة هو الاصح (واما انكر امام الجنة او العروس او نحوهما  
فقد ذكر في القاضيات ونكرة رفع الصوت بالذكر فان اراد ان يذكر يذكر  
في نفسه وعن ابراهيم كانوا يكرهون ان يقول وهو عشي معها استغفروا له  
غفر الله لكم انتهى (واذا تقرر كراهة رفع الصوت بالذكر مع الجنة



في المذاهب الاربعية في نحو الذكرك قد اتم العزوف بالطريق الاولى وبالجملة  
 فالذكر بالصوت الشديد في الطرقات بذعة لكونه غير معهود في زمن  
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا في القرون المشهود له بخبر ولا به سند  
 ظاهر ولا حتى ولا يجوز قياسه على التلبية والتكبير في طريق العبد لهدام  
 شرط القياس على ان التلبية والتكبير لم يشترع الجهر بهما الا لكل فرد  
 بنفسه لا بجماعة الاجتماع والاتفاق في الصوت بالرفع والخفض ومراعاة  
 النغمات والزيادة والنقص والتعطيل والابدال في الحروف لاجل ذلك فان  
 ذلك كله حرام في الذكر كما يحرم في قراءة القرآن ذكره ابراهيم الحلي  
 في رسالة الرهص (واما كراهة التسبيح والصلوة على النبي صلى الله عليه  
 وسلم اترويح المتاع فقد ذكر في استان العارفين ويكره للتاجران بخلف  
 لاجل اترويح السلعة ويكره للتاجران يصلي على النبي عليه السلام في عرض  
 السلعة وهو يقول صلى الله عليه وسلم ما اجود هذا بخلاف ما اوصى  
 قد ذكر الجويد كلامه لان البائع يأخذ بصلوته خطا ما ذباويا والمذكر لا  
 كما في الذخيرة وغيره (واما عدم جواز ايقاد الشموع والسرير في المقابر  
 فاروى عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لعن رسول الله ذابا في المقابر  
 والمخذ عليها المساجد (والسرير جمع سراج وهو المصباح اما احرم اتخاذ  
 السرير عليها لانها من اثار جهنم وفيه تضيق مال بلانفع ذكره ابن الملك  
 في شرح المصابيح (واما كراهة تخصيص القبر وتشديده فقد قال  
 في الاحتيار ولا يوحى بتخصيص القبر وبناء القبة عليها فانها باطلة (واما  
 الجماعة في صلوة الرغائب وصلوة البراءة وثيلة القدر فقد ذكر في البرازية  
 كره الاقتداء في صلوة الرغائب وصلوة البراءة ولو بعد النذر الا اذا قال  
 نذرت كذا ركة فهذا الامام بالجماعة لعدم امكان الخروج من عهدة الام  
 بالجماعة ولا ينبغي ان يتكلف الالتزام ما لم يكن في الصدر الاول كل هذا  
 التكلف لاقامة امر مكروه انتهى كلام البرازي رحمه الله (واما ترك تعديل  
 الاركان فقد ذكر في التبية وشرحه اما تعديل الاركان فانه فرض عند  
 ابي يوسف رحمه الله والشافعي الحديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه  
 انه قال لا يجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود  
 وعندهما من الواجبات (واما كراهة عدم تسوية الصفوف فقد ذكر  
 في المحيط اذا قاموا في الصفوف تراصوا وتسووا بين اكافكم (واما كراهة  
 قراءة القرآن بالتغني والالخان في البرازية قراءة القرآن بالخان معصية

ويكون التالى والسامع آمين (واما حرمة الرقص في السماع فقد ذكر  
 في النصاب نقلا عن الذخيرة انه كبيرة ومن اباحه من المشايخ فذلك الذي  
 صارته حرمانه كحرمان المرتعش ولله ايضا لبس في الشراع رخصة به  
 وذكر في العوارف انه لا يلبس بمصنوب المشايخ يقتدى بهم لانه يشابه اللهو  
 وانه يبين حال التمكن فالجاضل انه لا رخصة في باب السماع في زماننا  
 لان جنيدها ناب عن السماع في زمانه (وقال الامام فخر الاسلام الرقص  
 حرام وقرنه مع الكفر في القبح وصرح الكيلاني ان مسخله كافر وذكر  
 في الذخيرة انه كبيرة (اما التصلية والترضية عند الخطبة فقد قال الله تعالى  
 واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترجون قال مجاهد رضي الله  
 تعالى عنه نزل في الخطبة كما في نصاب الاحساب فيجب الاستماع والانصات  
 عند الخطبة نحو التصلية والترضية اذا المكتب مشحونة بالمنع عندها عن  
 الامور الواجبة كرد السلام وتسميت العاطس فاطنك بالسنة والمستحبة قال  
 قاضخان مشايخنا قالوا بانه لا يصلي على النبي بل يسمع ويسكت لان الاستماع  
 فرض والصلوة على النبي سنة يمكن بعدها هذه الحالة (واما حرمة خروج  
 النساء لزيارة القبور وغيره فقد ذكر في النصاب ان القاضي مثل عن جواز  
 خروج المرأة الى المقابر فقال لا يستل عن جواز مثل هذا وانما يستل عن  
 مقدار ما يلحقها من اللعن فانها كما نوت الخروج كانت في لعنة الله تعالى  
 وفلا تكتنه واذا خرجت خلفها الشياطين واذا انت القبر يلعنها روح الميت  
 واذا رجعت تكون في لعنة الله وملائكته ويلعنها ملائكة السماء والارض  
 ولم ترخ رايحة الجنة وقال عليه السلام ايما امرأة دعت للميت بخير  
 ولا تخرج من بيتها يعطيها الله تعالى ثواب حجة وعمره انتهى كلامه  
 واما اجتماع النساء ومولودهن وتوحيدهن فقد ذكر السعرائي في تنبيهه  
 قال ابن الحاج ومن جملة ما احدثوه من البدعة مع اعتقادهم من اكبر  
 العبادات ما يفعلونه من المولود وقد احتوى ذلك على بدع ومحرمات منها  
 استعمالهم المعاني والتغني وحضور المردان وزوية النساء وغير ذلك من  
 المفاسد (واما التصديق على السائل في المجيد قال الامام ابو نصرار جو  
 ان يغفر الله لمن يخرجهم عن المسجد وقال بعض العلماء يتصدق اربعين  
 فلسا كفارة لفلس اعطاهم في المسجد كما في البرازي وبما ذكرنا من الأدلة  
 المنقولة من الاجلة ظهرت هذه الامور المحدثه للذكورة من قبيل البدع



القبحة المردودة فكيف تكون حسنة فاعلمها مأجور ومثاب وتاركها محروم عن الثواب فتأمل حتى يظهر لك الخطاء من الصواب والله اعلم بالصواب وانما اطيننا الكلام في هذا المقام اظهار الحق على الخواص والعوام (الاخبار) اي الاخبار الواردة في البدع هي هذه منها ما رواه الشيخان المرموز له بقوله (خ م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احدث (اي ابتدع) واوجد (في امرنا) اي الدين الحنفي (هذا) الاشارة للتعظيم (ما ليس منه) اي شيئا لم يكن له سند ظاهر او خفي من الكتاب والسنة (فهو رد) اي الذي احده مردود باطل كما في ابن الملاك يعني مردود على صاحبه غير مقبول في الدين اذ لا يكون في حقه اذن من الشارع بوجه ما كالصلوة المعروفة في زماننا من الرغائب والبراءة والقدر وصلوة التسبيح بالجماعة والقرأة بالاجرة ونحو ذلك كما في حاشية خواجه زاده (واما المبتدع الذي له اصل منه فقبول واجب كتدوين العلوم الشرعية وآلاتها او مندوب كبناء المدارس والربط كما سبق (وفي رواية) لهما (من عمل عملا ليس عليه امرنا) اي ديننا (فهو رد) اي مردود جدا ليس فيه خير وهذا الحديث اصل في الاعتصام بالكتاب والسنة ورد لاهل الاهواء والبدع قال رواية الاولى عام في الافعال والاقوال جميعا بعموم المجاز كما في الاكلية (واخرج البخاري المرموز له بقوله (خ) عن) محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري) المتهب لتي زهرة الذين منهم ام النبي عليه السلام من اوساط التابعين (قال دخلت على انس بن مالك) صحابي (وهو يكي) في محل الحال من المجرور (فقلت ما يبكيك قال لا اعرف شيئا مما دركت) اي النبي عليه السلام (الاهذه الصلوة) فكان القوم يفعلونها كما جاء عنه في وقتها الذي كان يفعلها فيه عليه السلام فاخرها بنوا امية الى آخر وقتها واذ قال (وهذه الصلوة قد ضيعت) بالبناء لغير الفاعل بالتأخير عن وقتها وكأنه اشكى من خلفاء بني امية وهم كانوا ظالمين وفيه اشارة الى ان البدعة قد شاعت في زمن الصحابة والتابعين فكيف هذا الزمان (واخرج الطبراني المرموز له بقوله (ط) عن عفيف) يضم المجعة الاولى وفتح الثانية وسكون الحجة آخرة فاء (ابن الحارث) بالمهملة آخرة مثلثة (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من) صلاة (امة ابتدعت) اي احدثت واهجدت

(بعديتها) من البدع (في دينها) الذي جاءها به (بدعة) مخالفة لطريقته (الا ضاعت) اي اذهبت (مثلها) اي مثل البدع الذي ابتدعته (من السنة) من بيان للمل اول ابتداء والظرف في متعلق باضاعت وذلك لان السنة والبدعة متقابلان تقابل التضاد فيلزم من العمل بها اسقاط العمل بالسنة (واخرج الطبراني ايضا المرموز له بقوله (ط) عن انس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يحب) اي ستر ومنع (التوبة) من تلك البدعة (عن كل صاحب بدعة) لانه يراها سنة لان الشيطان يزينها له (حتى يدع بدعته) للنور الذي يقذف الله تعالى في قلبه فيجلى له الامر بحاله فيرجع عن ظلمة البدعة لضياء السنة (وفي حاشية خواجه زاده والمراد بالبدعة في هذا الحديث وكذا في الحديثين الذين بعده هي البدعة في الاعتقاد كما اعتقاد الفرق الضالة انتهى) (واخرج ابن ماجه المرموز له بقوله (ج) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي الله اي كره الله وامتنع من (ان يقبل) قبول امانة ورضي (عمل صاحب بدعة) حسبا كان او معنويا بالجنان او بالاركان (حتى) الى ان (يدع) اي يترك (بدعته) بالتوبة منها وفي يدع بدعته جناس خطي كما في المواهب (واخرج ابن ماجه ايضا المرموز له بقوله (ج) عن حذيفة) بضم المهملة وفتح المعجمة وسكون الحجة بعدها فاء فهاء وهو ابن اليماني الصحابي ابن الصحابي (رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقبل الله اصحاب بدعة صوما ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا) اي نقلا (ولا عدلا) اي فرضا وقبل عكسه فيهما في القاموس الصرف في الحديث التوبة والعديل القديمة او هو النسافة والعديل القريضة او بالعكس او هو الوزن والعديل الكيل انتهى (يخرج) استيفاء بياني (من الاسلام) بدعته من غير شعور خروجا سليبا (كما يخرج الشعر من العين) لا يبقى فيها شيء من آثاره وكذلك ربما يفضي البدعة بصاحبها الى خروجه من الاسلام رأسا والمراد بالبدعة في هذا الحديث كالحديثين السابقين هي البدعة في الاعتقاد كالرفض والاعتزال وغيرهما من اعتقادات الفرق الضالة (فان قيل) استكشافا للاشكال (كيف التطبيق بين قوله عليه السلام كل بدعة ضلالة) لانه يدل على ان كل فرد



من افراد البدعة ضلالة بواسطة صيغة العموم قبل الاولى وكل بدعة  
 ياتى بالواو وليتبعه على انه بعض الحديث ويجوز الاقتصار على بعض الحديث  
 اذا لم يكن له بالمتروك تقيد (وبين قول الفقهاء ان البدعة قد تكون  
 مباحة) والمباح ليس من الضلالة في شيء (كاستعمال المخل) لخل الدقيق  
 وهو بضم اوله والهاء المجهة ما يخل به وهو من النوادر التي جاءت بالضم  
 وقياسها لتكونها اسم آلة الكسر كذا في المصباح (والمواظبة  
 على اكل لب الخنطة والشيء منه) بكسر اوله وفتح ثابته وسكونه مصدر  
 شيع امتلاء وبعضهم يجعل الساكن اسم ما يشيع به من خير ولحم وغيرهما  
 فيه دلالة على ان المبالغة في تحيين الدقيق والمواظبة على اكل لب  
 الخنطة والشيء منه امر متدع وقد قيل ان اول بدعة حدثت الشيع  
 مطلقا والزيادة عليه حرام ان اضرت كما في المواهب والعقبة  
 (وقد يكون) امرا (مستحبا) يثاب على فاعله (كبناء المنارة) في المصباح  
 المنارة التي يوضع عليها المصباح بفتح الميم مفعلة من الاستنارة والقياس  
 كسرها لانها آلة والمنارة التي يوزن عليها جمعها مناور بالواو لا بمنزلة  
 لانها اصلية كالانارة بما يعايش لذلك وبعضهم يهملها ويقول متأثر  
 تشبهها للاصل بالذائد كما قبل مصابب والاصل مصابوب انتهى كما في المواهب  
 (والمدارس وتصنيف الكتب) في العلوم المندوب تعلمها كعلم العروض  
 اما ما يجب تعلمه ولو كفاية فالتصنيف لكتبه فرض كفاية صريح به  
 الزركشي من الشافعية وغيره كما في العقبة (بل قد) التحقيق (يكون) امرا  
 (واجبا) ولقطة بل اضرب للاتقال عن الاول من غير انطال الى غيره  
 (كنظم الدلائل) الكلامية (رد شبه) بضم وفتح جمع شبه (الملاحظة  
 ونحوهم) كالمبتدعة وذلك فرض كفاية على الصالحين له ويجب ان يكون  
 في كل ناحية من له قدرة على القيام بذلك ودفع الشبهة وامارد كل من اصحاب  
 المذاهب الاربعة على مخالفتهم في الحكم فهذا كما قال الشافعي السبكي  
 في معبد انعم مما لا ينبغي بل الذين يطلب منهم تأييد بعضهم البعض  
 والاحتجاج على ذوي الزيف والبدع وتنازعهم فيما بينهم لشغلهم  
 عن ذلك فنفرح المبتدعة كما في المواهب (قلنا) معشر العلماء (للبدعة  
 معنى لغوي عام هو الحديث مطلقا) وبين الاطلاق بقوله (عبادة او عادة)  
 فيها منصوص بان بدلائله (لانها اسم) مصدر (من الابتداء بمعنى الاخذ)

والاختراع (كارفعة) بكسر اوله اسم مصدر (من الارتفاع والحنقة)  
 كذلك اسم مصدر (من الاختلاق) بالقاف الكذب ومنه ان هذا  
 الاختلاق او بالقاف من الخلف (وهذه) المفسر بما ذكر (هي) لاهي بالمعنى  
 الشرعي الخاص الاق (المقسم) بفتح فسكون وكسر محل القسم  
 لما ذكر من الاقسام (في عبارة الفقهاء) اي الفاظهم التي يعبرون بها  
 عن مقاصدهم (يعنون) اي يقصدون (بها ما حدث) بالبناء للمفعول  
 اي وجد (بعد الصدر الاول) اي عصر المصطفى وعصر اصحابه  
 (مطلقا) عبادة او عادة (ومعنى شرعي) منطلق من الشرع (خاص  
 وهو الزيادة في) اعمال (الدين او النقصان منه) اما باحداث صلوة مكذوب  
 بها كصلوة الرغائب ولبلة البراءة او باحداث صفة فيها كزيادة الانحناء  
 للرأس في الركوع فيخرج منه عن المسنون فيه من مساواة العنق للظهر  
 حتى يصير كالصحيفة الواحدة (الحادثان) غلب النقصان فذكر المثنى  
 (بعد) عصر (الصحابة) المأمور بالاقتداء بهم (بغير اذن من الشارع)  
 قيد للحديث اما ما اذن فيه لعارض يقتضيه كسجدة السهود والتلاوة  
 والشكر ففعل بعذر منه فلا يكون محدثا (لاقولا ولافعلا) تعميم للزيادة  
 والنقصان (لاصريحا ولا اشارة) ويقال فيه تنبيه وهذا تعميم للاذن  
 وحقه مقابلة الصريح بالظاهر والمؤول (فلا يتناول) اي البدعة بهذا  
 التعريف (العادات اصلا) منصوب على الظرفية قال في المصباح  
 لا فعله اصلا وما فعلته اصلا لا فعله ايدا وما فعلته قط واتصاه على الظرفية  
 اي وقت انتهت وعدم تناوله العادات لتقييد البدعة لكونها في اعمال الدين واپس  
 منها العادات كذا في العقبة (بل تقتصر) اي البدعة (على بعض  
 الاعتقادات) كاعتقاد المبتدعة (وبعض صور العبادات) كما يفعله بعض  
 الجهلة من الشافعية من شمير نحو ذيله عند استلام الحجر او الركن اليماني  
 مع ان قدمه مستقرة بمكانها من الطواف وسيعود لاعتدال قائمه وبدنه  
 ورأسه ويديه في هواء ما يجافي عنه ثيابه من الشاذر وان فهذا العمل بدعة  
 وجهالة (ومنه فيما يظهر وضع اليدين على اليسرى حال الطواف والفرق بينه  
 وبين الصلوة ظاهر لبناؤها على السكون بخلافه فعل الحركة وهو مخالف لمعنى  
 وضع فيها فلو وقع من السيد المرسلين او من احد من يقتدى به لنقل  
 فعدم نقله آية عدمه وقول بعض بنديه اخذا من قول الفقهاء الشافعية كل



كل ما يندب في الصلوة وامكن في الطواف يندب فيه في محل المنع فتأمل (ومن الشافعية من يربط الدين في الطواف فانه بدعة يجب انه يمنع لكونه جاء بامر غريب فالامر لله كما في المواهب (فهذه) اي البدعة المعروفة بما ذكر (هي) لا غير (مراده عليه السلام بدليل قوله فمليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) اي بالوقوف عندهما في العبادات (وقوله) في امور العبادات (انتم اعلم بامر دنياكم وقوله عليه السلام من احدث في امرنا) قضية اراده ههنا ان امرنا عام مخصوص بالاعتقاد والعبادة وظاهر لفظه خلافه كذا في المواهب (هذا ما ليس منه) بان لم يبين على اصل من اصوله ولم يترتب عليه شيء من محصولة (فهو رد) اي الامر المحدث مردود غير معتد به (والبدعة في الاعتقاد هي المبادرة من اطلاق البدعة) لما ان شأنه اشد (و) اطلاق (المبتدع والهوى واهل الاهواء) اي اطلاق كل من المتعاطفات انما يتبادر لمبتدع العقائد (فبعضها كفر) كاعتقاد ان الله تعالى جسم كالاجسام وانه لا يعلم جزئيات الامور علمه كلياتها (وبعضها) اي البدع الاعتقادية (ليس به) اي تكفر ادخل الباء لزيد التأكد (ولكنها) وفي نسخة بتدكير الضمير عائدا للبعض (اكبر من كل كبيرة في العمل) لغلبتها على النفس وتمكنها فيها بحيث لا تربها الارشاد فلا تكاد يخرج عنها والصحيح انها ما ورد فيها وعيد شديد في كتاب اوسنة (حتى القتل والزنا وليس فوقها) اي الكبيرة (الا الكفر) لانها فتنة في الدين وافساد للاعتقاد على المسلمين وزيق واضلال عن سبيل اليقين وقد قال الله تعالى والفتنة اشد من القتل والفتنة اكبر من القتل (قال بعض من السراح قوله ولكنها) كبر من كل كبيرة واكبر من ذلك انكار اهل الله من المشايخ الصوفية وانكار احوالهم واستحقاقهم ومعادتهم فانه من اكبر الكبائر ولا ذنب اكبر منه واسرع في زوال الايمان وذلك بحكم الكشف الالهي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم علیم الخ انتهى كلامه (فتقول واعظم من ذلك واخبثه افتراء على المؤمنين وسوء الظن للموحدين وحكم على الغيب الذي لا يعلمه الا رب العالمين وانكاره ليس الا جهلة المتصوفة لا المشايخ الصوفية والشارح افترط انكاره وزيادة شططه اخذ بما لا يكون من صده وان ما هو في صده ان يذكر البدعة في الاعتقاد الذي صدها عنه اهل السنة والجماعة لانكار المشايخ الصوفية حتى يكون اكبر ذنب

واسرع في زوال الايمان نعوذ بالله من الخذلان ولعل ذلك من سوء الاعتقاد وشامة البدعة في العبادات وليس ذلك من الكشف الالهي والالهام الرباني بل هو من تسويلات الشيطان فانهم لما كانوا بهذا الاعتقاد يلقيهم الشياطين بعض الاقوال فيفترون بها ويغرون فيقولون ما لا يعلمون وهم في كل واد يعمون نعوذ بالله من شرورهم وغرورهم فتأمل (والخطاء) بالرفع مبتدأ (وفي الاجتهاد فيه) اي الاعتقاد متعلق به (وليس بعذر) خبره يعني الخطاء في اجتهاد الاعتقاد وليس بعذر بل الخطاء فيه ان يتي عليه ولم يرجع عنه فهو زايغ عن الحق وعليه اتباع ما عليه اهل الحق والرجوع الى الحق احق (بخلاف الاجتهاد في الاعمال) فانه ان اخطأ منه المجتهد له ثواب اجتهاده ان كان من اهل الاجتهاد (وضد هذه البدعة) في الاعتقاد (اعتقاد اهل السنة والجماعة) وهو ما عليه الشيخان الامامان ابو موسى الاشعري وابو منصور الماتريدي وبينهما خلاف في نحو ثلثين مسألة بينهما في شرح عقيدة الشيباني كما في المواهب وفي المتن سئل ابو حنيفة راحة الله عليه عن مذهب اهل السنة والجماعة فقال ان تفضل الشيخين وتحب الحنتين وترى المسح على الخفين وتصلى خلف كل بروفاجر كما في خلاصة الفتاوى (والبدعة في العبادة وان كانت دونها) اي دون البدعة في العقائد في الضلال لاداء الابتداع في العقائد لكفر او فسق بخلافها في الاعمال (لكنها ايضا امر منكر) شرعا لانه مخالف لما ورد عنه (وضلال) ضد الهدى (لا سيما) بكسر المهملة وتشديد الحنية واستعمالها في الفصح استعمالها في قول امرئ القيس ولا سيما يوم بدارة جليل وهي تدل على ان ما بعدها اولي بالحكم مما قبلها (اذا صادمت) اي عارضت (سنة مؤكدة) لما يوردى اليه من ترك السنة المؤكدة لهذا الامر المبتدع بترك طمأنينة الركوع والسجود والقومة والجلوس عند من يقول بسنيتها واما عند عدم المصادمة فعندنا منكر خلافا للشافعي كما في حاشية خواججه زاده (ومقابل هذه البدعة) العبادية (سنة) طريقة (الهدى) بضم ففتح مقصورا (وهي) اي سنة الهدى وطريقه (ما واظب عليه النبي صلى الله تعالى نعانى عليه وسلم من جنس العبادة مع الترك احبانا) خرج بذلك الفرض والواجب فلا ترك لشيء منهما لانه لا يترك لشيء من الله تعالى عليه وسلم لا يداخل ما هذا شأنه (او) مع (عدم الانكار على تركه) مع عدم تركه اصلا (كالاكتاف) في العشر الاخير من رمضان فانه عليه السلام ما تركه



ولا انكر على من لم يفعله فكان عدم انكاره دليل السنية (واما البدعة في المادة) الظرف في محل الحال او الصفة لما قبله لانه معرف باللام الجنسية (كالخل فلبس فعلها ضلالة) لانها ليست اعتقادا ولا عبادة (بل ترك اولي) لما فيه من اتباع السلف والسيرة على سنتهم (فتركها) اي البدعة (اولي) لما ذكر (وضدها) اي ضد البدعة في العادة (السنة الزائدة) على العبادات (وهي ما واطب عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من جنس العادة كالابتداء باليمين في الافعال الشريفة) كالاكل والشرب واللبس (وباليسار في) الافعال (الخشيسة) كالاستنجاء والامتخاط ونزع الثوب والتعال (فهى) اي هذه التي واطب عليها النبي عليه الصلاة والسلام فيما ذكر (مستحبة) هي عند الخفية دون السنة لان ترك السنة العتاب لافي ترك المستحب (فظهران البدعة بالمعنى الاعم) وهو المذكور اولا (ثلاثة اصناف مرتبة في القبح) اعلاها فحما الابتداء في العقائد في العبادات في الزوائد (فاذا علمت) ايها الصالح الخطاب (هذا) المذكور (فالمنارة) ويقال لها المأذنة لانها محل الاذان (عون للمؤمنين لاعلام وقت الصلوة المرادة) اي الصلوة وفي نسخة المراد صفة للاعلام (من الاذان) اي المطلوبة طلبا جازما بالكتاب والسنة وهي الخمس المفروضات ( والمدارس) جمع مدرسة وهي محل الدرس (وتصنيف الكتب عون للتعليم والتبليغ) وكل منهما قرينة مطلوبة شرعا والوسيلة للقرب قرينة (ورد المبتدعة) عن مبتدعها في الاعتقاد وفي نسخة ورد المبتدع (ينظم الدلائل) الدافعة لشبهة ذلك البدع الباطلة واعادته للحق ان لحظته العناية والرد عن بدعته (نهى عن المنكر) الذي ابتدعه وسوسه الشيطان او الهوى (وذبح) بفتح المجمة وتشديد الموحدة اي دفع ومنع (عن الدين فكل) وفي نسخة فكله تفريع على فالمنارة عون الخ وما عطف عليه اي فكل ما ذكر (مأذون فيه) شرعا وان لم يكن موجودا في الصدر الاول (بل مأموره) لما فيه من نفع العباد وفي الخبر المرفوع الخلق عباد الله واحبهم اليه انفعهم لعبادة (وعدم وقوعه في الصدر الاول) جواب سؤال مقدر وهو فلم لم تقع هذه الاشياء في الصدر الاول اجاب عنه باحد ثلثة اشياء احدها (اما عدم الاحتياج) لمبادرتهم للصلوة فلا يحتاجون لزيادة في الاعلام وقوة علومهم وحصول السماع من الرسول

فاعتاهم ذلك عن كل ما ذكر بعده الثاني (اول عدم القدرة) على تلك الابنية (لعدم المال) لاعتراضهم عن الدنيا لا بقدر حاجتهم والثالث (اول عدم التفرغ له بالاشتغال بالاهم) فالاهم المقدم كما ترك النبي عليه السلام والخلفاء الراشدين بعده الاذان مع افضليته على الامامة لاشتغالهم باهم منه تدبير امر العالم والقيام بمهماتهم قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا الخليفة لاذنت وهو بكسر المجمة واللام المشددة وبعد التحية الساكنة فاء مقصورة مصدر بمعنى الخلافة كما في ابن الهمام (او نحو ذلك) من وجوه دواعي الترك (ولو تبعت) ايها الصالح الخطاب ويجوز كونه للمتكلم (كل ما) مبتدع (قبل فيه) من العلماء (بدعة حسنة) خبر هو مقدر وقيل هذا اللفظ (من جنس العادة) صفة او حال ابدعة (وجدته) بالوجهين اي المبتدع المذكور (مأذونا فيه) من الشارع الشامل لمولانا سبحانه وللمصطفى عليه الصلاة والسلام المأذون له في ذلك لقوله تعالى لتحكم بين الناس بما اراك الله (اشارة) وتنبها بان لا يكون مدلول اللفظ الدليل الا انه يؤخذ منه بالايمان والرمز كاخذ العلماء صحة صوم من اصبح جنباً من آية احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائك اذهى لشمولها جميع اجزاء الليل يتناول ما وقع من الجماع في آخره فيلزم منه ما ذكر (اودلالة) صريحا او ظاهرا منظوقا او مفهوما باقسامه (ثم اعلم) ثم انه شرع في بيان قاعدة تلزم للعامل والعافل من معرفتها ايئى عمله عليها وقت الحاجة فقال ثم اعلم كما في الحاشية (ان فعل البدعة اشد ضررا من ترك السنة) لان فعل البدعة معصية سارية وترك السنة معصية قاصرة ولا شك ان المعصية السارية اشد ضررا من القاصرة قال الشارح واشد منه ضررا واكبر فتنه عند الله تعالى انكار احوال المشايخ الصوفية واستحقاقهم والطعن فيهم فانه من اكبر الكبار عند الله تعالى الى ان قال فالحذر كل الحذر من ذلك انتهى كلامه ولقد اجبت عن هذا مفصلا فيما سبق قبل ورقة فالسكوت هنا اولي حذرا عما لا يعنى وقد قال عليه السلام من حسن اسلام المرأ تركه مالا يعنيه عجا من هذا الشارح لم يجد ما يحزره وما يقول من كلام الحق الاذم ذلك الفاضل الكامل بمثل هذه الاقوال الباطلة والمكذبات العاطلة مع كونه مادحا للمشايخ الصوفية ومستدلا باقوالهم وافعالهم واخلاقهم وكان ذلك الشارح بعد الاعتراض علما



وفضلاً وليس في الحقيقة الاقبحاً وجهلاً تجاوز الله تعالى عنه وثبت ذلك  
 (بدليل ان الفقهاء) اى ائمة الفقه المستنبطين للاحكام من الكتاب والسنة  
 والقياس والاجماع وما في ادلته وهم المراد عند اطلاق اللفظ وهم  
 المجتهدون او العالمون بذلك بالتقاييد وفهم ما قلده المجتهد بمداركه  
 (قالوا اذ التردد في شئ بين كونه سنة وبدعة فتركه لازم) اى مطلوب  
 وجوباً لمن تردد في القعدة الاولى في القيام على تقدير كون القعدة الاولى سنة  
 واما قولهم بنسب التلث في غسل اعضاء الوضوء عند الشك في كونه جاء  
 بثلاث او اثنين مع ان الزيادة على الثلاثة بدعة فلان البدعة محلها عند يقين  
 الزيادة عليها لاعم السك في النائية لان الاصل العدم فهو مطلوب مع الشك  
 كما في المواهب (واما ترك الواجب) الثابت بدليل ظني لا يكفر جاحده  
 (هل هو اشد من فعل البدعة) لما في ترك الواجب من الاثم بخلاف فعل  
 البدعة التي لم ينه للتخريم كذا في القمعية (او على العكس) اى فعلها اشد  
 من تركه (ففيه اشتباه) فيقتضى التوقف عن الجزم كن تردد في القعدة الاولى  
 في التمام على تقدير رواية كونه واجبا كما في حاشية المصنف رحمه الله  
 (حيث صرحوا فيمن تردد في شئ بين كونه بدعة لعدم وقوف على قيام  
 دليله (و) كونه (واجباً انه يفعله) فهذا يرجح الوجه الاول وكذا اذا  
 تردد بين كونه فرضاً وبدعة فالفعل لازم لان ترك الفرض اشد ضرراً من  
 فعل البدعة كما اذا شك في حق الفجر في الوقت انه صلاها ام لا كما في حاشية  
 خواجه زاده (وفي الخلاصة سنة) هي ما يبرهن عليه في العلم (بدليله  
 خلافة) اى خلاف الوجه الاول من الاحتمالين واسناد الدلالة المستند  
 من الاسناد للسبب مثله واذا تلبت عليهم آياته زادتهم ايماناً اى فقتضى  
 هذه المسئلة تقديم ترك الواجب المحتمل لكونه بدعة على فعله لان ترك  
 المفسد يقدم على جلب المصالح كما في المواهب (حيث قال) اى صاحب  
 الخلاصة (اذا شك في صلوة انه هل صليها ام لا ان كانت في الوقت فعليه  
 ان يعيدها) وجوباً لان الاصل عدم الفعل ولا محذور في الايمان به  
 (وان خرج الوقت ثم شك لاشئ فيه) فقدم ترك الواجب من القضاء  
 لاحتمال كونه بدعة اى قضاء لما اداء وفعله واول احتمالاً ولم ينظر لذلك  
 في الاول لقوة طلب الوقت لكونه له (ولو كان الشك) المذكور (في صلوة  
 العصر يقرأ في الركعة الاولى والثالثة ولا يقرأ في الثانية والرابعة انتهى

وتعين الاولين للقراءة في الفرض واجب) واما القراءة في ركعات النفل  
 ففي كلهما فرض كما في الحاشية (حذرا عن احتمال وقوع النفل) كاملاً  
 (بعد العصر وهو) اى النفل بعدها (بدعة) لم يفعلها الشارع وما جاء  
 عنه عليه السلام من صلواته الركعتين بعد العصر الوارد في البخارى وغيره  
 محمول على انه قضاء ركعتي الظهر لاشتغاله عنهما بوفد عبد القيس قاله  
 الشافعى او من خصايصه كما في المواهب (مكروهة) للمنع من النفل  
 في الاوقات الخمسة وهذا قول هذه المسئلة على ان فعل البدعة  
 اشد ضرراً من ترك الواجب الذي هو التعيين هنا على خلاف ما صرحوا  
 من العكس كما في خواجه زاده (فالتطبيق) المطلوب من السائل بقوله  
 فان قيل كيف التطبيق فاللام للعهد الخارجى كما في المواهب (اما بحمل  
 البدعة) المنقصة لما ذكر في كلام الفقهاء (على ما لم ينه عنه بخصوصه)  
 فيخرج عنها خلاف الاولى وخلاف السنة فلا يكونان من البدع (او) بحمل  
 (الواجب على معنى الفرض او الواجب المستقل) المطلوب لذاته كالوتر  
 والاضحية وصدقة الفطر (لا الضمى) المطلوب لغيره كابطال الشبهة  
 واد حاض البدعة (او بالحمل على الروايتين) عن المجتهد ان وقعنا في  
 رواية عنه ان ذلك بدعة واخرى خلافه (والله اعلم) من كل ذى علم لان  
 علمه ذاتى لا يحيط به سواه ولا كذلك علم غيره كما في المواهب وحاشية  
 خواجه زاده (قوله) فالتطبيق اى بين ما صرحوا وبين مدلول هذه باحد  
 امور اربعة الاول حمل البدعة الواقعة في عبارة الفقهاء على ما لم يوجد  
 فيه نهى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخصوصه بل يكون داخلاً  
 في تحت عموم النهى الوارد في البدعة واما البدعة التي في حقها ورد النهى  
 عن الشارع بعينها ففعلها اشد ضرراً من ترك الواجب يدل على ذلك  
 النهى المخصوص وههنا كذلك لان النبي عليه السلام نهى عن الصلوة  
 في الاوقات الثلاثة بخصوصها والثانى حمل الواجب في عبارتهم على معنى  
 الفرض اذ قد يستعمل في هذا المعنى فينبذ لامتناعات لان التعيين ليس  
 بفرض والثالث حمله على الواجب المستقل لانه لاستقلاله اقوى من الضمنى  
 فلامتناعات ايضا والرابع الحمل على اختلاف الروايتين عن ائمتنا كما في حاشية  
 خواجه زاده (فان قيل ما قد سبق) في فصل الاعتصام من الايات  
 والاحاديث (دل على ان الكتاب والسنة كافيان في امر الدين) والخلاص



عن البدعة (وان مالم يثبت باحدهما بدعة وضلالة) فيلزم ان يكون ما ثبت  
بالاجماع والقياس من الاحكام الشرعية بدعة وليس كذلك كما في الحاشية  
(فكيف يستقيم) على هذا المدعى (قول الفقهاء الادلة الشرعية) المعول  
عليها في استنباط الاحكام (اربعة) الكتاب والسنة والاجماع والقياس  
(فلنا لا بد للاجماع) في نفس الامر (من سند) بفتح اوليه مرجع واصل  
(من احدهما) من الكتاب والسنة (حالا) بان يكون السند من احدهما  
في الحال بلا واسطة (او مالا) في نفس الامر يطالع عليه الله من يريد  
من بعد (على الصحيح و) لا بد (للقياس من اصل) مقبس عليه (ثابت  
باحدهما) من الكتاب والسنة (فانه) اى القياس (مظهر) للحكم المدلول  
عليه بذلك الاصل (لثبت) كالكتاب والسنة لان ثبوت الحكم انما هو  
بالنص الوارد في الاصل (فرجع الاحكام) التي ترجع اليه او تحل رجوعها  
(ومثبتها) اى محل ثبوتها او نفسه (اثبات في الحقيقة) رجوع الاجماع  
والقياس اليهما كما مر فلا منافاة بين ما ذكره هنا وبين قول الفقهاء هذا حل  
كلامه على وفق مراده فتأمل (فظهر من هذا) اى ان المرجع في الحقيقة  
الاصلاح لا غير (ان ما يدعيه بعض المتصوفة في زماننا اذا انكر عليهم  
بعض امورهم المخالفة) صفة بعض واث الصفة لاضافة الموصوف  
لما يختار تأنيده وهو جمع التكرير (للسرع الشريف) لعدم موافقته  
واقترانه المنع منه (ان حرمة ذلك) اى المدعى تحريمه من افعالنا مفعول  
يدعى (في العلم الظاهر) المسمى بالسريعة (وانا) دعسر الصوفية  
(احد العلم الباطن) المسمى بالطريقة والحقيقة (وانه) اى هذا المنكر  
(حلال فيه) اى في علمهم الباطن (وانتم) يا اهل الظاهر (تأخذون) علمكم  
(من الكتاب) اى من القرآن اى من رسومه ودلائله (وانا تأخذ من صاحبه)  
اى صاحب السريعة المبلغ لها (محمد صلى الله عليه وسلم) عطف بيان  
او بدل من صاحبه (فاذا اشكل علينا مسألة استفتيناها) اى سئلنا فتواها  
(منه فان حصل قناعة فيها) يرتفع بها الاشكال فذلك ظاهر (والا) اى ان  
لم يحصل ذلك (فرجعنا الى الله تعالى) لا يظهر للانيان بالفاء وجه لصلاحية  
صدر الجواب لمباشرة اداة الشرط الا باضمار قد كذا في المواهب (بالذات)  
من غير وسط (فتأخذ منه) اقول ولعل هذا قول من كلام الملاحدة  
المتكرين للشرع الشريف والاديان والرايغين عن الاسلام والايمان

لان الظاهر والباطن حق لا مجال للانكار عند ذوى الالباب والابصار  
وان كانا متقابلان ولا يلزم من تقابلهما بطلان احدهما فان الشريعة  
ان تعبد به والحقيقة ان تشهد بالشريعة دعوة والحقيقة مودته فالشريعة  
الكتاب والسنة والحقيقة مشاهدة القمر والمنة فيجب على كل احد رعاية  
كل واحد منهما حتى لا يدخل تحت قوله تعالى حكاية عن الكفار تؤمن  
ببعض وتكفر ببعض فان نسبة الظاهر الى الباطن نسبة الفسار الى اللب  
فلا يمكن استغناء احدهما عن الآخر ونسبتهما الى العالم نسبة الجناحين  
الى الطائر ونسبة الكفين الى الميزان فالكمال الكامل في الانسان ان يجمع  
بينهما حتى يستحق الخلافة الالهية والوراثة النبوية والمشايع الصوفية  
لكن الجمع بينهما من اصعب الامور لا ينسر الا لمن خصه بالخط الموفور  
فتأمل فيما ذكرت لك من الاسرار ولا تكن من اهل الرد والانكار (وانا بالخلوة  
وهمة شيخنا نصل الى الله) هذا كفر ايضا من خواجه زاده (فينكشف)  
اى يظهر (لنا العلوم) من غير تعلم (فلا نحتاج الى الكتاب والمطالعة  
والقراءة على الاستاد) قيل بالمهملة امام تعلم العلوم وبالمججمة في الصناعات  
(وان الوصول الى الله تعالى لا يكون الا برفض العلم الظاهر) من الاحكام  
(والشرع) عطف تفسير اقول هذا الاعتقاد ايضا غير صحيح يحتاج لف  
لما ورد في الكتب الالهية وال اخبار النبوية وعدم الاعتماد على الكتاب  
والسنة فان الصحابة خير هذه الامة وافضلها وانهم اجتهدوا واستدلوا  
بالكتاب والسنة ولم يقل احد منهم انكشف لنا العلوم بالهمة والخلوة  
فلا نحتاج الى كتاب ولا استاد وقد قال عليه السلام انما العلم بالتعلم والفقہ بالفقہ  
وهؤلاء الجهلة كيف يثبتونها بالخلوة والهمة فان ادعوا ذلك انهم كوشفوا  
ووصلوا الى مالم يصل الصحابة فهم مبتدعون خارجون عن مذهب  
اهل السنة والجماعة حيث خالفوا الصحابة وهم اسلافنا في الدين واطلعوا  
من الاحكام على مالم يطالع عليه غيرهم من المسلمين فلا يجوز مخالفتهم  
والا فلا معنى لمخالفتهم اياهم فافهم هذا هو الحق الحقيق بالقبول عند  
ارباب المنقول والمعقول (وانا لو كاعلى الباطل) كما زعم اهل الظاهر  
(لما حصل لنا تلك الحالات السنية) التي لا تدرك بالاقوال (والكرامات  
العلية) التي تحرق بها الله تعالى العادات زيادة في الاعظام والاجلال  
وبين بعضها بقوله (من مشاهدة الانوار الالهية ورؤية الانبياء الكبار)



بالكشف عنهم ورفع الحجاب لزوال الكشافة بشدة المجاهدة في الله تعالى  
(وانا اذا صدر منا مكروه او حرام نبهنا) بالبناء للمفعول عليه (في المنام)  
في عالم (الرؤيا) في حق غيره بالاتفاق واما في حق نفسه ففيه خلاف  
وتفصيل كما في حاشية خواجه زاده (فنعرف بها) بالرؤيا (الحلال والحرام)  
لذكر التمييز بينهما لتأنيدها (وان ما فعلنا مما قلتم انه حرام) الموصول  
الثاني بدل من الاول والاو اسم ان وخبره (لم ننه) بالبناء للمفعول ونائب  
فاعله (عنه في المنام) وعادة الله تعالى معانيه هنا فيه على المكروه فضلا عن  
الحرام (فعلنا) من عدم التنبيه منا ما عليه (انه حلال ونحو ذلك من الترهات)  
بضم الفوقية وتشديد الراء جمع ترهة وهي الاباطيل (كله) اي كل ما ذكر  
عنهم (الحاد وضلال) لخروجه عن الطريق المأمور بسلوكها والسبيل  
المأمور بالسير فيها والجملة خبران في قوله ان ما يدعيه بعض المتصوفة واقول  
لاشك ان هذه ايضا اقوال فاسدة وانوار كاسدة وخواطر شيطانية ووساوس  
نفسانية ومن ظن انه يستغنى عما جاء به الرسول بما يلقي في قلبه من الخواطر  
فهو اعظم الناس كفرا اذ ليس كل ما يراه الانسان في النوم واليقظة صحيحا  
بل يكون بعضه من الخواطر النفسانية وبعضه من الوسوس الشيطانية  
وبعضه من الله بالهام ملك الرؤيا فلا بد من التمييز بين هذه الثلاثة ليعلم  
ان ما يراه من اى نوع هو فاذا تبين انه من الله فلا بد من عالم يعلم المراد منه  
فباول بناء وبل صحيح وتأمل طويل فتأمل (ومن المعلوم قطعان الخوارق  
لبست مقتصرة على المعجزة والكرامة بل قد يكون استدراجا ايضا فني  
صدرت ممن له خلل في اعتقاده وعمله يحكم بكونه استدراجا لا كرامة لان  
الكرامة ظهور امر خارق للعادة على يد عبد صالح ظاهر العدالة (وبهذا  
القيد الاخير يخرج الاستدراج لانه ظهور امر خارق للعادة على يد الاشقياء  
كالديجال وفرعون وجهلة المتصوفة الضالين المضلين ليصير سببا لمزيد  
غروره ولا يزال يغويه حتى يخلع ربة الاسلام من عنقه بانكار الحدود  
والاحكام والحلال والحرام المستنبطة من العلوم الظاهرة والقنون الباهرة  
والادلة الشرعية على ان الشيطان قادر ان يقول للانسان انا رسول الله  
ولكن لا يتشكل لشكله عليه السلام لاسيما الجهلة المتصوفة وعوامهم  
واجلافهم الذين لا خبر لهم بعلم الشريعة واحوال الطريقة بل بالاستنجاء  
والطهارة فيريهم في بعض الزمان اشياء من الانوار ويلقبهم من الاقوال

فيفترون بها ويظنون انهم محسنون وعند الله مكرمون ويقولون ما لا يعلمون  
من انالوكا على الباطل لما حصل لنا تلك الحالات والكرامات من الشاهدة  
الانوار وغير ذلك من الترهات وان العلماء قد صرحوا ان الالهام على ما سبأني  
وكذا الرؤيا في المنام ليس شئ منهما من اسباب المعرفة بالاحكام خصوصا  
اذا خالف ككل منها كتاب الله تعالى وسنة رسوله عليه السلام فان عمر  
رضي الله عنه مع كونه منبذ الملهمين والمحدثين كان اذا وقع في قلبه خواطر  
لا يلتفت اليها ولا يحكم بها حتى يعرض على الكتاب والسنة فهو لاء الجهالة  
قد يرى احدا منهم ادنى شئ فيحكم فيه ولا يلتفت على الكتاب والسنة فتأمل  
فيما ذكرت لك من الاسرار فلا تطرد عن نظر الكبار وانما اطيننا الكلام  
في هذا المقام لانه من مزالق الاقدام نعوذ بالله من خبث الطبيعة وسوء  
الفرجة والله الحمد والمنة (وعلى) ذلك بقوله (اذ فيه ازدراء) اي احتقار  
لان الازدراء الاحتقار (للسريعة الخفيفة) التي لا عوج فيها ولا ميل  
عن الاستقامة (والكتاب والسنة النبوية) المبينة عليهما الشريعة  
المذكورة (وعدم الاعتقاد) الواقع (فيهما) وفي نسخة الاعتماد بالميم محل  
القاف عليهما (وتجوز الخطاء) ضد الصواب (و) تجوز البطلان فيهما  
والعياذ بالله تعالى) من ذلك ولا شك ان من شانه ما ذكره المصنف فقد شانه  
شانه فهو في غاية الخذلان ونهاية البعد من حضرة الرحمن فالطريق التي  
عليها المدار ولها الاعتبار ما كانت موافقة لميران الكتاب والسنة  
تابعة للدين الحنفي فيما شرعه الله وسنة حبيبه المصطفى صلى الله  
تعالى عليه وسلم فلذا قال امام الطريقة الجنيد طريقنا مضبوط بالكتاب  
والسنة فاذا رأيت من يطير في الهوى ويمشي على الماء وقد اخل يادب  
شرعى فلا تعفده لانه اذالم يؤمن على الادب ككيف يؤمن على  
السر الا لهي ككما في المواهب (فالواجب) شرعا (على كل من يسمع مثل  
هذه الاقوال) اسم جمع قول (وقبل جمعه على غير قياس حلاله  
على مرادفه وهو احاديث جمع احادثة ككما في المواهب (الباطلة)  
لخروجها عن ميران الشرع (الانكار على قائله) اي قائل هذا المسموع  
(والجزم ببطلان مقابله بلاشك ولا تردد ولا توقف ولا تلبث) تفعل  
من اللبث اي تفكر وتردد وهذه كلها تأكيدات للمبادرة بالجزم بما ذكره (والا)  
اي وان لم ينكر على قائله (فهو من جلتهم) لان من رضى بالباطل مبطل



يعنى ان التردد في امثال هذه الاباطيل يودى الى الكفر لان الشك لا يجتمع مع الايمان كما في الحاشية (فيحكم بالذندقة عليهم) اى على القائلين بما تقدم لعدم تقيدهم بالشرع الشريف لان الذنديق من لا يتقيد بدين كما في المواهب (قال بعض ممن يعد الاعتراض عليه عادة وانت خبير انهم يريون من جميع ذلك بل هذا منه من قبيل سوء الظن بالمؤمن بل باهل الله تعالى واوليائه واصفيائه وهو حرام واعتقاد فاسد نعوذ بالله تعالى من سوء الخاتمة وامر العاقبة) وقد اخبرني بعض من ادرك السلف من العلماء العظام ما حصل للمصنف عند الموت من سوء الحال وضيق البال حيث لا يمكن وصفه وذلك من شوم الاعتقاد وخبث الباطن في حق اولياء الله تعالى وعدم الرضاء بالقضاء والقدر الالهى وعدة نفسه بالاستقلال كانه هو المصلح للعالم ورازها للمعادات مع الله تعالى وخواص عبادته فانتقم الله تعالى منه عند الخاتمة كما ورد في الحديث القدسي من عادي وليا فقد بارزني بالمحاربة وهكذا حال كل من عاداهم الله فان الله تعالى ينتقم منه اما في الدنيا او في الآخرة نعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا انتهى كلامه (اقول لاشك ان هذا بهتان عظيم وافتراء جسيم وافك مبين على العلماء العاملين والفضلاء الكاملين المتسكين بالعروة الوثقى والجل المتين) (واللازم على كل من يسمع امثال هذه الاقاويل الباطلة الانكار على قائله والجزم ببطلان كلامه بلاشك ولا تردد لاني قد سمعت ممن حضر وقت النزاع من تلاميذ المرحوم وغيره من الفضلاء الفخام انه يتكلم عند الموت بكلمتي الشهادة ويقرأ قوله تعالى قل هو الله احد الله الصمد الى آخر السورة وقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا الآية ولعله يشهد ذلك لحسن اعتقاده ولطف آلهة ومحبة اوليائه ومودة اصفيائه يسر الله لنا ولجميع عباديه ويدل عليه ايضا تأليف الكتب الكثيرة المعنوية بعضها متعلق في العقائد الاسلامية وبعضها في القضاء والقدر الالهية وبعضها في الفضائل الاعمالية فمن اين يوجد عدم الرضاء بالقضاء والقدر نعوذ بالله من سوء الظن ومن الخطايا والخطير (ولعمري انه يرى مما يقولون بل هو من قبيل القاء الشياطين تسويلاته فانهم لما كانوا في الاعتقاد بهذه المرتبة كان بينهم وبين الشياطين والنفس الامارة مناسبة فيربهم في بعض الاوقات والازمان اشياء من الانوار وفي بعضها يلقيهم من الاقوال فيفترون بها

ويغرون ويظنون انهم محسنون وعند الله مكرمون ويقولون ما لا يعلمون وانهم في كل واديهيمون وان هذا الامن قبيل سوء الظن بالمؤمنين وهو حرام واعتقاد فاسد وزعم كاسد نعوذ بالله من سوء حاتمته وفتح عاقبته والحاصل ان اللازم على كل مسلم واللازم على كل مؤمن ان لا ينكر واسيرته وشيمته وافعاله واقواله فان جميع ذلك مأخوذ من الشرع المحمدي ولكن مأخذه نفيس واجتهاده لطيف لا يطلع عليه الامن ساعده التوفيق الحمد لله على التوفيق والصلوة على افضل الخلق بالتحقيق (وقد صرح العلماء) ومنهم النفسى في اول عقيدته (بان الالهام) اى ما يلقيه الله تعالى في قلب من يشاء من عباديه من الاسرار (ليس من اسباب المعرفة بالاحكام) اذا لم يكن من الانبياء عليهم السلام لانه لما لم يؤمن من ان يكون من حديث النفس تابعا لهواها التيس عليها بالالهام او من وسواس الشيطان (وكذلك الرؤيا في المنام) ولو رأى النبي عليه السلام وان كانت حقا فلا يجوز لمن رأى في منامه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول لفلان عند فلان دينار الشهادة على الدين بذلك لالشك في الرؤية بل لعدم ضبط التأني كما في المواهب (خصوصا) منصوب على المصدرية لعامل محذوف اى اخصهما (اذا خالف كتاب العلم العلم) بجى بالوصف الثاني مع انه بمعنى الاول اظنايا (اوسنة محمد عليه الصلوة والسلام وقد قال سيد الطائفة الصوفية) وقدوتهم (وامام ارباب الطريقة) المتمسك بلباب الشريعة مع القيام عند رسومها وعدم الخروج عن حدودها (والحقيقة) اى الاسرار الربانية والنفحات الالهية ابو القاسم (جنيد) بضم الجيم وفتح النون وسكون التحتية محذوف اللام وكان حقه ذكره بها لانه لقب له وضع مقرونا بها (البغدادى) نسبة لبغداد بدالين مهماتين (عليه رحة الهادي) جملة خبرية لفظا انشائية معنى قال الامام القشيري في رسالته هو ابو القاسم الجنيد بن محمد البغدادى سيد الطائفة الصوفية وامامهم واصله من نهاوند ومولده بالعراق وكان ابو الزجاج ولهذا يقال له القواريري وكان فقيها على مذهب ابي ثور اخذ الطريق والتصوف عن خاله السرى السقطي وهو عن معروف الكرخي وهو عن داود الطائي وهو عن الحسن البصري وهو عن علي ابن ابي طالب وهو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومات رجة الله سنة سبع وتسعين ومائتين انتهى كلامه (الطريق) بضم تين السبل المعنوية



الموصلة الى رب البرية (كلام سدودة) على سالكها لا يصل بها الى المرام وحذف المستثنى منه وهو كل احد لدلالة قوله (الاعلى من اقتنى) اى اتبع (اثر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) في احواله واقواله وافعاله فبالاتباع تتابع الانوار ويظهر الاسرار (وقال) رضى الله عنه (من لم يحفظ القرآن) مع التأمل في معانيه والتفكير فيه (ولم يكتب الحديث) ليعمل به ويقف عند حده (لا يقتدى به) بالبناء لغیر الفاعل (في هذا الامر) الذى مبناه على اتباع كما قال ابن رسلان العلم طريق العمل والعمل طريق العلم فالعلم الاول الرسمى والاخر الشهودى كما في المواهب (لان علمنا ومذهبنا) الذى ذهينا اليه في المطالب (هذامعقد) مربوط (بالكتاب) اى القرآن (والسنة) النبوية فاخرج عنهما من الاحوال لا يقتدى بصاحبها فيها بحال ومادام السالك في مقام الاتباع فهو على حد الارتفاع (قال الشارح واعلم ان المصنف رحمة الله عليه قد تناقض في كلامه فانه بعد ما حكم على الصوفية بالاحاد والزندقه اخذ في مدحهم والاستدلال بكلامهم وان هذا الاتناقض فكان المناسب ان لا يذكرهم في كتابه اصلا قلنا لا تناقض فيه اصلا لانه لم يرد كل المشايخ بل اراد متصوفة زمانه كما صرح به وغرضه من نقل هؤلاء الكبار من ارباب الطريقة الزام متصوفة الزمان بمن اقتدوا اثرهم ودفع سوء الظن بهم وبيان حقيقة هذه الطريقة وانت خبير ان ذكر مثل هذا السؤال والجواب لا يليق لمن له ادنى لب لكنه لفرط حرصه على ذم المصنف اخذ بكل رطب ويابس تجاوز الله عنه (وقال النيزي) بفتح المهملة الاولى وكسر الثانية وتشديد الياء والميم في اللغة الخيار (السقطي) بالقاف بين المهملتين (قال القشيري في الرسالة خال الجند واستاده وكان تلميذ معروف الكرخي وكان اوجد زمانه في الورع والاحوال السنية وعلوم التوحيد مات سنة سبع وخمسين ومأتين (التصوف اسم لثلاثة معان) اى لكل منها (وهو) اى الصوفي المدلول عليه بالتصوف (الذى لا يبطئ نور معرفته) غلبة الشهود وشدة الحضور وكال الغناء عليه (نور ورعه) الذى الزمه به الشارع في المعاملات والعبادات (ولا يتكلم) بسر (بباطن) من الاسرار التي محلها الفؤاد وقلوب الاحرار قبور الاسرار (في علم) متعلق بـ يتكلم (ينقضه) اى ينقض ذلك الباطن (عليه) اى على المتكلم (ظاهر الكتاب) بان يكون من دقایق

الاسرار التي لا تداع وقد قالوا اياك وما يعتذر منه وان اعددت له جوابا (ولا تحمله الكرامات) فتوقعه (على هتك محارم الله تعالى) بل حقه كما زاد فضل الله عليه ان يكون اشد له خشية قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء مجدا في الشكر وقال صلى الله تعالى عليه وسلم افلا يكون عبدا شكورا (وقال ابو يزيد البسطامي) ستايش الاولياء هو بالكسر والقح اسم بلد من بلاد العجم منه ابو يزيد طيفور بن عيسى بن سروشان البسطامي وكان جده مجوسيا فاسلم وكانوا ثلثة اخوة آدم وطيفور وعلى كلهم كانوا عبادا زهادا وكان ابو يزيد اجلهم حالا (قيل مات سنة احدى وستين ومأتين) وقيل سنة اربع وثلاثين ومأتين كافي التوفيق والمواهب (لبعض اصحابه) اى الملازمين له في السلوك (قم بتا) النون عبارة عنه وعنهم (حتى ننظر الى هذا الرجل الذى قد شهر) بالبناء للفاعل وهو ضمير الرجل ومفعوله (نفسه بالولاية) وفي هذه العبارة ايماء الى تخيله على نفسه وعدم انتظامه في سلك الاولياء حقيقة (وكان رجلا مقصودا مشهورا) بين العامة (بالزهد) اى ترك ما زاد عن الحاجة (فقضينا) ابو يزيد وذلك البعض (اليه) اى الى الرجل المحدث عنه (فلما خرج من بيته) اى منزله (ودخل المسجد رمى بزاقه) بالاضافة الى الضمير او بقاء الوحدة (تجاه) بوزن غراب واصله وجاء قلبت الواو تاء جواز او يجوز استعماله على الاصل فيقال وجاء الا انه قليل كذا في المصباح اى ما يواجه (القبلة) اى الكعبة وقد صح انتهى عن البراق لجهتها وعنه لجهة اليمن (فانصرف ابو يزيد) عن زيارته (ولم يسلم عليه) وقد وصل اليه (وقال هذا رجل غير مأمون على ادب من آداب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) الادب والسنة يشتركان في الطلب الا انه دونها في التأكد كذا في روضة النووى وعرف عدم ايمانه على ذلك من عدم تقيده به اذا لامين يتقيد بحفظ ما ائتمن فيه كافي المواهب (فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه) من ولاية الله وسره وهذا طريقه وقد سد عليه بعدم اتباعه وسلوكه فيه وفيه تحريض على اتباع السنة والتقيد بها وايماء الى ان من لم يؤدب بادب من آداب رسول الله لا يسلم عليه لكونه صاحب بدعة فكيف على غيره (قال الفاضل الطيبي المختار ان المبتدع لا يبدأ بالسلام ولو سلم على من لا يعرفه فظهر انه ذمى او مبتدع يقول استرجعت بسلامي تحقيرا له انتهى) واذا سلموا اليهود



والنصارى على المسلم فقد جاء في الحديث انه يردهم بقوله وعليكم ولا يزيد عليه واما ابتداءهم بالسلام فحرام لانه اعزاز واعزاز الكفار لا يجوز ولكن الدعاء لهم في مقابلة احسانهم غير ممنوع لما روي ان يهوديا حلب للنبي عليه السلام نعمة فقال عليه السلام اللهم جله في سواد شهره الى قريب من سبعين سنة كما في ابن المالك (وقال) ابو يزيد رحمه الله عليه (او ظنتم) يعني لو علمتم باي طريق كان (الى رجل) الاولى الى انسان لكن ذكر ذكره لانه اغلب في الولاية من الاناث (اعطى من الكرامات) من خوارق العادات (حتى غايته) (تربع) اي جلس مر بما (في انهاء) وذلك خرق عادة اذا الجالس انما يكون عادة في الخير لافي الهواء (فدفعتموا) افتعال من الغرور (به) اي بذلك الخارق المدلول عليه بالكرامات (حتى نظروا) اي تعجبوا (كيف تجدونه عند الامر) اي فعله ولا يخل بما يستطیع منه (والنهي) اي ايفر عن المنهي عنه رأسا ام لا (وحفظ الحدود) بترك مجاوزتها والاعتداء فيها وعم بعد قوله (وإداء) فعل افعال (الشريعة) فاذا كان مؤتمرا بذلك يعتبر بكراماته الدالة على علو مقامه عند ربه والا فهي استدراج ومكر (اقول قد اجمعوا على انه لا مقام للعبد يسقط عنه التكليف الشرعية واجمعوا ايضا انه لا يصح النهايات الا بتحقيق البدايات وهي العلم والعمل على وفق الشريعة واعلم ان اهل التصوف تفرقت على اثني عشرة فرقة فواحدة منهم سنيون وهم الذين اتى عليهم العلماء والوفاء بدعيون وهم الحلولية والحالية والاوليائية والشراعية والحبية والخورية والاباحية والتمكاسلية والمتجاهلية والواقفية والالهامية (فاللولية تقول النظر الى وجه الجميل من النساء والمردان حلال وفيه صفة الحق تعالى) والحالية تقول الرقص وضرب اليد حلال وللشيخ حالة لا تعتبر فيها الشرع (والاوليائية تقول اذا وصل العبد الى مرتبة الولاية سقط عنه التكليف ويقولون الولي افضل من النبي لان علم النبي بواسطة جبرائيل وعلم الولي بغير واسطة) (والشراعية تقول الصحة قديمة وبها يسقط الامر والنهي فيحلون الملاحى والمناسى) (والحبية تقول اذا وصل العبد الى درجة المحبة عند الله يسقط عنه التكليف الشرعية ولا يسترون عورتهم فيما بينهم) (والخورية مثل ما تقول الحالية لكنهم يدعون وطى الخور في حالاتهم فاذا افاقوا اغتسلوا) (والاباحية تقول بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

فيحلون الحرام) (والتمكاسية يتركون الكسب ويسئلون عن الابواب ويدعون ترك الدنيا) (والمتجاهلية يلبسون لباس العشاق على ظاهرهم ويدعون خلاف باطنهم) (والواقفية يتركون طلب المعرفة ويقولون لا يعرف الله غير الله قط) (والالهامية يتركون طلب العلم والدرس ويقولون القرآن حجاب والاشعار قرآن الطريقة فيتركون القرآن ويتعلمون الاشعار فهلكوا بذلك وهو لاء كلهم على الضلالة لانهم لا يعظيرون الشريعة الشريفة ولا يقتفون اثر السيرة الاحدية ولا يعملون على الملة الخفية الا فرقة السنية وهم الذين يعملون بالكتاب والسنة ولهذا فلما يوجد من يقتدى به من اهل الارشاد وله شاهدان احدهما ظاهر والاخر باطن فالظاهر هو استحكام الشريعة والباطن السلوك على البصيرة فيرى من يقتدى به وهو النبي عليه السلام ويحمله واسطة بينه وبين الله تعالى حتى لا يكون سلوكه على العمى كما في التوفيق (وقال ابو سليمان الداراني) هو ابو سليمان عبد الرحمن بن عطية الداراني وداري قرية من قرى دمشق مات سنة خمس عشرة ومائتين كما في القشيري (ربما يقع) اي يحصل (في قلبي نكتة) اي الدقيقة من غوامض الاسرار ومنازلات الاخبار ونجليات انوار الجبار (من نكة القوم) والنكتة بضم النون وسكون الكاف في الاصل نقطة سوداء في بياض سمي بها دقيقة العلوم فتأمل (والمراد من القوم الصوفية العارفون بالله فاللام للعهد الذهني) (اياما) التنوين للتكثير (فلا اقبل منه) اي من الحاصل (الا) ما يد (بشاهدين عدلين من) بيانية (الكتاب) اي القرآن (والسنة) خايداه فقبول ومالا فردود (وقال ذوالنون المصري) اسمه ثوبان بن ابراهيم وكنيته ابو الفيص وذو النون بمعنى صاحب الخوت سبب كونه ملقباً به انه كان في سفينة وكان لواحد من اهلها جوهر نفيس فضاع فاسندوا اليه سرقة ولم يصدقوه بخلفه فلما اضطر توجه ساعة فاتي خوت من البحر بذلك الجوهر فلذلك سمي ذوالنون توفي سنة خمس واربعين ومائتين ومن كلامه انه قال مدار الكلام حب الجليل وبغض القليل واتباع التنزيل وخوف التحويل كذا في رسالة القشيري وشرح السروري (ومن علامات المحبة لله) في صدق دعواه المحبة له (متابعة حبيب الله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في افعاله واخلاقه) جمع خلق ملكة تصدر عنها الافعال الباطنة بسهولة واخلاقه عليه السلام كلها



حسنة كما يدل له قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم (وعن عايضة رضى الله تعالى عنها كان خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن يغضبه ما يغضبه ويرضيه ما يرضيه كما في المواهب) واوامره وسنته) ودليل كون ذلك دليل المحبة قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم كما في حاشية خواجہ زادہ (وقال بشر) بكسر الهمزة وسكون المعجمة (الحافي) بالمهملة وبعده الف هو ابو نصر بشر بن الحارث الحافي اصله من مراء سكن بغداد ومات بها سنة سبع وعشرين ومائتين كما في القشيري (رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام) ورؤياه في المنام حق لان الشيطان لا يتكلم به لكن هل يشترط ككون المرقى على ما ثبت من خلقه في السمائل او مطلقا فيه خلاف كما في المواهب (فقال لي يا بشر) بالبناء على الضم (هل تدري) اي تعلم (بم) اي بالذي (رفعك الله) اي به (من بين اقرانك) فيه ايماء الى ان الرفع انما تكون بين الاقران لا على الاعلى منه مقاما فطلب ذلك من الافراط (قلت لا) اي لا اعلم ما هو يارسول الله (قال باتباعك سنتي) فهو الامر از ارفع والدواء النافع (وخدمتك للصالحين) ومن احب قوما حشر معهم وان لم يلحق بهم عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه جاء رجل الى رسول الله عليه السلام فقال يارسول الله تعالى ما تقول في رجل احب قوما ولم يلحق بهم قال المرأ مع من احب (وعن انس رضى الله تعالى عنه ان رجلا قال يارسول الله متى الساعة قال ما عددت لها قال ما عددت لها الا اني احب الله ورسوله قال عليه السلام انت مع من احببت كما في المصابيح والصالح القائم بحقوق الله تعالى وحقوق العباد حسب الطاقة (ونصيحتك لاهوانك) وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم الدين النصيحة قاله ثلثا (ومحبتك لاصحابي) ومحبتهم محبة له صلى الله عليه وسلم قال عليه السلام من احبهم فقد احبني (واهل بيتي) اي آله الكرام (هو) اي ما ذكر من الاتباع وما بعده لا محبة لمن ذكر فقط والا لقال هي (الذي بلغك منازل الابرار) جمع بر المطيع الثابت واسناد التبليغ لما ذكر من الاسناد للسبب (وقال ابو سعيد الخزاز) بفتح المعجمة وتشديد الراء وبازاء اخره هو ابو سعيد اخدين عيسى الخزاز من اهل بغداد وصاحب ذا النون المصري وغيره من المشايخ ومات سنة سبع وسبعين ومائتين ويقال له

لسان اهل التصوف كما في القشيري رحمه الله (كل) فيض (باطن) وسرخفي (بخالفه) شرع محمدى (طاهر فهو) اي الباطن (باطل) لان المدار على الشرع المحمدى فباني عليه فعل الاساس والا فيهب البناء ويحصل الوبال والعناء كما في المواهب (وقال محمد بن الفضل) بفتح الفاء وسكون الصاد المعجمة قال القشيري في الرسالة ومنهم ابو عبد الله محمد بن الفضل البجلي اخرج منها قد دخل ممرقند ومات بها سنة تسع عشرة وثلثمائة (وهاب الاسلام) اي تلاشي اركانها واضمحلالها حاصل (من اربعة) اصناف قوم (لا يعملون بما يعلمون) لغلبة هواهم هم علماء السوء (و) قوم (يعملون بما لا يعلمون) من جهلهم هم جهال متنسكون الضالون المضلون (و) قوم (لا يتعلمون احكام ما يعملون) لغفلةهم وهم العوام الجهال (و) قوم (الناس) مفعول مقدم (من التعلم) للعلم (يعلمون) لغلبة الجهالة عليهم وهم المترليون بزى المشايخ لفسادون المنسدون كما في حاشية خواجہ زادہ والمواهب (ويمكن ان يكون من اربعة احوال ترك عمل العالم بعلمه وعمله بغير علم وترك تعلم حكم ما عمله ومنعه غيره من التعلم فبذلك يحصل الاضمحلال وتغلب ظلمة الجهالة وينكشف بدر الهداية والامر لله كما في القمحية رحمه الله (كل ما ذكر) مبتداء (من كلام سيد الطائفة) الصوفية وهو الجنيد والظرف متعلق بالفعل (الى هنا) المذکور اخرا وخبر المبتداء قوله (منقول من رسالة) الامام عبد الكريم ابن هوازن (القشيري) رحمه الله عليه وقد احسن واتقن فيها (انظر) نظرا تأمل وتفطنا (ايها العاقل الطالب للحق) وهو الصواب النافع في الدارين (ان هؤلاء) المنقول عنهم ما ذكر من تعظيم الشريعة (عظماء) جمع عظيم ولا يجمع على عظام كما يقع لبعض العوام نبه عليه في القاموس انما ذلك جمع عظيم ومنه انما كان عظاما ثمرة (مشايخ علماء الطريقة) المعبر عنها بالتصوف (وكبراء) جمع كبير (ارباب السلوك) في السير في الطريق المعنوي (الى الله تعالى) الى معرفته وشهوده (والحقيقة) عطف على السلوك (وكلهم) اي كل فرد منهم (يعظمون الشريعة الشريفة) جناس خطي (ويدينون علومهم) الدقائق (على السيرة) اي الطريقة (الاحدية والملة الخفية) التي لا عوج فيها ولا امانا (فلا يعرف طامات الجهال المتنسكين) الطامات جمع طامة بتشديد الميم وهي الداهية



العظمى واستناد الغرور اليها من الاستناد للسبب والغاريها هو الشيطان  
الرجيم والجهال جمع جاهل ضد العالم والمنسك مظهر النسك أي العبادة  
وذلك لأن هذا الفريق ممن يعمل بلا علم وقد تقدم أنه من أسباب ذهاب  
الدين (وشطحهم) بالمعجزة المفتوحة وبعدها مهملتان اولاهما ساكنة  
الخروج عن القصد والافراط في الامر ولم يذكره في القاموس  
ولا في المصباح وكأنه لفظ مولى كافي المواهب (الفاستدين) في انفسهم  
خروجهم عن اتباع الشرع المحمدي (المفسدين) بترتين احوالهم  
لامثالهم قال الله تعالى ودوا لوتكفرون كما كفروا فتكفونون سواء (الضالين)  
عن الحق لبعدهم عنه (المضلين) لغبرتهم بايقاعهم في الضلالة (بعد  
ان كانوا زائعين) بالراء المعجمة أي مائلين (عن الشرع القويم) للخروج  
عنه لما ابتدعوه (ومائلين عن الصراط المستقيم) هو بمعنى ما قبله  
فالصراط المستقيم هو الشرع القويم وفعل ذلك اطنابا تقيحا لفظ لهم  
(خارجين) خير بعد خبر او حال من ضمير خبر كان (عن مناهج)  
جمع منهج وهو والمنهاج والنهج الطريق الواضح (علماء الشريعة)  
الأمور للعباد بسلوكها لما فيها من نفعهم الذاتي في الدارين (ومارقين)  
بالراء والقاف أي خارجين من مرق السهم مرقا اذا خرج من الجانب  
الآخر والخوارج مارقة لخروجهم عن الدين كافي التوفيق (عن مسالك)  
طرق (مشايخ الطريقة) من أئمة الصوفية المحققين (قالويل) كلمة تدعى بها  
على من وقع في هلكة يستحقها وهو ههنا مبتدأ (كل الويل) تأكيده (لهم)  
خبر المبتدأ (ولن) عطف على لهم (تبعهم) لانهم يخرجون عن الطريق  
الحمد (او) لمن (حسنوا امرهم) جمع الضمير هنا اعتبارا بمعنى من وافراده  
اولا اعتبارا بلفظها وذلك لان من حسن سوء كنه عمله والرضى بالمتكر منكر  
(فهم) أي هؤلاء الموصوفون باحدة هذه الاوصاف الثلاثة او اتباعه وتحسينه  
(قطاع طريق الله تعالى) أي قطاع طريق الموصل اليه سبحانه وتعالى  
بحسن السلوك والمجاهدة في سبيله (على العابدين) متعلق بالوصف المجموع  
(يلبسون الحق بالباطل) أي يجعلونه ملتبساً لما يدجون فيه من باطلهم  
(ويكتمون الحق) الخالص الصافي (وهم يعلمون) ففيه عملهم بخلاف  
عملهم وعلمهم بما لا يعلمون فجاء وفي كلامه ضرب المثل بالقرآن التحذير  
والترهيب وقد ألف في جواز ذلك مؤلفا حافظا للجلال السيوطي سماه

الضرب المثل في جواز ان يضرب في المواظظ والخطب من الكتاب والسنة  
المثل كافي المواهب (\*) الفصل الثالث (\*) في الاقتصاد أي التوسط  
(في العمل) بين التفريط بالتزك للعبادة رأسا والافراط بالمبالغة فيها وعدم  
اداء النفس حقها (الآيات) استدلل المصنف رحمة الله عليه بالآيات الكريمة  
والاحاديث الشريفة فقال الآيات يعني هذه هي الآيات الدالة على جواز  
الاقتصاد في الطاعة (منها قوله تعالى في سورة البقرة) يريد الله بكم اليسر  
ولا يريد بكم العسر قال القاضي أي يريد الله ان يسر عليكم ولا يريد ان يعسر  
فلذلك اباح الفطر للسفر والمرض (ومنها قوله تعالى في سورة النساء  
يريد الله ان يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا) أي يريد الله سبحانه وتعالى  
ان يخفف عنكم اوزاركم بالتوبة عليكم والمغفرة لكم او التكليف الشاقة  
الكاثرة على الامم السالفة فلذلك شرع لكم الشريعة الخفيفة السهلة  
ورخص لكم في المشاق والمضايق وخلق الانسان ضعيفا أي لا يصبر عن  
الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات كافي التوفيق وغيره (ومنها قوله تعالى  
في سورة المائدة ما يريد) أي لا يقصد (الله) لكم الرخصة والتكليف بالتي  
(ليجعل عليكم من حرج) أي ضيقا في دينكم ولكن يريد ليطهركم به  
من الاحداث والجناسات والذنوب وليتم نعمته عليكم أي نعمة الاسلام  
بالترخيص لكم لعلكم تشكرون الله ونعمته فينبئكم (ومنها قوله تعالى  
في سورة المائدة ايضا) يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم  
نزل بها يجماعة من الصحابة رضي الله عنه اجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون  
فتواثقوا وعاهدوا ان يترهبوا برفض الدنيا ويلبسوا المسوح ويقوموا الليل  
ويصوموا النهار ويخصوا انفسهم لئلا يقربوا النساء والفرش وحلفوا  
ان لا يأكلوا الحماؤد سما وذلك حين وصف لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم القيمة واهوالها واسيع الكلام في الانذار فبلغ ذلك رسول الله عليه السلام  
(فقال اني لم اومر بذلك فنهاهم الله تعالى وقال يا ايها الذين آمنوا  
بالله ورسوله لا تحرموا على انفسكم ما طاب الله مما احل تناول لكم  
(ولا تعتدوا) أي لا تجاوزوا الحلال الى الحرام (ان الله لا يحب المعتدين)  
من الحلال الى الحرام كافي تفسير العيون (ومنها قوله تعالى في سورة  
الاعراف) قل من حرم زينة الله) نزل حين غيبرهم المشركون طوافهم  
بالبيت بلبس الثياب بعد نزول قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد فامر الله



نريد عليه السلام بان يتول المسلمين بالاستغفار والاسكاري على تحريم الحلال  
من حرم زينة الله اي لبس الثياب الذي يستتر به العورة ويحمله به حلالا  
(التي اخرج لعباده) اي خلقها لهم (والطيبات) اي الحلالات (من الرزق)  
اي من المأكل والمشرب كاللحم والدسم واليمن وغيرها (قل هي) اي  
الزينة والطيبات ثابتة (للمؤمنين آمنوا في الحياة الدنيا) بالاستحقاق لانها  
خلقت لهم وان كان الكفار مشتركين فيها معهم في الدنيا وهو من قبل  
الاكتفاء (خالصة) بالرفع خبر بعد خبر اي هي مختصة للمؤمنين (يوم  
القيامة) ظرف لخالصة وهذا يدل على الاشتراك في الدنيا والنصب على الحلال  
من الضمير في الذين آمنوا الرجوع الى الزينة المعنى ان المؤمن والكافر يشتركان  
في الزينة والطيبات في الدنيا ويختص بها المؤمن يوم القيامة (كذلك) اي يدل  
ذلك التبيين (نفسه) اي يبين (الآيات) من الامر والنهي وما يكون في الدنيا  
والآخرة (لنقوم يعلمون) اي يعرفون الله ويعلمون ما امرهم الله كما في تفسير  
الشيخ (ومنها قوله تعالى طه) قيل لما نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بمكة اجتهد في الصلوة واطال القيام فيها وكان يصلي الليل كله حتى شق  
عليه ذلك وقام على احدى رجله ورفع اخرى فنزل طه قرى بفتح الطاء  
والهاء وبكسرهما وبين النفتح والكسر وبفتح الطاء وكسر الهاء اي  
يا محمد طي الارض بقدميك جميعا وقيل معناه يارجل بلسانك خطايا  
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل طه قسم اقسم به الله تعالى جوابه  
(ما ازلنا عليك القرآن لتشقى) اي لتعب به وقيل انه رد لقول المشركين  
انك شقي تركت دين آبائك والشقاء يستعمل للتعب وضد السعادة اي انت  
لست بسعيد فرده الله تعالى بان دين الاسلام وهذا القرآن هو السبل  
الى نيل كل سعادة وما فيه الكفر والشقاء بعينها قوله (الا تذكرة)  
مفعول له اي ما ازلناه عليك الاعطاة (لمن يحشى) اي لمن يسلم ويؤمل  
امره الى الحشية من الله ولا يجوز ان يكون بدلا من تشقى باختلاف الجنتين  
كما في تفسير العيون (ومنها قوله تعالى في سورة الحج) وما جعل عليكم  
في الدين من حرج اي من ضيق بل فتح عليكم باب التوبة ان اجرتم  
واذنبتم وفسح بانواع الرخص والكفارات ان عجزتم ورخص الافطار  
في السفر والحضر بالمرض والقعود في الصلوة عند العلة والايام فيها عند  
الضرورة كما في العيون والديات والارش في حقوق العباد كما في التوفيق

(الاخبار) اي هذه هي الاخبار الدالة على الاقتصاد وجوازه واستحبابه  
(منها ما اخرج البخاري ومسلم المرموز لهما بقوله (خم) عن انس  
رضي الله تعالى عنه انه قال جاء رهط) وهي جماعة من الثلاثة الى العشرة  
اي ثلثة انفس قيل هم علي وعثمان بن مطعم وعبد الله بن رواحة وقيل  
المقداد بن عبد الله يعني جاؤا كما في ابن الملك وفي المصباح دون عشرة  
من الرجال لبس فيهم امرأة وسكون الهاء افصح من فتحها جمع لا واحده  
من لفظه وقيل رهط من سبعة الى عشرة وما دون السبعة نفر وقال  
ابوزيد رهط نفر ما دون العشرة من الرجال (وقال ثعلب ايضا رهط  
والنفر والقوم والمعشر والعشرة بمعنى ويقال رهط ما فوق العشرة الى  
الاربعة قاله الاصمعي في كتاب الضاد والطاء انتهى كما في المواهب  
(الى بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) من استعارة جمع الكثرة  
لجمع العلة والافعال المناسب لقوله ازواج النبي صلى الله عليه وسلم آيات لانه جمع  
قله ولا يهن كن عند موته تسعة نسوة ومن قبل لم يصلن لذلك وما جاوز  
هذا العدد الا ان غلبت ازواج علي سرايره وفيه بعد كما في المواهب  
(يسئلون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم) مستأنفة استئناف بيان  
ويجوز ان يكون حالا او صفة يعني يسئلون عن قدر عبادته ووظائفه  
في كل يوم وليلة حتى يفعلوا ذلك ويقتدوا كما في ابن الملك قال الله لقد  
كان لكم في رسول الله اسوة حسنة كذا في المواهب (فلما اخبروا) علي  
صبيغة المجهول وسكت عن تعيين الخبر لعدم تعلق الغرض به قيل حذف  
المستول اما لتعظيم الزوجات ومن ثم من الخدام والاتباع او هن المراد  
واكتفى عن ذكرهن بدلالة السياق عليه (كانهم تقالوها) اي كانهم  
عدوها قليلا تفاعل من القلة وهو جواب لما وكان هنا للنسبة المطلق  
اولئك على مذهب الزجاج يعني وجدوا تلك العبادة قليلة على انفسهم  
وقد ظنوا ان وظائفه عليه السلام من العبادات كثيرة وانما قلها  
عليه السلام رحمة وشفقة على امته لئلا يلحقهم ضرر ومشقة بالافتداء بها  
ذكره ابن الملك او الجواب قوله (قالوا فابن نحن من رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم) والجملة التثنية معترضة لبيان وجه ايمانهم بجوابهم اي ما بيننا  
وبينه عليه السلام بعد بعيد وفرق عظيم لا نأمنون محتاجون الى  
مغفرة الله تعالى وغفلوا عن انه عليه السلام انما فعل ذلك رحمة للامة



وحذرا مما يفتنهم والا فقد جعلت قرعة عينه في الصلوة كما في ابن الملك  
 (قد غفر له) بالبناء للمفعول وسكت عن الفاعل للعلم والجملة استئناف بياني  
 (ما تقدم من ذنبه وما تأخر) إشارة الى قوله تعالى في سورة الفتح ليغفر  
 لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فلا مناسبة بيننا وبينه عليه السلام  
 فهو لا يحتاج الى كثرة العبادة لكونه اشرف المخلوقات على الله تعالى لكنا  
 نحن مذنبون ولبس لنا قدر عند الله تعالى مثل قدره فحتاج الى كثرة العبادة  
 اشد الاحياج وقال ابن الملك فينبغي ان يكون العبادة نصب اعيننا  
 ولا نصرف عنها وجوهنا ليلانهارا (فقال احدهم اما انافا صلى الليل ابدا)  
 اما حرف متضمن بمعنى الشرط للتأكيد والتفصيل اي مهما يكن من شيء  
 فانا مبتداء خبره فاضلى الليل ابدا اي احببه ابدا على الدوام بالتهجد  
 او بالنفل فلا انام فيه اصلا (وقال الآخر) بالفتح والمد وفتح المعجمة اي الثاني  
 (وانا اصوم الدهر ولا افطر) جملة معطوفة لتأكيد ما قبلها والمراد  
 لا افطر شيئا من الايام التي لا يحرم صومها (وقال الآخر) وانا اعتزل النساء  
 اي اتركها من العزلة وهي الانفراد اي اجتنب واتباع منهن كما في ابن الملك  
 (ولا اتزوج ابدا) لتلا اشتغال بهن عن العبادة لله تعالى وظاهر هذا الكلام  
 انهم كانوا ثلاثة ويحتمل انهم كانوا اكثر من ذلك وان الكلام صدر من ثلاثة  
 منهم دون الباقيين كما هو العادة او ثلاثة منهم متبوعون والباقيون اتباع  
 الله اعلم بعدتهم (جاء رسول الله) اي جاء عقيب هذه الاقوال بلا تراخ  
 كما في حاشية خواجه زاده كما يشعر به الفاء يعني فبلغ ذلك رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اليهم)  
 فضلا وتواضعا منه ومنه عليهم (فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا) كناية  
 عما وضعوا على انفسهم شيئا من العبادات كما في ابن الملك وهو محتمل لصدور  
 هذا اللفظ منه استند اليهم ما وقع من بعضهم لرضي الباقيين به او خاطب  
 كلا بمقالة كما في المواهب (اما) حرف تنبيه واكثر ما يقع بعده القسم  
 من ابن الملك (والله اني لا خشاكم) اي اشدكم خشية والخشية خوف مع هيبة  
 واجلال ولذا قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء (الله واتقيكم)  
 اي اشدكم تقوى له لان الشكر على قدر النعم ونعم الله عليه صلى الله عليه وسلم  
 لا توازنه على غيره قال الله تعالى وكان فضل الله عليك عظيما ولذا قال  
 افلا اكون عبدا شكورا بصيغة المبالغة في الشكر ايماء الى ان المطلوب

منه المبالغة كما في المواهب يعني ان وضعكم هذه العبادات على انفسكم  
 من شدة خشيتكم وتقوى الله تعالى فان خشيتي وتقواي اشد ومع هذا  
 ما وضعت على نفسي شيئا مما وضعت على انفسكم كما في ابن الملك (ولكني)  
 استدراك عن مضمون ما قبله (اصوم وافطر) اي تارة وتارة (واصلى  
 وارقد) فيه اعطاء لكل من العبادة والبدن حقه وقدم الحق الاول لشرقه  
 يعني في بعض من الايام واصلى في بعض الليل وانام في بعضها (واتزوج  
 النساء) اي الحرائر لا الاماء لحرمة تزوجه بهن اولان المطلق ينصرف  
 الى الفرد الكامل كما في المواهب لان الله تعالى خلقهن للرجال وركب فيهم  
 وفيهن الشهوة كما خلق فيهم الاحتياج الى الطعام كما انه لا بد من الطعام  
 فكذلك لا بد للرجال منهن والتزوج مباح وسبب للعبادة لانه يحصل به  
 دفع الزنا منها ويوجر بما يعطى من النفقة والكسوة كما في ابن الملك شرح  
 المصابيح (فن رغب عن سنتي) اي تركها واعرض عنها استهانة بها  
 (فلبس مني) اي من المقتدين بي والعاملين بسنتي كما في ابن الملك  
 وفي المواهب فن رغب اي مال عن سنتي ميل دعة وبخود ترك فلبس مني  
 اي من اهل شريعتي لكفره فقد صرح اصحابنا بكفر من امر بقص اظفاره  
 فقال لا فعله رغبة عن السنة فان اريد بالرغبة ترك الاولى منها كترك  
 الرخصة اتباعا بالعزيمة فلا كفرا لان الاولى في حقه في الرخصة معاملة  
 لنفسه بتقيع قصد ها اذ دخلت فيما لامد خل لها فيه انتهى (قوله فن  
 رغب عن سنتي الى اخره يقال رغب عنه اذا لم يردده ورغب فيه اراده  
 ورغب اليه توجه اليه وبابه علم والمراد منه الوعيد والجر عن ترك الاقتداء  
 به عليه السلام اي من ترك سنتي فلبس من طريقي ومقتديا بي وشريعتي  
 كما في التوفيق (وزاد في رواية النسائي) على ما ذكر عند الشيخين (وقال  
 بعضهم لا آكل اللحم) وهذه الرواية ترجح الاحتمال الثاني مما سبق  
 في عددهم وجاء انه عليه السلام قال بعد واتزوج النساء وآكل اللحم وفيه  
 تنبيه على ان الرضا اتباعه وانه عليه السلام لا يفعل الا ما هو الاولى والاخرى  
 والا نفع بالعباد دنيا واخرى لانه عصاهم ويزيل عنهم كما في المواهب  
 واخرج الشيخان المرموز لهما بقوله (خ م) عن عائشة رضي الله عنها انه  
 اي الشأن (صنع) هو ابلغ من عمل لما انه تكون عن تزوج وفكر وذلك شأن  
 فعله الكريم لصون مقامه عن العبث (رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا)



من الاقتصاد كترك ما يمل من العبادة (فرخص فيه) تخفيفا عن العباد مثل النوم والاكل بالنهار والتزوج كما في ابن الملك للمصايح وغير ذلك من الاشياء المباحة من لذائذ المطعومات والمشروبات واللبس من الالبسة الفاخرة (فتزهد عنه قوم) اي تباعد وترك قوم عن المرخص فيه ويقوا في التشديد الاصلي (فبلغ ذلك) التزهد (التي صلى الله تعالى عليه وسلم) لاستفصال حكمهم اصابوا ام اخطاوا (فخطب) فهذه الخطبة لغير الجمعة والعبدن والكسوفين بل لبيان امر له شان (لحمد الله تعالى) اي اثنى عليه بصفات الجلال والاکرام (ثم) بعد اداء مقام الحمد حقه (قال ما بال اقوام) استفهام للانكار بمعنى التوبيخ اي ما حالهم كما في ابن الملك لم يعينهم لان مراده انكار ما افترحوه لا تعيب اناس باعيانهم وما مبتداه وبال خبره (يتزهدون) اي يتباعدون ويحتزون ذكره ابن الملك والجملة في محل الحال او استئناف لبيان السؤال عنه (عن الشيء) واللام في الشيء زائدة (واصنعه) صفة اي عن شيء افعلة مثل النوم والاكل بالنهار والتزوج كما في ابن الملك قاله نوهما منهم ان ذلك ليس اولى لهم ويجوز ان يكون اللام في الشيء للمعنى الزهني والمعرف به كالتكبر من حيث المعنى فيكون الجملة صفة للشيء (فوالله اني لاعلمهم بالله) اي بذات الله وصفاته واسماؤه وثوابه وعذابه وحلاله وحرامه (واشدهم له خشية) لانها على حسب العلم قوة وضعفا قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء ولا يماثل له عليه السلام من الممكنات في علمه بالله تعالى ومعرفة به فلا جرم انه اشدهم خشية له سبحانه وتعالى كما في الفتحة فلو حصل بهذه المباحات عذاب فانا اولى ان احترز عنها قدم العلم على الخشية لانها نتيجة كما في ابن الملك قوله فوالله اني لاعلمهم بالله اكده بالقسم وان لم تكن منكرات تزيل الله لعدولهم عن الاتباع له في صنعه منزلة شديد الانكار ومنه قول الشاعر جاء فلان عارض راحه ان بني عمك فيهم رماح \* يعني والله اني اعلم من الله مالا تعلمون فبالكم لا تقتدون في الشيء الذي اصنعه ولا تمشون على سنتي وشريعتي وطريقتي تخرجون عن سمعي وطاعتي وقد قال الله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله (واخرج البخاري في صحيحه وابوداود والمرموز لهما بقوله (خ) عن ابي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وسكون التحتية بعدها فاء فهاء السيواسي الصحابي رضي الله تعالى عنه (انه عليه الصلوة

والسلام) الجملة دعائية معترضة بين اسم ان وهو الضمير وخبرها وهو (آخي) النبي عليه السلام هو فعل ماض من المواخاة وهي معاكلة من الاخوة اي جعل بعضهم اخا لبعض (روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر الى المدينة آخي بين المهاجرين والانصار فعدوا عقد المواخاة والمعاونة والمساواة وكان ذلك في دار انس بن مالك رضي الله عنه (وقيل في المسجد قبل كتبوا فيه كتابا على ان يتوارثوا بعد الموت دون ذوى الارحام وكانوا تسعين رجلا خمسة واربعون من المهاجرين وخمسة واربعون من الانصار وكانت هذه المواخاة قبل وقعة بدر فاتزل الله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فنسخت هذه الآية ما كان قبلها وانقطعت المواخاة في حق الميراث ورجع كل انسان الى نسبه وورثته (وقيل كانت المواخاة مرتين مرة بين المهاجرين خاصة بمكة قبل الهجرة ومرة بين المهاجرين والانصار بالمدينة في السنة الاولى من الهجرة ويدل على هذا ما رواه الحاكم من حديث ابن عمر قال آخي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين ابي بكر وعمر وبين طلحة والزبير وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف وبين خنزة وزيد بن حارثة فقال علي رضي الله تعالى عنه يا رسول الله تعالى آخيت بين اصحابك فمن آخي قال انا اخوك وفي رواية انت آخي في الدنيا والاخرة وهو لاء كلهم مهاجرين كذا في تاريخ الخميس في انفس النفوس (بين سلمان) الفارسي (وابي الدرداء) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) فزار سلمان ابا الدرداء فيه ندب النزاور بين الاحبة والاخوان في الله تعالى عن معاذ بن جبل رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله يقول قال الله تعالى وجبت محبة للمتحابين في والمتزاورين في والمنبذين في كما في المصايح وتمام تفصيلها فصلته في كتابي جامع الازهار من ارادها فليراجع عمه (فرأى) اي ابصر من الرؤية البصرية (ام الدرداء مبتذلة) اي لابس ثياب البذلة بالذال المعجمة اي مهنة ونظره انما وقع على ثوابها لا على شيء من بدنها او عليه لا عن شهوة اورأى علمية كما في المواهب (فقال لها) حالا (ما شئت) اي ما امرك الذي تبذلت له (فقلت اخوك) في الله تعالى (ابو الدرداء) بدل من اخوك او عطف بيان له (ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء) منزله (فصنع له) اي لسلمان (طعاما) زيادة في اكرامه قال من كان يوم من بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه فقر به له (فقال له كل) واعتذر عن ترك الاكل



معه بقوله على طريق الاستيناف البياني (فاني صائم قال) اي سلمان  
 (ما انا باكل) الباء مزيدة للتأكيذ سواء كانت ما حجازية او تميمية لان الاصح  
 زيادتها بعد كل منهما واكل اسم فاعل من الاكل (حتى) الى ان (تأكل  
 معي فاكل) اكراما لضيفه والفطر لا كرام الضيف في النفل لا يمنع  
 من حصول ثوابه لانه بمنذر وما لعذر كالحاصل واعلم انه كان منه قبل الزوال  
 ليكون الفطر فيه موضع وفاق كافي الفتحية (فلما كان الليل) اي دخوله  
 (ذهب ابو الدرداء ليقوم) بالصلوة ويترك النوم اصلا (فقال) اي سلمان  
 (نعم) اداء الجسد حقه (فنام) فيه للموافقة وهي من اهم شروط المرافقة  
 وقوله نعم على وزن كم امر حاضر من نام يتام تواما من باب علم (ثم ذهب يقوم)  
 للصلوة قبل نصف الليل (فقال) اي سلمان (نعم فلما كان آخر الليل)  
 اي بالدخول في نصف الثاني (قال سلمان) لابي الدرداء (قم الان) لانه  
 افضل اوقات القيام فقاما (فصليا) الجملة ماضوية اخبار من فعلهما  
 معطوفة على الماضوية قبلها (فقال له سلمان) مينا حكمة ما امر به  
 من الافطار والمنام (ان ربك عليك حقا) اداء عبادته قدر الاستطاعة  
 والتؤين فيه للتعظيم (وان) اعادها تأكيذا لما دخلت عليه (لنفسك)  
 مطيتك الى الله تعالى في سيرك المعنوي اليه (عليك حقا) من ادائها  
 من الطعام والشراب والمنام ما يكون به قوامها ويحصل به قيامها  
 (وان لاهلك) اي زوجك او ولدك وخدمك (عليك حقا) بالقيام باداء  
 ما يجب لهم عليك من المونة وايصال البر اليهم واصلاح امورهم دنيا  
 واخرى قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا (فاعط  
 كل ذي حق) ممن ذكر (حقه) فالصالح من قام بحقوق المظلومة منه حسب  
 الطاقة فيشملة قول المصلي السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (فاني)  
 ابو الدرداء (النبي عليه السلام قد كرهه) اي للنبي عليه السلام (ذلك)  
 اي ما قال سلمان له (وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق سلمان)  
 فيه مدحة اهل المدح اذا لم يلحقه بسببها عجب ونحوه وفيه التواضع المعروف  
 والتعاون على البر والتقوى والرجوع الى الكتاب والسنة فيما يحمله الانسان  
 من الاحكام اذا ذكر له وارتاب فيه فيرجع للعارفين قال الله تعالى فاستلوا  
 اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون (واخرج البخاري في صحيحه والنسائي المرموز اليهما  
 بقوله (خ س) وفي نسخة بالميم بدل السين اي مسلم (عن انس رضي الله

تعالى عنه انه قال دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد النبوي  
 فاللام فيه للعهد (فاذا) مفاجأة والفاء عاطفة (حبيل ممدود بين السارين)  
 من سوارى المسجد السارية الاسطوانة والعمود (فقال مال هذا الحبيل)  
 كانه سأل عن صاحبه وسبب مده وفي نسخة بحذف اللام سؤال عن الداعي له  
 (قالوا) في جوابه (حبيل زينب) بنت جحش ام المؤمنين من ازواج النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وازواجه عليه السلام هي وخديجة بنت خويلد  
 ثم سودة بنت زمعة ثم عاتكة بنت الصديق ثم حفصة بنت عمر بن الخطاب  
 ثم زينب بنت خديجة ثم ام سلمة بنت ابي امية ثم ام حبيبة بنت ابي سفيان ثم ميمونة  
 بنت الحارث واما من عدا عن ممن دخل بها او عقد عليها ولم يدخل بها  
 او وهبت نفسها له فقد اختلفوا فيها اخلافا كثيرا كذا في ذيل مختصر  
 جامع الاصول ونماثة ثمة (واذا فترت) بفتح الفاء والفوقية اي كسبت عن  
 الصلوة (تعلقت به) ليرزول كسلها ففيه معاونته على الطاعة ومجاهدة  
 للنفس عليها (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) تبيينا للنهي الذي  
 يقرب سلوكه ويحصل الثواب لدوامه (لا) انكار منه عليه السلام لصنعها  
 وفعلها قائم مقام الجملة المحذوفة اي لاتفعل هي تلك الصنعة بعد ذلك  
 كافي حاشية خواجه زاده (حلوه) من السارين (ايصل احدكم نشاطه) هو  
 الفرح والسرور وهو ضد الفتر وانصابه على الغارفة اي ليصل احدكم في حال  
 نشاطه (فاذا فتر فليقعده) اي فاذا ذهبت عنه تلك الحالة فليقعده وفي رواية  
 فليرقده وهو النوم كافي التوفيق وقوله ليصل احدكم آجى به عاما لما ان الكلام  
 فيه لان ذلك مقصور عليها بل هي والناس فيه سواء فيستحب الاقتصاد  
 الذي يمكن المداومة عليه دون الدأب الذي يسأم فيه العابد فاحب  
 الاعمال الى الله تعالى ادومها وان قل كافي المواهب (واخرج ابو داود المرموز له  
 بقوله (د) عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال لاتشددوا على انفسكم) بالاعمال الشاقة والافعال الصعبة والامور  
 المتعبة التي لم يتعبكم بها الشرع رجة لكم كصوم الدهر واحياء الليل كله  
 واعتزال النساء لئلا تضعفوا عن العبادة واداء الحقوق والفرائض كافي ابن  
 الماك (فبشدد الله عليكم) بالنصب جواب النهي فان الله تعالى يجري الانسان  
 على ما يجري عليه نفسه من خير وشر ويسر له الطريق الذي يكتسبه قال الله  
 تعالى فاما من اعطى واتقى الاثنين كافي المواهب (فان قوما) من بني اسرائيل



إشارة إلى طائفة من اليهود والنصارى الذين شددوا على أنفسهم بالأفال الشاقة والياضات الكثيرة في زمن النبي عليه السلام كما في حاشية خواجہ زادہ (شددوا على أنفسهم) حين أمروا بذبح بقرة فسألوه عن لونها وسنها وغير ذلك من صفاتها كما في ابن الملك (فشد) الله (عليهم) بأن أمرهم بذبح بقرة على صفة لم يوجد تلك الصفة البقرة واحدة لم يبعها صاحبها إلا بجلدها ذهباً كما في ابن الملك (فتلك) أشار بهادون ذلك إيمانهم لذلته لم يعدم إيمانهم فهم كالأنث في ضعف العقول بل اضل سبيلاً كما في المواهب (بقاياهم في الصوامع) أي تلك الجماعة الموجدة المنشدون على أنفسهم بقاياهم في الصوامع جمع صومعة وهي بيت للنصارى ضيق الرأس (والديار) جمع دير ويقال دار معروف للنصارى أيضاً كما في المصباح المنير (رهانية) نصب بفعل يفنسه ما بعده (ابتدعوها) أي ابتدعوا رهانية ابتدعوها يقال ابتدع إذا أتى بشيء يدعيه أي جديد لم يفعل قبله أحد والرهانية بفتح الخصلة المنسوبة إلى الرهبان وهو الخائف فعلان من رهب رهبه أي خاف وبالضم نسبة إلى الرهبان جمع راهب كذا قال ابن الملك شارح المصابيح (ما كتبناها عليهم) أي ما فرضنا تلك الرهانية عليهم من ترك التلذذ بالطعمة وترك الزوج ومخالطة النساء والتوطن في رؤس الجبال والمواضع البعيدة عن العمران كما في ابن الملك بل اخترعوها وانقطعوا بها عن الناس من عند أنفسهم فخير العمل ما شرعه الشارع للعباد كما في المواهب لمحمد العلان رحمه الله (أخرج الشيخان المرموز له بقوله (خ م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن هذا الدين الإشارة للتعظيم أي الدين المحمود عند الله وهو دين الإسلام (يسر) بضم التحتية وسكون المهملة الأولى أي مبني على اليسر بالنسبة إلى سائر الأديان لما فيها من الأصر والتكاليف الشاقة بخلاف هذا الدين فإنه يسير لا مشقة فيه ولهذا قال عليه السلام بعثت بالحنفية السمحة السهلة النقية البيضاء عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال قيل يا رسول الله أي الأديان أحب إلى الله تعالى قال الحنيفة السمحة السهلة رواه الإمام أحمد في مسنده وقال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وهذا الحديث من جوامع الكلم يخرج رخص الشرع وتخفيفاته (ولن يشاد الدين) بالنصب مفعول مقدم والفاعل (أحد الأغلب) أي غلبه الدين وقهره فالمستتر للدين والبارز

للغالب وفيه تنبيه على أن منتهى درك الطاعة لا سبيل إليه والخير في الاقتصاد كما في المواهب (فسددوا) من السداد في الأمر وهو الصواب من غير إفراط ولا تفريط فالسداد الوسط والفاء فصيحة أي أقصدوا الصواب واطلبوا المقاربة والقصد في الأمور بحيث لا غلو فيها ولا تقصير كما في شرح غريب الحديث (وقاربوا) أن لم تستطعوا الاتيان بالأكمل الأمور به (وابشروا) بدوام الثواب على العمل الدائم وإن قل (واستعينوا) على تحصيل العبادات (بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة) وفي شرح المصابيح وغيره الغدوة الخروج من المنزل بكرة والرواح العود إليه عشية والغدوة المرة الواحدة من الغدو والذهاب والروحة المرة الواحدة من الرواح والادلج هو السير من أول النهار إلى آخره والمعنى اعملوا الليل وأطراف النهار واستريحوا في سائر الأوقات انتهى كلامها هذا تشبيه حال من أراد سفر الآخرة بحال من يريد سفر الدنيا فإنه كما يستعين في سفره بالذهاب وقت الغدوة والرواح وآخر الليل كذلك يستعين من أراد الآخرة بالعبادة في هذه الأوقات والاستراحة في غيرها فإن المنت لا أرضاً قطع ولا ظهراً بقي كما في حاشية خواجہ زادہ يعني استعينوا على طاعة الله بالأعمال في وقت نشاطكم وفراغ قلوبكم بحيث تستلذون العبادة ولا تسأمون تبلغوا مقصودكم كما أن المسافر الحازق يسير في هذه الأوقات وتسرّج هو ودابته في غيرها فيحصل المقصود بغير تعب كما قال الإمام النووي في رياض الصالحين (وزاد) عليه الصلاة والسلام (في رواية) عند البخاري (والقصد القصد) بالنصب على الأغراء بعامل محذوف وجوباً للتكرار أي الزموا وسط الأمر من غير إفراط ولا تفريط (تبلغوا) جواب الشرط المقدر المدلول عليه بالأمر الناصب للقصد أي الزموا أن تلزموا تبلغوا المطلوب لكم من مرضاته تعالى وهو القيام باداء العبودية بعذر الاستطاعة كما في المواهب والحاصل الزموا الاقتصاد في الأعمال تبلغوا مقصودكم في المال (وأخرج البزار والطبراني وابن حبان المرموز لهم بقوله (زطب حب) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله يحب (أي يرضى) (أن تؤتي) بالفوقية والفعل الثاني أيضاً كذلك في الإفصح وهما مبنيان للمفعول (رخصه) بضم وفتح جمع رخصة بضم فسكون هي تغير الحكم من صعوبة إلى سهولة لعذر مع قيام سبب الحكم الأصلي كصلاة المريض



الفرض قاعدا المرض مع قيام سبب وجوب القيام في الفرض وهو فرضه  
 كما في المواهب حبا ( كما يحب ) أي كما يرضى ( أن توثق عزائمه ) لأنه تعالى  
 شرع كلا منها على العباد اعلم أن العزم والعزيمة مصدر عزم على  
 الشيء يعزم عليه إذا جدد فيه وقطع على فعله ونفي التردد عنه وأولوا العزم  
 من الرسل الذين عزموا على أمر الله تعالى فيما عهد إليهم وهم نوح وإبراهيم  
 وموسى ومحمد عليه الصلوة والسلام قال ابن محشرى أولوا العزم من الرسل  
 أي أولوا الجد والثبات والصبر هم نوح وإبراهيم واسحق ويعقوب ويونس  
 وإيوب وموسى وداود وعيسى كذا في الفاموس فالعزيمة في اللغة الجد في الشيء  
 والامضاء عليه وفي الشرع اسم مما أوجب الله فعله من المشروعات والرخصة  
 في اللغة السهولة والبسر اسم من الترخيص بمعنى التسهيل وفي الشرع اسم  
 لما خففه الله تعالى على العبيد من المشروعات وقيل ما تغير من عسر إلى يسر  
 ( وقيل ما استيج بعد تقرر قيام الدليل المحرم وهي أربعة أنواع رخصة  
 المكروه ورخصة المسافر ورخصة الاسقاط وهي ما وضع عنا من الأصر  
 والاعلال الكائنة على بني إسرائيل ورخصة المضطر كسقوط حرمة الخمر  
 والميتة في حق المضطر والمكروه كما في كتب الأصول ) ثم اعلم أن أسباب التخفيف  
 في العبادات وغيرها سبعة السفر والمرض والاكراه والنسيان والجهل  
 وعموم البلوى والتقص كما في أشباه النظائر وتام التفصيل مذكور فيه من  
 إرادته فليرجع إليه ( وروى أحمد بن حنبل والبراز والطبراني في الأوسط  
 وابن خزيمة المرموز إليهم بقوله ( حد زطظ خز ) عن ابن عمر رضي الله  
 عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إن الله يحب ( أي يرضى  
 ) أن توثق ( أي تفعل ) ( رخصه ) وحبه في قوته ( كما يكره ) لعدم الرضى  
 كراهة شديدة ( أن توثق معصيته ) فالكاف خبرا وصفة مصدر محذوف  
 مفعول مطلق أي حبا شديدا ~~ك~~ كراهته فعل معصية فأنها شديدة  
 ( وفي رواية ( خز ) يعني ابن خزيمة ) ( كما يحب أن تترك معصيته ) أي حبا  
 كحبه ترك معصيته وعلى هذه الرواية فالشبه الحب فيهما لقوته في الثاني  
 وعلى الأول فالشبه الحب بالكراهة لاجتماعهما في الشدة وهي محل الشبه  
 وروى الطبراني في الأوسط والكبير المرموز لهما بقوله ( ططك ) عن أبي  
 الدرداء اسمه عويمر الأنصاري ومن أشعاره \* يريد العبدان يعطى مناه \*  
 ويأبى الله إلا ما أراد \* يقول العبد فأتني ومالي \* وتقوى الله أول ما استفادا

( ووائله ) باللمنة ( ابن الاسقع ) بالمهملة فالقاف فالمهملة ( وأبى امامة )  
 بضم المهملة وتخفيف الميم ( وأنس رضي الله تعالى عنهم أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال إن الله يحب أن تقبل ) بالبناء للمفعول ( رخصه )  
 جمع رخصة بالتبليس بها حبا ( كما يحب العبد مفرقة ربه ) فعلم من هذه  
 الأحاديث الشريفة أن فعل الرخصة محبوب عند الله تعالى كفعل العزيمة  
 قال الأيق لطالب الآخرة إن يأتي رخص الله تعالى أحيانا فاته أولى من فعل  
 العزيمة أبدا كما في حاشية خواجه زاده وفي المواهب وهذه كلها من رحمة  
 ربه بخلقه إن سهل عليهم وطلب منهم سلوك طريق التسهيل منه فوق  
 منه ( وروى الشيخان المرموز لهما بقوله ( خم ) عن عبد الله بن عمرو )  
 بفتح العين وزيادة واو آخره فرقا بينه وبين عمره رفوعا ومخفوضا وترك  
 ذلك حال النصب اكتفاء بالانغم المبدلة من التثوين ( ابن العاص ) بحذف  
 الباء في الأشهر اسم فاعل من المصيان ومنه قوله تعالى إني أخاف عليكم  
 يوم التناد وعبد الله صحابي ابن صحابي ( رضي الله عنهما أنه قال أخبر )  
 بالبناء للمفعول وسكت عن الفاعل لعدم تعلق الفرض بتعيينه ونائب الفاعل  
 ( رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أقول ) بفتح الهمزة بدل استئصال  
 من نائب الفاعل أي أخبر قولي ( والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل )  
 أكد بالقسم وباللام والتون لصعوبة هذا الأمر على النفس ( ما ) مصدرية  
 ظرفية صلتها ( عشت ) أي مدت عيشي وحياتي فلقيني رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ( فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ) فالتاء عطف على مقدر  
 ويقال لها الفصيحة عند قوم ( وقيل الفصيحة ما كانت جواب شرط  
 مقدر كفاء فسيديوا المذكورة في حديث الشيخين السابق ( أنت الذي  
 تقول ذلك ) المذكور من الصيام والقيام كما ذكر والهمزة مقيدة أي وأنت  
 الذي تقول ذلك بدليل ( فقلت له يا بني أنت وأمي ) أي فدلت لهما الباء فيه  
 للتفدير وهي زائدة في التقدير مشعرة بالفعل المحذوف ~~ك~~ كما فسرنا لك  
 ولما حذف الفعل انقلب الضمير المنصوب المتصل من فصلا ( قد ) للتحقيق  
 ( فقلت يا رسول الله ) وحذف المفعول اكتفاء بوجوده في السؤال والأصل  
 قلته كما في نسخة ( قال فإني لا أستطيع ذلك ) لضعف البشر عنه ( فصم )  
 أي أاما ( وأفطر ) أي أاما ليبر قوة النظر ما حصل من وهان الصوم ( ونم )  
 بين الصوم والقيام ولما كان فيما ذكر أجال بينه بقوله ( صم من الشهر



ثلاثة ايام ) تحصل لك ثواب صوم الشهر ( فان الحسنة ) اللام فيها  
 للجنس مضاعفة ( بعشر امثالها ) اشارة الى قوله تعالى من جاء بالحسنة  
 فله عشر امثالها ومن جاء بالسبئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون وهذا  
 اقل مراتب المضاعفة ( وذلك ) اي صوم ثلثة ايام من كل شهر في الثواب  
 ( صيام الدهر ) من غير مضاعفة ( قلت اتي ) وفي نسخة فاني ( اطبق  
 افضل ) اي اكثر فضلا ( من ذلك ) الطوق والاطافة بمعنى واحد وهو  
 القدرة على الشيء الاسم الطافة كما في القاموس بشرح الشباب وقوته  
 ومن زاد زاد الله في حسنة ( قال فصم يوما وافطر يومين قلت فاني اطبق  
 افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما ) ليؤدي كلا من حق ربك  
 بالصوم وحق نفسك واهلك وزوجك بالفطر ( فذلك ) المذكور من صوم  
 يوم وافطار يوم ( صيام داود عليه السلام وهو اعدل الصيام ) لان تتابعه  
 ينشف رطوبة الجسد ويضر بالبدن وترصكه يقوى الرطوبة عليه  
 فالاعتصام القصد ( وفي رواية ) بدل اعدل الصيام ( افضل الصيام قلت  
 فاني اطبق افضل من ذلك ) اي بحسب ما ارى في نفسي وحل قوله عليه  
 السلام افضل الصيام اي في حق غيره من الكبار الذين يشق عليهم ذلك  
 او من ضعفاء الرغبات فيه من الشباب والافئنة معارضة للحديث المرفوع  
 ( فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ) صوم ( افضل من ذلك )  
 مطلقا لما روي لا لك لعلمه عليه السلام بانه سيكبر ويضعف عما هو متوجه  
 اليه حال السؤال لشبابه وقد اختلف هل ما ذكر افضل من سرد الصوم  
 مع فطر ما يحرم صومه كالعبدن وايام التشريق ولم يفت به حق الله تعالى  
 ولا لادى ففيه قولان كما في المواهب ( وزاد ) اي عبد الله ( في رواية ) عنه  
 ( فان لجسدك عليك حقا ) لحفظه عن المضار وتقوم له بمابه قوامه من  
 طعام وشراب ونام ( وان لزوجك ) حذف التاء هو الافصح واثباتها  
 في المرأة لغة ضعيفة تستحسن في الفرائض فرقا بين الزوجين ( عليك حقا )  
 تقوم بامر نفقتها وتحصنها واداء حق عشرتها ( وان لزورك ) بفتح وسكون  
 جمع زائر كركب وراكب اي وان للزائرين حقا فاذا اشتغلت بصوم الدهر  
 يلزم ان لا تأكل معهم فيأذون منه فيضيع حقهم وفي القاموس الزور  
 الزائر والزائرون يشير الى انه يستوى فيه الواحد والجمع ( قيل لم يسمع  
 من العرب ان يجمع فاعل على فعل الاربعة اوزان صاحب وصحب

وراكب وركب وزائر وزور وقائم وقوم كما في التوفيق ( عليك حقا ) باكرامه  
 والاكل معه وابناسه ( وفي ) روايه ( اخرى ) عنه ( انه صلى الله عليه وسلم قال له  
 الم اخبر ) بالبناء للمفعول ( انك تصوم الدهر ) قبل الابد وقيل هو في الاصل  
 مدة العالم ثم عبر به مدة كثيرة والزمان يقع على المدة القليلة والكثيرة ذكره  
 الامام الراغب اي تستوعب ايامه التي تحل صومها فيها ( وتقرأ القرآن )  
 في القيام بالصلوة ( كل ليلة ) تحييها جميعها بالصلوة من غير نوم جزء  
 منها ( فقلت بلى يا بني الله تعالى ولم ارد ) اي لم اقصد ( بذلك ) المذكور  
 من الصيام والقيام ( الا خيرا ) اي التقرب الى الله تعالى وحرز ثوابه  
 وهذه الجملة مزيدة على الجواب لبيان المدعى لما اخبر به عنه كما في المواهب  
 ( وفيها ) اي في تلك الروايات ( قال النبي صلى الله عليه وسلم واقرأ القرآن  
 في كل شهر ) لما في طول زمان القرآن من التمكن من التدبر فيها واستجلاء  
 عرايسها واقتناص جاذرها ونفايسها كما في القحمة ( قال قلت يا بني الله  
 تعالى انا اطبق افضل من ذلك ) اي اكثر منه ثوابا ( قال فاقرأه من سبع  
 لا ترد على ذلك ) اظناب لثلا يصدر بعده طلب امر خلافه ( قال ) اي  
 ابن عمرو ( فشددت ) بالتشديد لطلب زيادة الاعمال ( فشددت ) بالبناء  
 للفاعل اي النبي صلى الله عليه وسلم او للمفعول وسكت عن الذي صدر منه  
 التشديد لعدم تعلق الغرض به فتأمل ( وقال لي ) اللام فيه للتبليغ ( النبي  
 صلى الله عليه وسلم ) على سبيل المجيزة بالاخبار عن مغيب فصل على وفق  
 الاخبار ( انك لا تدري ) اي لا تعلم ( لعلك يطول بك عمرك ) الجملة معلقة  
 عنها العامل والرجاء الواقع من الشارع محمول على اليقين الا انه خاطب  
 القوم بما يبالقون من ان الملوك اذا نبوا امر استلوا فيه جاؤا بالترجي مكان  
 الفعل اليقيني فكانه قال له ان عمرك يطول كما في المواهب ( قال ) اي ابن  
 عمرو ( فصرت الى الذي قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ) من طول العمر  
 وحصول الضعف ( فلما كبرت ) بكسر الموحدة في السن وبضمها  
 في القدر كما في المواهب يعني ان جاء من باب علم يستعمل في كبر السن ومن باب  
 حسن يستعمل في كبر الجثة ( وددت ) بكسر الدال الاولى اي احببت  
 ( اني كنت قبلت رخصة نبي الله عليه السلام ) بصيام ثلثة ايام واختم  
 للقرآن في شهر لسهولته فيخفف بها ويتوجه النفس له بلا ملل واضافة  
 الرخصة اليه عليه السلام لما ان له تشريع الاحكام بحسب ما يراه قال الله تعالى



مخاطبته لتحكم بين الناس بما أراك الله كما في المواهب (وزاد) أي النبي صلى الله عليه وسلم (في رواية) عنه عند ذكره فضل صوم يوم وافتطار يوم تأكيده (لا صام من صام الأبد) أي لا يصوم من صام كل يوم أبداً يعني يكره هذا الصيام ولا ثواب له عند الله تعالى لكرهه كما في حاشية خواجه زاده ويجوز أن يكون دهاء عليه كراهة لصنيعه وبخروجه عن الاعتدال وكل ذلك اشفاق منه عليه السلام لئلا يضيعوا عن أمر الجهاد وأنواع الأعمال وكان غرضه في أمته أن يتمسكوا بالقصد في الأمور والوسط في الأحوال وهذا باعتبار أعم الخلق وجهودهم والافتقار إلى من نفسه أنه لا يلحقه من ذلك وهن ولا يدركه قنور ولا يصوم الأيام المنهية ولا يقوت عليه حتى فلا بأس به كما في شرح غريب الحديث والمواهب (ثلاثاً) أي كره هذا القول وأكده تأكيده ثلاثاً في الزجر عنه والتعبد منه (وزاد في رواية) عنه (وكان يقرأ بعد كبره على بعض أهله السبع) بضم فسكون (من القرآن) صفة للسبع أو حال منه لأن اللام للجنس (بالتنهار) لغو متعلق بيقراً أو مستقر حال من ضميره (والذي يقرأ بالتنهار) وهو السبع المذكور والموصول مبتدأ خبره (يعرضه) في قراءته (من الليل) أي ببعضه يفعل ذلك نهراً (ليكون) المقرؤ (أخف عليه) بالليل لقرب عهده به فيورده في أمد قليل قوله السبع بالضم هو الجزء الواحد من السبعة يعني كان عبد الله بعد ما عين له عليه السلام ختم القرآن في سبع ليال يقرأ خصص ذلك السبع على بعض أهله بالتنهار ويحسب ذلك من الليل ليكون وظيفة الليل أخف عليه ولا يتركه كراهة أن يترك شيئاً فارق النبي صلى الله عليه وسلم (وإذا أراد أن يتقوى) للصوم من الوهن الذي لحقه من تنابعه (افطرا ياما) يرتجع فيها قواه (واحصى) أي ضبط أيام فطرته (وصام مثله) أي مثل الذي افطره لما أنه التزم صوم يوم وافتطار آخرى وفي بعض النسخ مثلهن أي الأيام المتروكات لأن جمع ما لا يعقل إذا كان للقلة فالأصح معاملته معاملة جمع النسوة وإن جازت معاملته معاملة الواحدة وعكسه منه جمع الكثرة فيما ذكر ويفعل ذلك في القراءة والصوم مع ضعفه عما التزمه منهما (كراهية) بتخفيف التحتية مفعول له (أن يترك شيئاً) من البر الذي (فارق عليه النبي عليه السلام) رابطاً عاياه على التزامه والوفاء به (وفي أخرى) في حديث ابن عمرو (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أحب الصيام)

إلى الله تعالى (صيام داود عليه السلام) ابن إيشا بن الله ورسوله (واحب) بالنصب عطفًا على اسم أن وجواز الرفع استنباطاً لأهمية إليه (الصلوة) النافلة المطلقة إليه تعالى (صلوة داود عليه السلام) وبين صلوة الفاضلة لشرف وقتها بقوله (كان يتم نصف الليل) فيعطى جسده حقه (ويقوم ثلثه) بضم أوليه أداء لحق العبودية بقدر لا يؤدي لقنور ولا ملل (وينام سدسه) لستر العمل وتبعية من الرياء والسمعة كما في المواهب ولدفع الكسل عن النفس وحصول الانشغال في صلوة الفجر كما في حاشية خواجه زاده يعني كان سيدنا داود عليه السلام يقسم الليل ستة أقسام يتم النصف الأول منه وهو ثلثة أقسام ويقوم ثلثه من النصف الأخير وهو قسمان من هذه النصف وينام سدسه وهو قسم واحد منه وهو آخر الليل ونومه مستحب ليرزول عنه الكسل واصفرار الوجه بالتنهات كما في التوفيق وقدم وجه أهمية الصلوة وعكس ترتيب ألف اعتناء بها لشرعها عليه على الصحيح في الحديث واعلموا أن خير أعمالكم الصلوة وحديث عليك بالصوم فإنه لا شيء يعدله رواه النسائي ضعيف لا يعادل معارضته أو بالنسبة لذلك المخاطب وهو عليه السلام أعلم بحال كل وبين الصوم الفاضل بقوله (وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً) فيحصل له الثواب من غير إضعاف ولا إتعاب والله أعلم بالصواب (أقوال الفقهاء) أي هذه المذكورات هنا أقوال الفقهاء الواردة في لزوم الاقتصاد على وفق الأحاديث المذكورة في هذا الباب (قال في الاختيار) شرح المختار (لا يجوز أن ياضية بتقليل الأكل حتى يضعف عن أداء الفرائض) لأن أداءها فرض ولا خير في مجاهدة تؤدي لسقوط فرض الله تعالى كما قال ابن عبد السلام من الشافعية لما سئل عن تورع عنه ذلك عن القيام في الفرض قال لا خير في ورع يؤدي لاسقاط ما فرضه الله تعالى كما في المواهب (وأما تجويع النفس على وجه لا يجز عن أداء العبادات فهو مباح وفيه رياضة النفس وبه يصير الطعام مشتهى بخلاف الأول فإنه أهلك للنفس وكذا الشاب الذي يخاف الشبق لا بأس بأن يمتنع عن الأكل لتكسر شهوته بالجوع على وجه لا يجز عن أداء العبادات بالجوع على ما قاله عليه السلام كما في حاشية خواجه زاده والاختيار (قال النبي صلى الله عليه وسلم إن نفسك) التي هي عبارة عن مجموع جسدك والروح المقيمة له (مطيتك) الخاملة لك في مأربك وهذا من التشبيه البليغ تدبر



(فارفق بها) فلا تجهد لها فتقطع لا تقطعها (وليس من الرفق) بها المأمور به (ان تجهد بها) بتتابع الصوم (وتدبيرها) بذلك فيذهب رطوبة الجسد ونضارة البدن وقوة الفكر فتختار الامور واسطها كذا في الفتحية (ولان ترك العبادات المفروضة لا يجوز) لانها لوجوبها ياتم تاركها (وكذا) لا يجوز (ما يفضي اليه) الترك المحرم وقد قال عليه السلام المؤمن القوى خير عند الله من المؤمن الضعيف فان ترك اكله وشربه حتى مات فقد عصي لان من امتنع عن اكل الميتة عند الخمسة حتى مات يكون عاصيا لما ظنك فحين ترك اكل الحلال مات بالجحاعة بخلاف ما لو مشى بطنه اورمدت عيناه فلم يعالج حتى مات فانه لا ياتم تدبر (ثم هو على مراتب فرض وهو قدر ما ينفع به الهلاك ويمكن معه الصلوة قائما) ومباح وهو قدر ما زاد على ادنى الكفاية الى الشبع (وحرام وهو الاكل ما فوق الشبع الا في موضعين احدهما الاكل بنية صوم الغد والثاني الاكل مع الضيف لئلا يمسك عن الاكل حياء لان اساءة القرى مذموم شرعا ولهذا من نزل ضيفا على انسان فلم يصفه فلا بأس ان يظهر بالشكاية عنه لقوله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم يعني من منع منه حقه في القرى كما في المبغى (وقال) صاحب الاختيار (فيه ايضا الكسب) لاسباب المعاش (انواع فرض) اي جاء طلبه بالنص الذي يكفر جاحده (وهو الكسب لقدر الكفاية لنفسه وعباله) من زوجة وولد وخادم وفي الحديث كفى بالمرأ اثمان يضع من يعول (وفي رواية من يقوت قوله وعباله من اولاد الصغار والازواج والاماء لكن يشترط في وجوب نفقة الاولاد الفقر وعدم البلوغ وفي نفقة الازواج ليس بشرط لان ذلك جزاء الاحتباس كما في حاشية خواجه زاده (ثم الكسب باليد ان كان قادرا عليه والافبالسؤال لانه آخر الكسب حتى لو لم يسئل فأتى ثم لان السؤال فرض في ذلك الوقت ولا يزيد على قوت يوم كما في حاشية خواجه زاده (وقضاء ديونه) لئلا يمنعها ذلك عن مقامها المعد لها عند الله تعالى (ثم قال فان ترك) المكلف (الاكتساب بعد ذلك) الكسب المفروض (وسعه) تركه لانه ترك لغير مفروض كما في المواهب يعني جازله الترك وتفرغ لنوافل العبادات واشتغالها او اقتصر على الفرائض والواجبات والسنن المؤكدة كما في حاشية خواجه زاده (وقال) في الاختيار (وان كسب ما يدخره لنفسه

وعباله فهو في سعة) قوله ما يدخره مضارع ادخر افتعال من الدخر قلبت تاؤه ذالا لدفع الثقل ثم ادغمت فيها الدال فلذا جازا عجا مهابا وهما لها اي اكتساب ما يجعله ذخرا ومعدا لما يأتي من الازمنة كما في المواهب (فقد صح انه صلى الله تعالى عليه وسلم ادخر قوت عياله سنة) ولكنه كان لا يبق لهم ذلك بل يتفقه في سبيل الخيرات حتى رهن درعه فيما تنفقه عليهم ومات وهي رهن فيه كما في المواهب وما فوق ذلك بنا في التوكل في حق التأهل ويخالف السنة ولكنه لا بأس به كما في الحاشية (و) كسب مستحب وهو الزيادة على ذلك (المحتاج اليه لمن ذكر ولو مالا) لبواسي به فقيرا) فيصلى بما يدفع حاجته (اولي حازي به قريبا) او اجنيا عن بر اهداه اليه وفي الحديث من صنع منكم معروفا فكا فتوه (فانه) اي الكسب المذكور (افضل من التخلي) بالخلاء المججمة التفرغ (لنفل العبادات) ومباح وهو كسب الزيادة للتجمل والتعم حتى يبني البنيان وينقش الحيطان ويشترى السراري والغلمان لقوله عليه السلام نعم المال الصالح في يد الرجل الصالح (ومكروه وهو جمع المال للتفاخر والتكاثر وان كان من حل فتأمل ثم الكسب على مراتب افضلها الجهاد ثم التجارة ثم الحراثة ثم الصناعة كما في المبغى (لان منفعة النفل تخصه) من عود ثوابه عليه (ومنفعة الكسب) لما ذكر (له) ثوابا (ولغيره) نفعا (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) ما يدل لفضل الكسب لما ذكر (خير الناس من ينفع الناس) رواه القضاة من حديث جابر مرفوعا ولفظه خير الناس انفعهم للناس انتهى ما نقل من الاختيار قال الفقيه ابو الليث في بستان العارفين كره بعض الناس الاشتغال بالكسب وقالوا الواجب على كل انسان الاشتغال بعبادة ربه والتوكل عليه (وقال عامة اهل العلم الكسب بمقدار ما يكفيه وعباله واجب فان زاد على ذلك فهو مباح والاشتغال بالعبادة افضل وان اشتغل بطلب الزيادة لا يكون حراما اذا لم يرد به الفخر والرياء فاما حجة من قال لا ينبغي ان يشتغل بالكسب فلان الله تعالى قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فقد خلق الخلق لعبادته فينبغي لهم ان يشتغلوا بها (وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما اوحى الله تعالى الي ان اجمع المال ولان اكون من التاجرين ولكن اوحى الي بان قال سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) واما حجة من قال ان طلب قوته وقوت عياله



واجب فلان الله تعالى فرض الفرائض ولا يتهيا العبد لاداء الفرائض  
الا باللباس وقوت النفس وذلك لا يكون الا بالكسب قال الله تعالى فاذا  
قضيت الصلوة فانتشروا في الارض وابغوا من فضل الله وقال عليه  
السلام تباعوا بالبز فان اباكم كان بزازا يعني ابراهيم خليل الرحمن عليه  
السلام الى هنا كلامه (وفي التارخانية بدأ محمد كسب الذي صنفه  
بحديث رواه ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طلب الكسب  
فريضة على كل مسلم كان طلب العلم فريضة واول من اكسب ابونا آدم  
عليه السلام فانه لما اهبط الى الارض اتاه جبرائيل عليه السلام بخطبة  
وامران يزرعها فزرعها وسقاها وحصدتها وداسها وطحنها وخبزها  
وكذلك نوح عليه السلام كان نجارا يأكل من كسبه وادريس عليه السلام  
كان خياطاً وابراهيم عليه السلام كان بزازا حتى روي انه عليه السلام قال  
عليكم بالبز فان اباكم ابراهيم عليه السلام كان بزازا وعيسى عليه السلام  
كان يأكل من غزل امه وربما يلتقط السائل فعلم ان الكسب بطريق  
الانبياء والمرسلين الى هنا كلامه (وقال في التارخانية يكره ان يجتمع قوم  
من الناس فيعتزلون) الظاهر فيعتزلوا واعل الخاق النون من قلم الناسخ  
كذا في المواهب (في موضع) اي ينفردون به عن الغير (ويعتزلون) انفسهم  
(عن الطيبات) التي بها قوام اديانهم (يعبدون الله تعالى فيه) استيف  
بيان البيان الداعي لذلك الاعتزال (ويفرغون انفسهم لذلك) المذكور  
من العبادات والظاهر انه اراد كراهة التحريم لما في الاشتغال بذلك عن  
الكسب من تضيق الاهل والعيال ومن ترك الطيبات من اضماف البدن  
عن اداء الواجبات كما في المواهب (وكسب المال الحلال) بالوجه الذي  
اباحه الشرع (ولزوم الجمعة والجماعات) مع الموحدين في الصلوات  
(في الامصار) جمع مصر بمعنى البلاد قوله وكسب مبتدأ خبره (احب والزم)  
مما يفعله اولئك لما في اقامة الجماعة من اعلاء شعار الاسلام والدين والقيام  
بالاجتماع على اسنى اركانه وهو الصلوة ومن لزوم الجماعة من التعاون على  
البر والتقوى وتعلم ما يحتاج اليه ديناً ودنياً كما في المواهب (انتهى) اي كلام  
التارخانية (فان قلب) ايها الصالح للخطاب وفي نسخة فان قيل  
(يعارض ما ذكرت) من الايات والاحبار واقوال الفقهاء الدالة على مذمومية  
الافراط في العمل وممدوحية القصد والتوسط فيه كما في حاشية خواجهم زاده

والمعارض تسليم للدليل وتصديق له الا انه يعارض مما يقتضي  
خلافه وما مفعول مقدم ليعارض وفاعله (ما) الذي (نقل) بالبناء  
للمفعول (من السلف) اي من تقدم من التابعين فمن بعدهم من  
متقدمي هذه الامة المجتهدين في مرضي الله تعالى (من) بيانية (شدة)  
الرياضات وكثرة المجاهدات والاجتهاد في العبادات كصيام الدهر  
والواصل (اي عند من يرى منهم جوارزه وهو ترك فطر بين الصيامين  
ويدل عليه ما اخرجه مسلم عن انس رضي الله عنه انه عليه السلام واصل في  
آخر شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين فبلغه ذلك فقال عليه السلام  
لومد لنا السهر لو اوصلنا وصا لا يدع المتعمقون تعمقهم (وما روى عن ابي بكر  
رضي الله تعالى عنه من وصال الستة) (وما روى عن عبد الله بن الزبير  
من وصال السبعة وعن السلف الصالحين من الوصال فعن البعض ثلثة  
ثلثة وعن البعض خمسة خمسة وعن البعض خمسة وعشرين كما في الكتاب  
الواردات للقاضي بدر الدين (والقيام) بالتطوع (في كل الليالي) ظرف  
للقيام وعن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه انه قال قام صلى الله عليه  
وسلم حتى انتفخت قدماه وفي رواية اخرى كان يصلي حتى تورمت قدماه  
قيل له انك لثقل هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال عليه السلام  
افلاكون عبدا شكورا (وعن عابشة رضي الله تعالى عنه قالت قام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بآيات من القرآن ليلة رواه في كتاب قمع النفوس (وروى  
عن ابي حنيفة رحمه الله انه لم يتم ليلا اربعين سنة كما في حاشية خواجهم  
زاده) قال عبد الوهاب الشعراي في كتابه المسمى بالميزان قال اسد بن عمرو  
صلى ابو حنيفة صلوة الفجر بوضوء العشاء اربعين سنة وكان عامة ليله  
يقرا القرآن في ركعة واحدة وكان يسمع بكائه من الليل حتى يرجه جيرانه  
وانه ختم القرآن في الموضع الذي توفي فيه سبعة آلاف مرة كما في الفرائد  
من شروح الكثر (والاجتناب عن الشبهات) عملاً بحديث من اتقى  
الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه وفي نسخة المشبهات جمع مشتهى  
اسم مفعول من الاشتهاء قلبت الفاء للجمع (والطيبات) زهداً (والختم)  
للقرآن (في كل يوم مرة او مرتين) منصوبان على الظرفية الزمانية او على  
المصدرية (بل مرات) على حسب احوالهم في الاقلال والاكثر  
كما في المواهب وعن ابي حنيفة رحمه الله عليه كان يختم في شهر رمضان



احدى وستين ختما ثلثين في الليالي وثلثين في الايام وواحدة في الزاويح  
 كافي قاضيخان (وعنه انه صلى ثلثين سنة الفجر بوضوء العشاء ذكره الامام  
 قاضيخان ايضا) وروى ان شداد بن حكيم صلى بوضوء الظهر ظهر  
 اليوم الثاني ستين سنة كافي البرازية (وروى النووي عن بعض الصالحين  
 ختم القرآن في كل يوم ثمانى مرات وهذا واشباهه محمول على ملاحظة المعنى  
 كافي حاشية خواجه زاده) قلت اولا لامعارضة بين الوحي وغيره) ومنه كلام  
 الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان هو الاوحى بوحى لانها تقتضى المساواة  
 بينهما ولا مناسبة بين كلام الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام وبين كلام  
 سائر الانام كافي حاشية خواجه زاده (حتى نحتاج الى الجواب) وهذا غاية  
 للمعارضة المنقبة فانها المحتاج للجواب فاذا التفت فالامر واضح كافي المواهب  
 (فعلبك) لزوما وهو خبر مقدم مبتدأؤه (الاخذ بما ثبت بالكتاب والسنة)  
 ان الذين انحصر فيهما الوحي ويجوز اعراب عليك اسم فعل بمعنى الزم  
 والاخذ مفعول به نحو عليكم انفسكم (وثانيا) عطف على اولا (انا نمنع  
 صحة الرواية عنهم اذ لم يقع عنها بحث ولا نقبش بل اكثرها خال  
 عن السند) مثل ان يقال اخبرني فلان عن فلان الى ان ينتهي الى رسول الله  
 عليه السلام هذا المنع ممنوع بان التواتر المعنوي حاصل بثبوت ذلك  
 عن السلف وان لم يتواتر كل من جزئيات ذلك كشجاعة علي رضي الله عنه  
 وان لم يمتحى بالتواتر بيان مظهر منها في كل مشهد وكجود حاتم وحلم اخف  
 واذا ثبت ذلك حصل قوة للنفوس بثبوت ذلك لظهور سنده وبكفي  
 للايراد كافي المواهب (بخلاف الكتاب والاخبار النبوية فلا مساواة  
 في النقل فكيف يتصور التعارض) مع اقتضاء التساوي اذا الكتاب منقول  
 بالتواتر والاخبار النبوية بعضها منقول بطريق التواتر وبعضها منقول  
 بطريق الشهرة وبعضها بطريق الاحاد (وما روى عن السلف لبس كذلك  
 كافي حاشية خواجه زاده) وثالثا ان المنع عن التشديد في العبادة معلل  
 بعلمين لمية) اى منسوبة الى لام التعليل الداخلة على ما الاستفهامية اى لم  
 منع من ذلك (قبل هو الاستدلال من العلة على المعلول كالنار على الدخان  
 والاثنى من المعلول الى العلة كحركة الاوراق على وجود الريح والمصنوع  
 على الصانع كافي حاشية خواجه زاده وسيد الشريف (هى الاقضاء)  
 بالقاء والضاد المججمة الايصال (الى اهلاك النفس) بفعل ما يضعف به

اجسادها ويذهب به قواها من ترك الاكل والشرب وترك النوم وقد قال الله  
 تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة كافي حاشية خواجه زاده (واضاعة  
 الحق الواجب) على المتعبد وهى النفقة الواجب لعياله وكسوتهم  
 (للغير) من نفس وعبال كما ذكرنا (او ترك العبادة) بالضعف عنها  
 بذلك (او ترك مداومتها) لعسر هائل زيادة المشقة فيها (وانية) اى منسوبة  
 الى لان اى الدليل الثقلي من الكتاب والسنة وقبل هى الاستدلال من المعلول  
 على العلة كحركة الاوراق على وجود الريح والمصنوعات على الصانع  
 كما ذكرنا آنفا للاستدلال باقضاء الرياضة للهلاك من الاول وبعدم وجدانها  
 من الشارع الذى هو مصدر الاتباع من الثانى والله اعلم كما فى المواهب  
 (وهى) اى الانية (ان نبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم (ارسل رحمة  
 للعالمين) بشهادة وما ارسلناك الا رحمة للعالمين (ومؤيد) اى مقوى  
 فى نفسه بالتأييد الالهى (من عند الله فيقوى) من عمل البر (على ما لا يقوى  
 عليه) منه (احاد الامه) لفقد ذلك التأييد كما جاء فى الحديث نهيه لهم عن  
 الوصال لما اتوا وقالوا انك تواصل قال انى لست كهيتكم انى ايت يطعمنى  
 ربى ويسقبنى (وعن ابى سعيد الخدري انه سمع النبي عليه السلام يقول  
 لا تواصلوا فانكم اراد ان تواصل فليواصل حتى السحر قالوا فانك تواصل  
 يا رسول الله قال لست كهيتكم انى ايت لي مطعم يطعمنى وساق يسقبنى  
 كل ذلك رواه مسلم (وانه اخشى الناس) اى اشد هم خشية اى هيبة مقرونة  
 بعرفة (من الله) لانه لا مضاهى له فى مقام المعرفة (واتقاهم) اى اعظمهم  
 تقوى له تعظيما له لعله لكمال عظمتهم كما قال (واعلمهم بالله) وعلى قدر علو  
 ذلك يكون علو التقوى والخشية (فلا يتصور منه البخل) بشئ من المنافع  
 الالهية بكمته (وترك النصيح) لامتة وقد حرصهم عليه واخبرانه الدين  
 والنصح اظهرا باطن الامر نفعا (ولا التواني) اى القصور فى ذلك  
 (ولا التكاثر) عطف تفسيرى اى ترك عمل البر مع التمكن منه (ولا الجهل  
 فى امر الدين) الاضافة بيانية اى بالنافع للعباد وضده امر الدنيا فقال عليه  
 السلام لما امر بترك التأبير فى التخل بجاء الترشيع لستم اعرف بامر دنياكم  
 كافي المواهب (فلو كان فى العبادة) اى الخضوع لله والترذل له (والقرب)  
 المعنوي (من الله تعالى) اى من مرضيه او من ثوابه (طريق افضل  
 وانفع) الوصفان وصفا طريق والموصوف اسم كان وخبرها الظرف



المقدم ويجوز نصبها خبرا والظرف في محل الحال من ضمير الوصف  
(غير ما هو) أي الذي هو (فيه) من الطريقة الخيفية (لفعله) بذاته لانه  
اسرع الناس لمرضيه تعالى ولاغنى به عن شيء من فضله (أو يئنه وحث)  
أي حرض (عليه) الأمة بذلا للصيحة وتبليغا للعباد ما ينفعهم (فتجزم  
قطعا) أي من غير شك (أن ما هو عليه صلى الله تعالى عليه وسلم)  
من الاقتصاد في العبادة والرفق في البدن وإداء حقوق أولى الحقوق  
(أفضل) للعباد لما فيه من الاتباع (وانفع) لأدائهم فيه حق كل ذي حق  
حقه (وأقرب إلى معرفة الله تعالى) لتمكن النفس لفرغها من العمل البدني  
في وقت راحتها من التفكير في آلاء الله تعالى وجليل عظمته وكآله والاستغفال  
بالعمل يبعد من ذلك لانه ما جعل الله لرجل من قلوب في جوفه (و) أقرب  
إلى (رضاه) إرادته رفع قدر من عمل كذلك (من كل ما عداه) تنازعه  
الأوصاف فيجزي فيه ما ذكر في باب الأعمال فيقدر معمول المهمل ولم يجب  
أضماره لانه ليس عمدة حالا ولا في الأصل كما في المواهب (فيحمل) بالتحنية  
والبناء للمفعول ويجوز بالنون مبنيا للفاعل لعدم تعارض فعل السلف للسنة  
(ما روى) بالبناء للمفعول (عنهم) بما يخالفها (على أنهم إنما فعلوا ذلك  
الشديد أما) بكسر الهمزة وتشديد الميم حرف للتفصيل (مداواة)  
المفاعلة للمغالبة لا للمبالغة أي دواء عظيما (لأمراض القلوب) النازلة بها  
من غفلة أو نجب ونحوهما فأزالت نور ذلك العمل الشاق عليها مذهبها  
لظلمة داء الغفلة مثلا ودأبوا عليه أما لدوام الداء أولا رأوا في المجاهدة  
من البركة ومن بورك له في شيء فليزمه كما في المواهب (أو لكون العبادة)  
صارت للملازمة لهم واعتيادهم بها (عادة) هي ما غلب وتكرر  
(لهم وطبعها) ما صارت يترتب على تركها بالنسبة اليهم ما يترتب على فعلها  
لغيرهم من التعب والنصب كما في القحمة (كالغذاء للصحيح) البدن اعتاده  
وصار له طبيعيا يستأنس به ويتألم بفقدته والعادة طبع خامس (فيتلذذون بها)  
أي بالعبادة الشاقة المعتادة لهم (بلاضاعة قوة) لآلف البدن لها وفي نسخة  
حق أي لا ينشأ من ذلك اضاعة حق لله ولا خلقه (ولا ترك مداومة) لحق  
طلب منهم دوامة (ولا اعتقاداته) أي التشديد (أفضل مما كان عليه صلى الله  
عليه وسلم أو قاله) نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم من الاقتصاد إذ ذلك  
اعتقاد يكون من فقد السداد وقلة الرشاد وليس ذلك من شأن السلف

الذين هم قدوة الخلف بل هو شأن الجهلة الأغبياء الطعام الذينهم اضل  
سيلا من الانعام اذ من العلوم ان خير الدارين في متابعة سيد الثقلين وأنه  
الرؤف الرحيم فلذا شرع ما يطيق الدوام عليه العباد ويقوم العارزون العباد  
(وروى عن سهل التستري ان غداؤه في كل سنة ثلاثة ذراهم يشتري  
بأحد هاريتا وبالأخر دينار وبالثالث دقيقا ثم يلبت المجموع ويقسم  
ثلثمائة وثلاثة وستين جزءا يكتب في يوم واحد (وروى عنه أيضا  
انه لم يفطر في رمضان سنة الامرة وفي سنة اخرى في آخره فقط ما غنبر  
من حاله العجيبة كما في حاشية خواجہ زاده (ولما ورد سؤال مقدر كانه قيل  
لبس العبادة طبعاً لنبينا صلى الله عليه وسلم مع انه لم يفعل ما فعلوهما من  
التشديدات والرياضات اجاب عنه بقوله (وأما نبينا صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقد بلغ الدرجة العليا من الكمال) ما لم يشاركه فيه غيره كما قال  
الغزالي (وهي) أي الدرجة المذكورة (ان لا يمنع) بالبناء لغير الفاعل  
(عن توجه القلب) منه لمولاه وحضوره مع اشتغاله (بشيء) من الأشياء لكمال  
قوته المعنوية بالتأثيرات الالهية (لا التكلم مع الخلق ولا الأكل ولا الشرب)  
أي ادخال المايح الى الجوف ومنه يعلم خطاء المخطئين بتناول المحرم الدخان  
ايضا في تسميتهم ادخاله الجوف شربا (ولا النوم) أي زوال الشعور لاسترخاء  
اعصاب الدماغ من الايخرة المتصاعدة اليه من المعدة وإذا كان ما يراه  
في منامه عليه السلام كغيره من الانبياء من جملة البوحى (ولاملاسة النساء)  
يجماع وغيره (وتكون الخلطة) له بالناس (والعزلة) عنهم في حقه  
لحضوره مع مولاه (سواء) أي مستويان استغنى بتشيده شيء عن تشييد  
والخلطة ميتدا وخبره مع ما عطف عليه سواء والجملة خير تكون والرابط  
محذوف وإنما استوى حاله فيهما بخلاف باقي البشر فان الخلطة بالناس  
لا تستغله عن التوجه للمول لما يده من القوى الملكية العلمية بخلاف سائر البشر  
كما في المواهب (فاقتضاه) عليه السلام (على بعض العبادات الظاهرة)  
عن بعض (لكونها) المأني بها عنها (أفضل له ولا منه) مما تركه للمفعول  
قليل عددا عظيم مددا وذلك مناسب لقصر اعمار الامم (وتلذذه) عليه  
السلام (دائم) سواء كان في العبادات الظاهرة أم لا لدوام شهوده وعدم  
غفلته عن مشهوده (ولا يختص) تلذذه (بالعبادات الظاهرة) لان  
مطلوبه عليه السلام اعظم مطلوب ومن قصد البحر استقل السواقيا



(وقد بلغ بعض المشايخ) لحصول لحظ نبوي له وتأيد رباني بذلك الملاحظ  
(الى حيث) بالبناء على الضم في الافصح اسم مكان استعيرت هنا الحال  
(كان له خط) اي سهم ونصيب (من هذه الدرجة) لقوة اتباعه وكال  
تأسيسه بالمصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم وللارض من كأس الكرام  
نصيب (حتى قال من رأى الا نصار زنديقا) اي بعد دوام الشهود  
وعدم الغفلة بحسب الطائفة عن المعبود فصل لاذة العرفان في كل آن  
سواء جده او وقف عند الفرائض كما قال ذلك الرجل لما ذكر صلى الله تعالى  
عليه وسلم فرائض الصلاة والصوم والحج لا يزيد على هذا ولا ينقص فقال  
صلى الله عليه وسلم افلم ان صدق (وكما قال العارف بالله تعالى البوصيري  
ولا تزود قبل الموت نافلة\* ولم اصل سوى فرض ولم أصم\* لان النوافل  
وصلة للنور الذي يحصل به هذا العرفان وكما قال ابي رسلان في حكمه العلم  
طريق العمل والعمل طريق العلم اي العلم ارسى طريق العمل التكليفي  
وهو طريق العلم بالله تعالى فاذا كانت كذلك واوصله مولا لفصده يستوى  
بالنسبة لذلك الاكسار والافلال ولذا قال من رأى الا انى واقتدى بي  
ولم يقف على حقيقة امرى صار زنديقا لما يرى من قوت فتورى في النوافل  
(ومن رأى قبل) بالبناء على الضم لحذف المضاف اليه اي قبل زمن  
الفيض والعرفان واقتدى بي في تلك الاعمال مع الاخلاص (صار صديقا)  
اي بالغام مقام الصدق وهى اول المقامات بعد مقام النبوة هذا حل كلامه  
على وفق مرامه بعون الله والهامة وتوفيقه واعلامه وقد زل ههنا اقدام  
اقوام من المتصوفة بل الصوفية وتبعه بعض من العلماء العظام بمجرى التقليد  
فظنوا ان من وصل الى درجة المحبة والكمال يسقط عنه التكليف  
الشرعية ولا يلزم عليه تعديل اركان الصلوة وهو الطمأنينة في الركوع  
والسجود بل يقولون بسقوط الصلوة مع كونها عماد الدين واحب  
اعمال اهل اليقين كما قيل احسن الحركات القيام وافضل السكنات الصيام  
حتى قال بعضهم نظر الصوفية الى تعديل اركان الباطن وتجرى الاخلاق  
الذميمة لا الطول والقصر نعمو بالله من هذا الخطاء والخطير كيف وقد صرح  
الفقهاء باثم تاركه ووجوب الاعادة عليه لكونه فرضا عند ابي يوسف  
تبطل الصلوة بتركه وبه قال الشافعي رحمه الله تعالى واما عندهما فسنة على  
تخريج الجرجاني وواجب على تخريج الكرخي كافي الهداية لما روى اصحاب

السنن الاربعة والدار القطنى والبيهقى من حديث ابن مسعود رضى الله  
عنه لا تجزى صلوة لا يقيم فيها الرجل ظهره في الركوع والسجود كيف  
وقد قال الله تعالى اقيموا الصلوة واقامة الصلوة تعديل اركانها وحفظها  
من ان يقع زيغ في افعالها من اقام العود اي قومه وسواء ازال اعوجاجه  
فصار قويا يشبه القائم كذا قال القاضى وغيره من المفسرين على ان  
المشايخ قد اجتمعوا على انه لا مقام للعبد يسقط عنه التكليف الشرعية مادام  
صاحبا وقد اتفقوا ايضا على انه لا تصح النهايات الا بتصحیح البدايات وهى  
العلم والعمل على وفق الشريعة الشريفة واذا قرر هذا علم ان اغترارهم  
ومذائق اقدامهم ومطارج افهامهم ليس الا من عدم معرفة اصول  
الفقه وعدم فهم مقالة واستغنائهم السؤال عن اهله قال الله تعالى فاسئلوا  
اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فتأمل فانه من المهمات الدينية والتحقيقات  
الفقهية ثم بين المصنف مراد ذلك الشيخ بقوله (حيث كان في نهاية يقتصر  
من العبادات الظاهرة) على ما يجهد به نفسه (على الفرائض والواجبات)  
خروجا من اثمهما (والسنن) خروجا من عتابها دون المستحب والنوافل  
(وياكل ويشرب وينام) اكل السلف وشربه ونومه لزم الاكثار من ذلك  
ويحتمل انه يكثر من ذلك سزا لحاله على الغير وهو انسب بقوله (كالعوام)  
كان (في بدايته) في السلوك (يجتهد) في النوفل والمستحبات (ويرتاض)  
بمجاهدة نفسه حتى انقادت له واطاعته في طاعة مولا (فمن رأى اجتهاده)  
ذلك (يجتهد كاجتهاده حتى يصير) عند ذلك الفيض الالهى (صديقا  
ومن رأى في نهايته) ووصوله لمقام الشهود وان كان لا غاية للمطلوب (ينكر  
الاجتهاد) من الطاعة (والطريقة) قوة التعبد باطنا (اصلا) اي انكارا  
متأصلا شديدا (فيخاف عليه) من انكارهما (الكفر) الباطن وهو المسمى  
في عصر الصحابة بالنفاق وفي عصر من بعدهم بالزندقة الزنديق هو الذى  
لا يؤمن بالاخرة ووحدانية الله تعالى على ما ذكر في المغرب نقلا عن  
ابى الليث (وعن ثعلب ان الزنديق ليس من كلام العرب ومعناه على ما يقوله  
العامية الحمد ودهرى وعن ابي زيد انه فارسي معرب واصله زنده اي من يقول  
يدوام الدهر كافي التوفيق كتب في الحاشية كما انكر بعض الناس الطريقة  
تعصبا ولا ينبغي لاحد ان ينكر الطريقة واهلها حتى يرى منهم ما يخالف  
الشرع انتهى كلامه (ولو تأملت) ايها المخاطب (ما) وفي نسخة فيما (كتبنا



سابقا) من اول الكتاب الى هنا او ما كتبنا في هذا الشأن (وما نقل عنهم)  
 اى السلف (حق التأمل) مفعول مطلق لتأمل اى التأمل الصادق  
 (وجدت في اكثرها) اى اكثر المكتوبات عنهم وفي نسخة في اكثرهما بضمير  
 المتنى اى المكتوبة سابقا والمنقول عن السلف (اشارة الى هذا) اى مجاهدتهم  
 في بدايتهم ليتمكنوا من انفسهم فيجرونها في نهج الاتباع فيردونها لعادتها  
 بعد امامتها ويعطون حقها كما في المواهب (فيخلو ما نقل عن السلف  
 من التشديد عن العلتين) اى اللبية والانية (المذكورتين) او لا المتقضيتين  
 للمنع (وهذا هو الحمل الصحيح والحق الصريح) من ان لكل مقام مقالا ولكل  
 ميدان رجالا (وروى ان امرأة كان لها ولد في تربية الشيخ عبد القادر  
 الجيلاني فاشتقت لزيارته فزارته فرأته على حصير بين يديه رغيف من شعير  
 يأكل بحريش الملح ثم تشوقت لزيارة الاستاد وتوصلت اليه فرأته على  
 فراش نفيسة بين يديه خبز حواري ودجاج فصاحت ابني يأكل الشعير  
 وهو على الحصير وانت تأكل الدجاج فنظر الشيخ لذلك الدجاج وقال  
 قم يا ذن الله تعالى فعاد حيا فقال المرأة اذا صار ابنك لهذا المقام فليأكل  
 ما اراد من الطعام كما في المواهب (فلا تفرط) من الافراط (في حقهم)  
 بالمبالغة بالوصاف ونجاوز الحد (ولا تفرط) من التفریط بالتقصير في أداء  
 حقهم (وابتغ) اى اطلب (بين ذلك سبيلا) وهو القصد فخير الامور  
 اوساطها وهو الطريق الحمدي والسنن الاحدي وما اوصل اليه مزاره  
 المشايخ ولا مانع منه شرعا (وقل) عند ذلك (الحمد لله الذي هدانا) اى دلنا  
 بلطفه (لهذا) اى النهج (وما كنا لنهتدي) لقصور عقولنا وضعف معقولنا  
 (لو لان هدانا الله) قل ان الهدى هدى الله يهدي به من يشاء من عباده  
 ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زلنا منكم من احد ابدا ولكن الله بركى  
 من يشاء اللهم يحياه عبيدك الابرار وما اهلتم له من كمال الشهود وعلو  
 المقدار \* اوصلنا اليك بفضلك وخذ بناوصبتنا لمرضاك وتوفنا على  
 الاسلام \* وادخلنا الجنة دار السلام \* ومقنا بالنظر لوجهك الكريم \*  
 وافعل ذلك باحبابنا والمسلمين آمين يا ارحم الراحمين ويارب العالمين  
 (\*) الباب الثاني (\*)

يجوز رفعه ونصبه (في الامور المهمة) خبر الباب ان جعل مبتدأ وخبر  
 بعد خبر ان جعل الباب خبر مبتدأ مقدر او حال ان نصب الباب باضمار

لما يريد (قال اهل الحكمة ان الله تعالى لبس فاعلا بالاختيار لاقتضائه الحدوث  
 بل هو موجب بالذات ومعنى الايجاب الذاتي ان صدور الفعل منه مقتضى  
 ذاته تعالى كصدور الخرق من النار فرد عليهم المصنف بقوله فعال لما يشاء  
 بلا ايجاب كما في شرح التحقيق (منزه عن صفات النقصان كلها) لان  
 له الكمال المطلق (متصف بصفات الكمال كلها) لما ذكر (ولبس له كمال  
 متوقع) حصوله بعد لان اوصافه تعالى ازلية لا بداية لها اقول قاله تعالى  
 منزه عن النقصان كلها هو صوف باقصى ما يمكن من الكمالات كلها  
 ولا سبيل للنقص اليه في جهة من الجهات لانه تعالى كامل من جميع الجهات  
 وليس له كمال متوقع منتظر غير حاصل حتى يكون ناقصا بدونه كاملا بحصوله  
 هذا حل كلامه على وفق مراده وههنا اقوال آخر لو ذكرها اطال الكلام  
 وفات المرام وكثر الملام (قديم) لا اول اوجوده (ازلي) اى منسوب للازل عدم  
 سبق العدم (ابدي) اى لا يلحقه عدم (له صفات قديمة) بالذات ولا منع من  
 تعدد صفات قدماء وانما المحذور تعدد ذوات قدماء (قائمة) لكونها معاني (بذاته  
 تعالى) لقدمها والقديم يقوم بالقديم (لا) هي (هو) مفهوم والتغاير مفهوم الذات  
 والصفة (ولا) هي (غيره) لعدم انفكاكها عنه ومفارقة له كما في المواهب يعنى  
 ان صفات الله تعالى ليست عين الذات ولا غير الذات فلا يلزم قدم الغير ولا تنكث  
 القدماء كما في شرح التفازاني (قال في شرح رمضان اما انها ليست عين ذاته  
 فلانها لو كانت عين ذاته تعالى يلزم اتحاد الذات والوصف القائم به في المفهوم  
 ويلزم الترادف بين الاسم والوصف وهو محال واما انها ليست غيرها فلان  
 الصفات لو كانت غيرها لكانت اما قائمة بنفسها او قائمة بغيرها وكل منهما ظاهر  
 البطالان فلا يكون غير ذاته وهو المطلوب انتهى كلامه (وقال سراج الدين  
 في قصيدته \* صفات الله ليست عين ذات \* ولا غير اسواه ذات انفصال \* واعلم  
 ان صفات الله قائمة بذاته لا هو ولا غيره وقالت المعتزلة هي ذاته وقالت  
 الكرامه هي غيره لانها حادثه وبين القديم والحادث متناقض وحجة المعتزلة  
 انه لو ثبت هذه الصفات وراء الذات لزم القول بالقدماء وفيه ابطال التوحيد  
 قلنا لما اطلقت الصفات المشتقة على الذات بطريقة الحقيقة وجب القول  
 بانها قائمة بذات الله تعالى والقول بالقدماء انما يلزم ان لو كان هذه اغيرا  
 للذات ونحو تنكر ذلك فصار كالواحد من العشرة لا يكون عشرة ولا غير  
 عشرة لانه يلزم من وجودها وجوده ومن عدمها عدمه كما في شرح الامالية



لابي القاسم الكرى (هي) أي صفاته الازلية (الحياة) هي صفة ازلية أبدية  
توجب صحة العلم ذكره التفاراني (والعلم) صفة كذلك تنكشف بها المعلومات  
عند تعلّقها بها انكشافا لا يحتمل النقيض بوجه (والقدرة) صفة كذلك  
تؤثر في الممكن حسب تعلّق الإرادة (والسمع والبصر) صفتان كذلك  
تنكشف بهما الموجود عند تعلّقهما (والإرادة) صفة كذلك تخصّص الممكن  
ببعض ما يجوز عليه والمشيئة كذلك وهما عبارتان عن صفة في الحى  
توجب تخصّص أحد المقدورين في أحد الأوقات بالوقوع مع استواء  
نسبة القدرة إلى الكل وكون تعلّق العلم تابعاً للوقوع كذا قاله سعد التفاراني  
(قيل مشيئة الله تعالى ازلية لا يطلع عليها اللوح والقلم ولا الأنبياء  
ولا الملائكة المقربون وإرادته صفة ازلية لا يطلع عليها المذكورون  
إلا إن المشيئة في فناء يقتضي الوجود والإرادة تقتضي الطلب ولذا إذا قال  
الرجل لامرأته شئت طلاقك ينوى الطلاق يقع ولا يقع في الإرادة  
وإن نوى لأن الأول يقتضي الوجود والثاني يقتضي الطلب ولا يقتضي  
الوقوع كما في شرح رمضان (والتكوين) صفة تكون بها الإيجاد والأعدام  
والأحياء والأما تفرغ غيرها وكونها قديمة مذهب الماتريدي وعند الأشعرى  
هي صفة حادثة عبارة عن تعلّق القدرة بالمقدور كما في المواهب  
(والكلام) صفة كذلك بها يوجد الأمر والنهي وغيرهما من أقسام  
الكلام والمراد النفسي الموصوف بقوله (الذي ليس من جنس الحروف  
والأصوات) عطف خاص على العام إذا للكلام كذلك ليس صفة لله تعالى  
بل دال على الصفة القائمة به لأن ما كان كذلك يوجد شيئاً فشيئاً ويذهب  
كذلك وما هذا شأنه لا يكون صفة القديم ومعنى إضافة هذا إليه تعالى  
أنه أوجده معجزة لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وإثابة لعباده بتلاوته  
وسكت المص عن البقاء وهي من صفات المعاني عند الماتريدي فتأمل  
كما في الفتحية (والقرآن) القائم بذاته تعالى (كلام الله تعالى) صفته  
القائمة به (غير مخلوق) لاستحالة قيام الحادث بالقديم أعلم أن القرآن  
في اللغة مصدر بمعنى الجمع والضم يقال قرأت الشيء قرأنا أي جمعته جعلاً  
ومعنى القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرأنا فالقرآن بمعنى الجمع ولهذا  
سُمي القرآن قرأنا لجمعه السور والآيات والكلمات والحروف والنقوش  
والأوراق فيكون المصدر بمعنى الفاعل ويجوز أن يكون بمعنى المفعول

كما في التوفيق ولأنه الخالق للزمان والمكان كان الله ولا شيء معه كما في المواهب  
(وليس له جهة من الجهات الست) لأن ذلك شأن الممكن وهو مستحيل  
في حقه تعالى قال وأسماء الجهات الست فوق يمين شمال خلف أمام تحت  
(ولا هو في جهة منها) كما تقول الجهوية أنه تعالى في جهة العلواظواهر  
آيات قرآنية بل المراد منها العلوا المعنوي من الغلبة والقهر ومن أدل دليل  
على نفيه حديث أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأنه حال سجوده  
أبعد عن السماء منه إليها حال قيامه ونحوه وحديث لا تفضلوني على يونس  
ابن متى فإنه رمايت وهم من رقي نبيا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لما وصل إليه  
وتزول يونس لغمر البحر فتفاوتتهما في القرب مكانا من مولانا تعالى فنفاه بذلك  
وهذا الاستنباط أبدأه أمام الحرمين في مجلس درسه وأخذ فيه لصنعه ألف  
دينار من حضره مجلسه كما في المواهب (أقول هذا التنزيه مفهوم بمقلبه لكن  
ذكره مبالغة في التنزيه والتقديس فإن نفي التمكن بالمكان عنه تعالى يستلزم  
نفي الجهات الست عنه ونفي كونه تعالى في جهة منها) قال سعد التفاراني  
في شرح العقائد وأعلم أن ما ذكره من التنزيهات بعضها يغني عن البعض  
إلا أنه حاول التفصيل والتوضيح في ذلك قضاء لحق الواجب في باب التنزيه  
ورداعلى المشبهة والمجسمة وسائر فرق الضلال والطغيان بأبلغ وجه وأؤكد فلم  
يبال بتكرير الألفاظ المترادفة والتصريح بما علم بطريق الالتزام (ولا يجب عليه  
شيء) من إثابة مطيع أو عقوبة عاص أو فعل صلاح أو ترك ضرر بل هو الفاعل  
المختار الملك الذي لا يستل عما يفعل كما في المواهب يعني أن الله تعالى لا يجب عليه  
شيء مما هو الأصلح للعباد في دينهم ودنياهم لأن الواجب يقتضي الموجب  
والموجب فوق الموجب عليه وليس أحد فوق الله تعالى كما في حاشية خواجه  
زاده (وقال سعد التفاراني لا يجب عليه شيء) والالفاظ الكافر الفقير المذهب  
في الدنيا والآخرة (ولما كان له منة على العباد واستحقاق الشكر في الهداية  
وأفاضة أنواع الخيرات لكونها أداء للواجب ولما كان امتثاله على النبي عليه  
السلام فوق امتثاله على أبي جهل إذ فعل بكل منها غاية مقدوره من الأصلح  
له ولما كان لسؤال العصمة والتوفيق وكشف الضر والبسط والخصب  
والرخاء معنى لأن ما لم يفعل في حق كل فهو مفسدة لا يجب على الله تركها  
وفيه كلام مذكور فيه وعليك بمراجعتي ومطالعتي (ولا يحل في حادث)  
وفي أكثر النسخ لا يحل فيه حادث وفي بعضها ولا يحل في حادث فالتن



شرحناها على بعض النسخة على انه يغني عنهما قوله لبس يحسم ولا يمكن بمكان تدبر اقول التقيد بالظرف لا معنى له لا يهاجمه انه يحل في قديم ذاتي ولا وجود للقديم بالذات غيره تعالى ولا يحل في شيء وحديث ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن غير ثابت ويفرض ثبوته فتمه مضاف مقدر اى واسع معرفتي وحديث ابي هريرة روى البخارى عنه مازال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فكنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده الذى يبطش بها ورجله الذى يمشى بها المراد منه الكناية عن كمال العناية ونهاية الوقاية عن هذا شأنه لاحتل مولانا فيه (قال مولانا ابن الملاك في شرح المشارق معنى اكون حافظا هذه الاعضاء عن الاعمال التى لا ارتضيها خص هذه الاربع بالذكر لان مساع الانسان انما يكون بها هذا تفسير بحسب الظاهر والتفسير بحسب الباطن ان العبد يتقرب بالنوافل الى الله تعالى فيجعل الله سلطان حبه غالب عليه فيصير بحيث مالا حظ شيئا الا لا حظ ربه تعالى فهذا الاعتبار يكون سمعه وغيره (قبل هذا آخر درجات السالكين واول درجات الواصلين) وقبل معناه كنت اسرع الى قضاء حوائجه من سمعه في الاستماع ومن بصره في النظر ومن يده في اللمس ومن رجله في المشي ولئن سألتني لاعطيته وان استعاذني لاعيذته انتهى كلامه (حكيم لا يفعل شيئا الا بحكمة وفائدة) اقول الحكيم من اسماء الله تعالى ما خوذ من الحكمة وهى معرفة حقايق الاشياء على ما هى عاينه ومعرفة لوازمها وخواصها على ما كانت عليه ووضع كل واحد منها في موضعه ومرتبته اللايق به سبحانه وتعالى لاحاطة علمه وبلوغ حكمته لا يخلو شيء من مصنوعاته من الحكمة والفائدة وان لم يظهر لنا في بعضها جهة الحكمة والفائدة كافي التوفيق (قال الراغب في مفرداته الحكمة من الله معرفة الاشياء وايجادها على غاية الاحكام ومن الانسان معرفة الموجودات وفعل الخيرات وهذا هو الذى وصف به لقمان في قوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة فاذا وصف بها الله فعناه بخلاف معناه واذا وصف بها القرآن فلتضمنه الحكمة انتهى (قال الله تعالى افحسبتم انما خلقناكم عبثا وقال تعالى يحسب الانسان ان يترك سدى (فعال) بتشديد العين (لما يشاء) لما يتعلق به مشبته وانما يتعلق بالممكن فلا يعجزه شيء قال الله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون (بلا ايجاب) عليه لانه لاحاكم فوقه بل هو القاهر فوق عباده يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا معقب لحكمه وامره كما قال فعال

عن الضرب على الوجه وقال ان الله خلق آدم على صورته اى صورة المضرروب فينبذ يكون الهاء راجعة الى المضرروب لا الى الله تعالى ذكره منلازاده (ولامته) اى لانتهية له لانه من اوصاف الجسم (ولا متحيز) والحين بالمهمل المفتوحة وتشديد التحتية المكسورة وبالراء الفراع الذى يشغله الجوهر والجسم لان من كان في حيز كان محصورا فيه والمحصور مقهور والله القاهر فوق عباده وفي بعض النسخ ولا متجزى اى ذواجزاء ويغني عنه لبس يحسم فالتى شرحنا عليه افيد كما في المواهب (ولا يطعم) بفتح اوله وثالثه مبنى للفاعل او يضم اوله وفتح ثالثه مبنى للمفعول اى لا يدوق طعاما ولا يطعمه احد وقرئ وهو يطعم ولا يطعم ينشاء الاول للمفعول والثاني للفاعل على ان المراد من الضمير فيهما غير الله تعالى من معبوداتهم (ولا يشرب) لان الحاجة لذلك آية الامكان كما قال الله تعالى ردا على النصارى في دعوى الوهية عيسى وامه ما المسيح ابن مريم الرسول قد خلت من قبله الرسل وامه صديقة كانا يا كلان الطعام فالحاجة لذلك آية الحدوث (لم يلد) لاستحالة ذلك في حق الله تعالى (ولم يولد) من غيره لانه لو كان كذلك لكان حادثا والحدوث ينا في الالوهية (ولم يكن له كفوا) اى مثلا في ذات ولا في صفة (احد) لان كل ما سواه مصنوعة ولا مساوات بين الصانع والمصنوع كما في المواهب (اقول يمكن ان يكون هذا دليلا على جميع ما تقدم ولهذا اخره عنه (وروى ان الكفار اجتمعوا وقالوا يا محمد صف لنا ربك من اى شيء هو هو من ذهب او من فضة او من حديد او من نحاس فانزل الله تعالى هذه السورة وقال قل يا محمد هو الله احد الى تمام السورة فقوله هو الله اشارة الى وجوده الواجب وذاته المفيض الذى هو مبدأ الموجودات ومنتهى الكائنات وفيه رد على المعطلة والباطنية وقوله احد اثبات للواحدانية والفردانية له تعالى وفيه رد على المشركين والثنوية وقوله الله الصمد ايماء الى الصمدانية والغنى الكلى عن العالمين واحتياج ما سواه اليه لان الصمد الشيء الذى لا جوف له وفيه رد على المشبهة وقوله لم يلد ولم يولد تنزيه لذاته العلية عن سمة البشرية من الابوة والبنوة والحدوث وفيه رد على اليهود والنصارى وقوله ولم يكن له كفوا احد نفي للمماثلة والمساوية عن ذاته وصفاته القدسية كما نفي ذلك بقوله لبس كشه شيء وهو السميع البصير وفيه رد على المجوس القائلين بان اله الخير



يزدان والله الشراهر من يعنون به الشيطان وعلى الماتوية والذيصانية  
القائلين بان فاعل الخير النور وفا على الشر الظلمة كافي التحقيق (ولا يمكن  
بمكان) هو السطح المماس للجسم بالحلول فيه لان ذلك شان الحوادث  
وما يوهمه من نحو الرحمن على العرش استوى منزّه تعالى عن مدلوله  
الظاهري من التمكن والاستواء اجاماً (ثم ورد في ذلك الاختلاف في انها  
صفة معنوية على ما يليق بالذات العلى وعليه الاشعري او انها مأولة  
بالاسنيلاء وعليه الخلف ويسكت عن التأويل وعليه السلف كافي الفحكة  
وذكر في عقائد الغزنوية صانع العالم لا يوصف بكونه متمكناً في مكان لانه  
كان في الازل غير متمكن فلو تمكن بعد خلق المكان لتغير عما كان عليه تعالى  
عن ذلك علواً كبيراً واستواءه على العرش حق ونحن نؤمن به على الوجه  
الذي قاله وبالمعنى الذي اراده ولا نستغل بكيفيته انتهى كلامه (وقال الامام  
النسفي في بحر الكلام قالت الكرامية ان الله تعالى استقر على العرش  
حتى امتلأ منه (قلنا لهم قال بعض اهل التفسير يعني استولى كما يقال  
بالفارسية بر عرش باد شاهست كما يدل عليه قول الشاعر \* قد استوى بشر  
على العراق \* من غير سيف ودم ومهراق \* وعن مالك ابن انس امام المدينة  
انه قال الاستواء غير مجهول والكيفية غير معقول والايمان به واجب  
والسؤال عنه بدعة وقال للسائل ما ريك الاضلاوا حره بالصفع فاذا هو  
جهنم بن صفوان ولان الله كان قبل العرش فلا يجوز ان يقال انه انتقل  
الى العرش لان الانتقال من صفات الخلقين وامارات الحديثين والله تعالى  
منزه عن ذلك ولان من قال بالاستقرار على العرش فلا يخلو اما ان يقول  
انه مثل العرش او العرش اكبر او هو اكبر من العرش واما قال فقائله كافر  
لانه جعله محدوداً (وعن علي رضي الله تعالى عنه انه سئل اين كان ربنا قبل  
ان يخلق العرش فقال اين سؤال عن المكان ولا مكان ولا زمان وهو الان  
كما كان الى هنا كلامه (ولا يجري عليه زمان) قال في شرح الامالية مذهب  
اهل السنة والجماعة ان الله تعالى ليس بزمان بل هو منزّه عن ذلك اذ لو كان  
زماناً لزم ان يكون حالاً في الحوادث والله تعالى منزّه عنه لان الزمان  
الان السيال وقيل مقدار حركة الفلك الاعظم واختلف العلماء فيه  
انه موجود او معدوم جوهر او عرض انتهى (ولان الزمان عندنا متجدد  
يقدر به متجدد آخر والله تعالى منزّه عن التجدد والتبدل والحدوث لانه قديم

نحو اقرأ (في السريعة المحمدية) الظرف مستقر حال اوصفة من الامور  
لان تعريفه جنسي وباقي اعرابه غني عن الاغراب (وهي ثلثة) الاولى ثلث  
(بين كلامها) اي نوضح مستعنيين (بتوفيق الله تعالى) ليحصل الادب  
وتبلغ الطلب \* شعر \* اذا لم يعنك الله فيما ترومه \* فليس المخلوق اليه  
سبيل \* فان هو لم يرشدك في كل مسلك \* ضللت ولوان السماء دليل \*  
(في فصل) ظرف متعلق ببنين والنون فيه ايماء بالاهتمام والاعتناء قال سفيان  
ابن عيينة بسند فعل الواحد لضمير الجماعة ايماء بالاهتمام (على حدة)  
يكسر المهمله الاولى وتخفيف الثانية مصدر واحد كود حذف فتاؤه  
وعوض عنها الهاء في آخره على قاعدة باب المثال وفي المصباح وكل شيء  
على حدة اي متميز عن غيره انتهى كلامه \* (الفصل الاول) \*  
من الفصول الثلاثة (في تكميل الاعتقاد) الذي هو الاساس للعمل الصالح  
(وتطبيقه) اي جعله مطابقاً (لمذهب اهل السنة والجماعة) وهم طريقان  
الاشاعرة والماتريدية وبينهما خلاف في مسائل قابلة لا تؤدى الى تضليل  
ولا تبديع وقد اودعتهما في حاشية كتابي جامع الازهار من اراده فراجع  
وفي التا تاريخانية والمضمرات شرح القدوري عن علي رضي الله تعالى عنه  
انه قال المؤمن اذا احب السنة والجماعة استجاب الله دعاءه وقضى حوائجه  
وغفر له الذنوب وكتب له براءة من النار وبرائة من النفاق (وفي خبر آخر  
عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
انه قال من كان يؤمن بالله ومن كان على السنة والجماعة كتب الله تعالى له  
بكل خطوة يخطوها عشر حسنات ورقع له عشر درجعات فقيل له  
يا رسول الله تعالى متى يعلم الرجل انه من اهل السنة والجماعة قال اذا وجد  
نفسه عشرة اشياء فهو على السنة والجماعة ان يصلي الصلوات الخمس  
بالجماعة ولا يذكر احداً من الصحابة بسوء منقصة ولا يخرج على السلطان  
بالسيف ولا يشك في ايمانه ويؤمن بالقدر خيره وشره من الله تعالى  
ولا يجادل في دين الله تعالى ولا يكفر احداً من اهل القبلة ولا يدع الصلوة  
على من مات من اهل القبلة ويرى المسح على الخفين جازياً في السفر  
والحضر ويصلي خلف كل بروق فجر انتهى كلامه (وزاد في كتاب الحاوي  
ان يفضل ابا بكر وعمر وعثمان وعلياً على سائر الصحابة) (وذكر في البرازية  
ان تعلمهم صفة الخالق تعالى للناس ويان خصائص مذهب اهل السنة



والجماعة من اهم الامور وعلى الذين يتصدون للوعظ ان يلقنوا الناس في مجالسهم على منابرهم ذلك لقوله تعالى فذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وعلى الذين يؤمنون في المساجد ان يعلموا بجايعهم شرائط الصلوة وشرائع الاسلام وخصايص مذهب اهل الحق انتهى كلامه (وجلبته) اى جلة المعتقد (ان الله تعالى واحد) لامن طريق العدد ولكن من طريق انه لا شريك له لانه قد يقال واحد ويراد به نصف الاثنين وهو ما يفتح به العدد وهذا معنى الواحد من طريق العدد وقد يقال واحد ويراد به ان لا شريك له ولا نظيره ولا مثل له بحسب ذاته وصفاته اوجيع ذلك فانه تعالى واحد على معنى لا شريك له ولا نظيره في ذاته وصفاته كما في شرح فقه الاكبر لابي المنتهى لقوله تعالى والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فلا يمكن ان يصدق مفهوم الواجب الوجود الاعلى ذات واحدة لوقوع التمايز وحصول التدافع بينهم (لا يشبهه شيء) في ذاته ولا في صفة من صفاته لبس كمثلته شيء وهو السميع البصير (لانه تعالى واجب الوجود لذاته وما سواه يمكن الوجود لذاته فلا يمكن المشابهة والمماثلة بينهما والاشتراك بينهما وبين خلقه في اسماء الصفات لا مسمياتها فتأمل) (لبس يحسم ولا عرض ولا جوهر) يعنى انه تعالى ليس من جنس الاجسام والاعراض والجواهر لان الجسم مؤلف ومتخير وكل واحد منهما اماراة الحدوث والبارى تعالى منزّه عنه (والعرض ما لا يقوم بذاته بل يفتقر الى محل يقوم به فيكون ممكنا وكل ممكن حادث والله تعالى قائم بذاته غير محتاج الى محل يقوم ولا يطلق عليه تعالى الجوهر ايضا لانه جزء الجسم فيلزم ان يكون متخيّرا ومحلا للاعراض والحوادث والله تعالى منزّه عن ذلك اول عدم ورود الشرع به لان اسماء الله تعالى توقيفية يتوقف على اذن الشرع ولم يرد به اذن (ولا مصور) على صيغة اسم المفعول اى لا ذى صورة ولا ذى شكل مثل صورة الانسان او فرس لان الصورة عرض وانما يقوم العرض بالحوادث وقال طائفة له تعالى صورة آدم عليه السلام وتمسكوا بقوله عليه السلام لا تقولوا فلان قبيح فان الله تعالى خلق آدم على صورته والجواب اننا لانم ان الضمير راجع الى الله تعالى حتى ثبت مطلوبكم لانه روى انه عليه السلام رأى رجلا يضرب آخر على وجهه فنهاه عليه السلام

اى المقرو لان القرآن لما يقرأ ويُنزل والمراد به هنا كلام الله الذى هو الصفة القائمة بذاته تعالى المدلول عليه هذه العبارات لا النظم العربى وقبل هو النظم والمعنى كذا فى بعض شروح الفقه الاكبر (قال الامام الاعظم والقرآن كلام الله تعالى فى المصاحف مكتوب وفى القلوب محفوظ وعلى اللسان مقرو وعلى النبي منزل وافظنا بالقرآن مخلوق وكتابتنا به مخلوق وقرأتنا له مخلوق والقرآن غير مخلوق ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام الازلى يكون كافرا ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام اللفظي الغير القائم بذاته تعالى ولم يرد نفي الكلام الازلى لا يكون كافرا ولكن هذا الاطلاق خطأ لانه يوهم الكفر (قال المحشى الشيخ زاده قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن كلام غير مخلوق) وقال ابو يوسف رحمه الله ناظرت ابا حنيفة رحمه الله ستة اشهر فاتفق رأيي ورأيه ان من قال بخلق القرآن فقد كفر فعوذ بالله من ذلك (ومسئلة الكلام من معظمات الخلافات في علم الكلام فالتحقيق فيها موكولة اليه) قال محمد بن سعيد البوصيرى كساه الله جلايب الغفران واسكنه اعلى غرف الجنان (بيت) آيات حق من الرحمن محدثة \* قديمة صفة الموصوف بالقدم \* آيات مبتدأ خبره محدثة ومن الرحمن صفة الآيات (وقوله صفة الموصوف مبتدأ وقديمة خبره المعنى ان الآيات الحقّة الواردة من الرحمن محدثة لا تسامها بسمة الحدوث من التأليف والتظيم والتنجيم ونحوها وما هو صفة الله تعالى وهو الكلام النفسى فقديم هذا هو الحق في مسئلة خلق القرآن (ويمكن توجيهه على مذهبين احدهما ان القرآن هو الكلام النفسى واطلاقه على المركب من الاصوات والحروف مجاز وهو مذهب قدماء المشايخ القائلين بانه صفة تجلّت في مظهر الحروف والاصوات فباعتبار المظهر حادث وبالنظر الى نفسها قديم وثانيهما انه يطلق عليهما بالاشتراك وهو بالمعنى الاول قديم وبالمعنى الثانى حادث وهو المذهب المنصور (وفيه مذاهب اخرى وعمام التفصيل يقضى الى التطويل كما في شرح محمد الشهير بعيسى الذى نشر الفضائل بالا بكار والعشى (ورؤية الله تعالى بالابصار) فالجمع باعتبار تعدد الراى فهو من باب لبس القوم شياءهم اى لبس ككل ثوبه (جارية فى العقل) لانه تعالى موجود وكل موجود فرويته جارية عقلا وهي (واجبة) وجودا (بالنقل) لاختيار الكتاب والسنة بمحصولها (في دار الآخرة) قال الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقال صلى الله



تعالى عليه وسلم سترون ربكم عيانا الحديث على ما سياتي (فيري) بالبناء لغير  
 الفاعل (لا في مكان ولا على جهة من مقابلة) ولا على (اتصال شعاع من  
 الرائي) بالذات العلي (وثبوت مسافة) أي حال رؤيته منزهة عما يكون في رؤية  
 الحوادث لانه لا يقوم به شيء فيها لما مر بل رؤيته على ما يليق لعظمة ذاته  
 وليس كرون المرئي في مكان شرطا عقليا للرؤية حتى تفقد بفقد بل انما هو امر  
 عادي والذي اقدر على الرؤية حينئذ اقدر عليها عند فقد ذلك كما في المواهب  
 ثم اعلم ان رؤية الله تعالى بحاسة البصر لا بالعلم ولا بالقلب كما يقوله المعتزلة جائرة  
 في العقل لان المجوز للرؤية الوجود والله تعالى موجود فلم يجوز رؤيته تعالى  
 ولان موسى عليه السلام قد سأل الرؤية من الله تعالى لقوله رب انظر اليك  
 فلو لم تكن ممكنا لكان طلبها جهلا بما يجوز في ذات الله تعالى وما لا يجوز  
 اوسفها وعشا وطلبها للمحال والانباء منزهون عن ذلك وان الله تعالى قد علق  
 الرؤية بالاستقرار الجبل وهو امر ممكن في نفسه والمعلق بالممكن ممكن لان معناه  
 الاخبار بثبوت المعلق عند ثبوت المعلق به والمحال لا يثبت على شيء من التفادير  
 الممكنة وواجبة بالنقل في دار الآخرة اما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة  
 الى ربها ناظرة اما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم سترون ربكم كما ترون القمر  
 ليلة البدر وهو مشهور رواه احد وعشرون من اكابر الصحابة واما الاجماع  
 فهو ان الامة كانوا مجمعين على وقوع الرؤية في الآخرة كما في شرح العقائد  
 لسعد التفازاني (وقالت الخوارج والزيدية من الروافض والمعتزلة الرؤية  
 مستحيل عليه واقرى شبههم من السمعيات قوله تعالى (لا تدركه) أي لا تحيطه  
 (الابصار) جمع بصروهي حاسة النظر وقديقال للعين من حيث انها محلها  
 (وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير) اجاب البيضاوي عنه ان استدلال  
 المعتزلة على امتناع الرؤية بها ضعيف لانه ليس الادراك مطلق الرؤية  
 بل هي ادراك على سبيل الاحاطة بالحدود والجهات اقول حاصله ان الرؤية  
 جنس تحت نوعان وفي احد نوعي الجنس لا ينافي ثبوت نوعه الآخر  
 وهو تعالى يراه الابصار ولا يحيطه كما في القلوب يعرفه ولا يحيطه بكنهه  
 حقيقته فتأمل ولا تنفي في الآية عاما في الاوقات فلعلة مخصوص ببعض  
 الحالات ولا في الاشخاص فانه في قوة قولنا لا كل بصير يدركه مع ان النفي  
 لا يوجب الامتناع وقوله تعالى وهو اللطيف الخبير فيدرك ما لا يدركه  
 الابصار كالابصار ويجوز ان يكون من باب اللف اي لا يدركه الابصار لانه  
 اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستعارا من مقابل

الكثيف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها انتهى كلام البيضاوي واشبه  
 شبههم من العقليات هو ان الرؤية مشروطة بكون المرئي في مكان ومقابلة  
 من الرائي وثبوت مسافة بينهما بحيث لا يكون في غاية القرب او في غاية البعد  
 واتصال شعاع من الباصرة بالمرئي وكل ذلك محال اشارة المصنف الى جوابه  
 بقوله فيرى لا في مكان ولا على جهة من مقابلة واتصال شعاع وثبوت مسافة  
 بين الرائي وبين الله تعالى (وقال لقاضي سراج الدين رحمه الله الى يوم الدين  
 في قصيدته \* يراه المؤمنون بغير كيف \* وادراك وضرب من مثال \* فينبون  
 النعيم اذاروه \* وياخسران اهل الاعتزال \* ورد فيه على المعتزلة بحيث انهم  
 لا يجوزون الرؤية على الباري لانها يؤول الى اثبات الجهة والجهة منتفية عنه  
 تعالى (وقال الله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وفسروها بالرؤية وانما  
 اظنبت الكلام في هذا المقام لكونها من اقصى المقاصد والمرام وتتمام تحقيقاتها  
 في شرح العقائد من الكلام لكن بني ههنا كلام لا بد من ذكره وهو ان الصحابة  
 رضوان الله عليهم اجمعين اختلفوا في النبي صلى الله عليه وسلم هل رأى  
 ربه ليلة المعراج والاختلاف في الوقوع دليل الامكان كما في شرح العقائد  
 (قال محمد بن كعب القرظي وربيح بن انس رضي الله عنه سئل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك فقال رأيتته بفؤادي ولم ار بعيني  
 وذلك على ان جعل الله بصره في فؤاده وخلق لفؤاده بصرا حتى رأى  
 ربه رؤية غير كاذبة كما يرى بالعين) ومذهب جماعة المفسرين انه رآه بعينه  
 وهو قول انس وعكرمة والحسن وكان يخالف بالله تعالى لقد رأي محمد ربه  
 في كل هؤلاء اثبتوا رؤية صحبته اما بالعين او بالفؤاد ثم الصحيح انه صلى الله  
 عليه وسلم انما رأى ربه بفؤاده لا بعينه كما في شرح رمضان للعقائد (قبل  
 هذا مخصوص به عليه الصلاة والسلام لم يكن لاحد قبله ولا يكون لاحد بعده  
 في الدنيا كما في المظهر) واما الرؤية في المنام فقد حكيت عن كثير من السلف  
 ولا خفاء في انها نوع مشاهدة تكون بالقلب دون العين كذا قاله التفازاني  
 قوله عن كثير من السلف كابن حنيفة وابي زيد رأيت ربي تبارك وتعالى  
 في المنام فقلت له كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك ثم تعال (وروي  
 ان حجة القاري رحمه الله تعالى قرأ على الله تعالى القرآن من اوله الى آخره  
 في المنام حتى بلغ الى قوله وهو القاهر فوق عباده قال الله تعالى قل  
 يا حزمة وانت القاهر) قبل هذا انما يدل على كونه كلام الله تعالى لا على رؤيته



ومثله عن اكابر الصحابة كعمير رضي الله تعالى عنه وغيره كما في شرح رمضان وفي البرازية رؤية الله سبحانه تعالى في المنام جوزه ركن الاسلام الصغار وكثير من المتصوفة واكثر مشايخ سمرقند وتحقيق مشايخ بخارى لم يجوزوه حتى قال علم الهدى مدعيه شر من عابد الوثن اذا المرقى في المنام خيال ومثال والله تعالى منزله عنه انتهى كلام البرازي (وفي مفتاح السعادة تكلم المشايخ في رؤية الله تعالى في المنام) قال اكثر مشايخ سمرقند لا يجوز (قيل لا خدين مضى ان السر خسي يقول رأيت الله في المنام فقال احد مثل الاله الذي رأيت في المنام كثيرا تراه في السوق في كل يوم) وقال ابو منصور الماتريدي هو شر من عابد الوثن واستحسن جواب احد والسكوت عن هذا الباب حسن انتهى (والعالم) بفتح اللام اسم لما سوى الله وصفاته من سائر الاجناس سمي به لانه علامة على وجود الصانع الموصوف باوصاف الكمال لانه من آثار قدرته وبديع صنعه (بجميع اجزائه) من السموات وما فيها والارض وما عليها (وصفاته) القائمة به من الاعراض والحركات والسكنات والخواص المتنوعة (ولو) اي ولو كانت تلك الصفات (افعال العباد خيرها وشرها) بدل من افعال العباد وقوله والعالم مبتدأ (حادث) خبره اي وجد بعد ان لم يكن بدليل العيان (بخلق الله تعالى) له (الاتالي غيره) ولا صانع فيه سواء لما فيه من التغيرات والتبدلات الدالة على الحدوث ولو كان فيه صانعان او اكثر لادى الى الفساد والاختلال وعدم الانتظام قال الله تعالى هل من خالق غير الله والاستفهام الانكاري نفي من حيث المعنى (وتقديره) وهو تحديد كل مخلوق بحده الذي يوجد من حسن وقبح ونفع وضرر وما يحويه من زمان ومكان وما يترتب عليه من صواب وعقاب (وعلمه) قال الله تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها (وارادته) فلا يكون في علمه شيء على غير مراده لاستلزام ذلك العجز عليه تعالى وهو مناف للالوهية كما في المواهب (وقضائه) وهو عبارة عن الفعل مع زيادة الاحكام (لا يقال لو كان الكفر بقاء الله توجب الرضاء به لان الرضاء بالقضاء واجب واللازم بط لان الرضاء بالكفر كفر لا نائقول الكفر مقضي لا قضاء والرضاء انما يجب بالقضاء دون المقضي كما في شرح التفازاني (فان قيل فيكون الكافر مجبورا في كفره والفاسيق في فسقه فلا يصح تكليفهما بالايمان والطاعة) قلنا الله تعالى اراد منهما الكفر والفسق باختيارهما فلا جبر كما انه علم منهما الكفر والفسق بالاختيار

ولم يلزم تكليف المحال كذا قاله التفازاني (قوله ولو كانت افعال العباد آفة رد للمعتزلة فانهم قالوا ان العبد خالق لافعاله اجتمع اهل السنة بوجهين الاول ان العبد لو كان خالقا لافعاله لكان عالما بتفاصيلها ضرورية ان إيجاد الشيء بالقدر والاختيار لا يكون الا كذلك واللازم باطل فان المشي من موضع الى موضع يشتمل على سكنات مختلفة وعلى حركات بعضها اسرع وبعضها ابطأ ولا شعور للمشاي بدك وليس هذا ذهولا عن العلم بل لو شئ لم يعلم وهذا في اظهر افعاله واما اذا تأملت في حركات اعضاءه في المشي والاختار والبطش وتحوذ ذلك وما يحتاج اليه من تحريك العضلات وتديد الاعصاب ونحو ذلك فالامر اظهر (الثاني التصوص الواردة في ذلك كقوله تعالى والله خلقكم وما تعلمون اي تملككم على ان ما مصدرية لثلا يحتاج الى حذف الضمير او معمولكم على ان ما موصولة ويشمل الافعال ذكره التفازاني في شرح العقائد وتامة فيه (وقوله خيرها وشرها رد للثنوية فانهم قالوا نجد في العالم خيرا كثيرا وشررا كثيرا والواحد لا يكون خيرا وشررا بالضرورة فلكل واحد منهما فاعل على حدة والمأثوية منهم قالوا فاعل الخير هو النور وفاعل الشر هو الظلمة والجوس منهم قالوا فاعل الخير يزدان وفاعل الشر اهر من يعنون به الشيطان (وقوله حادث بخلق الله رد للدهرية المنكرين للصانع وخلقهم والفلاسفة القائلين يقدم السموات بموادها وصورها والعناصر بموادها وصورها لانه تعالى قديم والعالم مستند اليه والمستند الى القديم قديم والا يلزم تخلف المعلول عن العلة التامة والجواب سلما انه مستند اليه تعالى اي بطريق القصد والاختيار لا بطريق الايجاب والاضطرار كما زعموا وبكل ما هو بطريق الاختيار فهو حادث بالضرورة كما بين في موضعه (وقوله لا خالق غيره رد للطبايعية القائلين بان الصانع اربعة طبائع الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة) والافلاكية القائلين بانه سبعة الزحل والمشتري والمريخ والشمس والزهرة والعطارد والقمر (والنصاري القائلين بانه ثلثة وعبروا عنهم بالاقانيم الثلاثة وهي الذات والحياة والعلم وقال بعضهم انه الاب والابن والزوج يعنون بهم ذات الباري وحسبي ومريم تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا (وقوله وتقديره الى آخر الصفات المذكورة رد لمنكري هذه الصفات من الفلاسفة والمعتزلة وغيرهم كما في محي الدين



والتوفيق رزقهما الله تعالى (والعباد اختيارات لأفعالهم) ويسمى كسبا  
لأن تأثيرها في إيجاد شيء ابتدئنا الفاعل لكل شيء هو الله تعالى وحده (بها)  
لا غير (يثابون) إن كانت طاعة (وعليها يعاقبون) إن كانت معصية وليس  
لها وجود في الخارج فلا يوجد لا يكون مخلوقا فلا يكون مرادها خالقها  
وسببنا في زيادة تفصيل (وهذا مذهب الشيخ أبي منصور لما تريد إماما عند  
الاشعري الاختيارات الجزئية بخلق الله تعالى بالجبر والاضطرار فحين  
مختارون في أفعالنا مضطرون في اختيارنا وسيجيء له زيادة تحقيق إن شاء الله  
تعالى وهذا معنى خبر المتوسط عند الأشعري فتأمل خلافا للجبرية حيث  
زعموا أن لأفعل للعبد أصلا وإن حركته بمنزلة حركات الجمادات لا قدرة  
عليها ولا قصد ولا اختيار وهذا باطل لأننا نفرق بالضرورة بين حركة  
البطش وحركة الارتعاش ونعلم أن الأول باختياره دون الثاني ولأنه  
لو لم يكن للعبد فعل أصلا لما صح تكليفه ولا يترتب استحقاق الثواب  
والعقاب على أفعاله ولا استناد الأفعال التي تقتضي سابقة القصد والاختيار  
إليه على سبيل الحقيقة مثل صلى وصام وكتب بخلاف مثل طال الغلام  
واسود لونه والنصوص القطعية تنفي ذلك كقوله تعالى جزاء بما كانوا  
يعملون وقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر إلى غير ذلك (فإن قيل  
لأن معنى لكون العبد فاعلا بالاختيار ألا يكون موجدا لأفعاله بالقصد والإرادة  
وقد سبق أن الله تعالى مستقل بخلق الأفعال وإيجادها ومعلوم أن المقدور  
الواحد لا يدخل تحت قدرتين مستقلتين (قلنا لا كلام في قوة هذا الكلام  
ومثاله إلا أنه لما ثبت بالبرهان أن الخالق هو الله تعالى وبالضرورة أن لقدرة  
العبد وإرادته مدخلا في بعض الأفعال كحركة البطش دون البعض كحركة  
الارتعاش احتجنا في التفصي عن هذا المضيق إلى القول بأن الله تعالى  
خالق والعبد كاسب وتحقيقه أن صرف العبد قدرته وإرادته إلى الفعل  
كسب وإيجاد الله تعالى الفعل عقبة ذلك خلق والمقدور الواحد داخل  
تحت قدرتين لكن بجهتين مختلفتين فالفعل مقدور الله تعالى بجهة الإيجاد  
ومقدور العبد بجهة الكسب وهذا القدر من المعنى ضروري وإن لم يقدر  
على أن يزيد من ذلك في تلخيص العبارة (ولهم في الفرق بينهما عبارات مثل  
أن الكسب واقع بالآلة والخلق لا بالآلة والكسب مقدور وقع في محل قدرته  
والخلق لا في محل قدرته والكسب لا يصح أنفراد القادريه والخلق يصح

وهذا القدر من الكلام كاف في هذا المقام ومن أراد زيادة المرام فعليه  
شرح العقائد في الكلام للفاضل سعد الدين التفازاني (والحسن منها) أي  
من أفعال العباد وهو ما يكون متعلق المدح في العاجل أو الثواب في الآجل  
(برضاء الله تعالى ومحبة) أي إرادته من غير اعتراض (والقبيح منها)  
وهو ما يكون متعلق الذم في العاجل والعقاب في الآجل (لبس بهما)  
أي برضاء الله ومحبة لما عليه من الاعتراض قال الله تعالى ولا يرضى لعباده  
الكفر يعني أن الإرادة والمشيئة والتقدير يتعلق بالكل والرضاء والمحبة  
والأمر لا يتعلق إلا بالحسن دون القبيح كما في شرح العقائد للتفازاني  
(والثواب) يعني الأثابة وإعطاء الثواب في مقابلة الطاعات وصالح  
الأعمال (فضل من الله تعالى والعقاب) والعذاب في مقابلة الكفر والمعاصي  
(عدل) منه تعالى (من غير إيجاب) موجب شئنا من الثواب والعقاب  
على الله تعالى (ولا) من (وجوب عليه) تعالى ولا معقب لأمره يفعل  
ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يستل عما يفعل وهم يستلون (ولا استحقاق  
من العبد) لشيء من الثواب والعقاب في نفسه إذا لم يجد في نفسه لا يستحق  
شيئا منهما بسبب الطاعة والمعصية (وفي العقائد الغزنوية الطاعات  
علامات الثواب لأفعاله والمعاصي علامات العقاب لأفعاله لأن الله تعالى  
لا يستحق عليه شيء وهو المعبود والمستحق للعبادة ثوابه فضل وعقابه  
عدل انتهى كلامه (وقالت المعتزلة العبد يستحق الثواب على الله تعالى  
في مقابلة الطاعات والعقاب في مقابلة المعصية (والاستطاعة مع الفعل)  
خلافا للمعتزلة وهي حقيقة القدرة التي تكون بها الفعل ويقدر بها على  
أفعاله الاختيارية وبالجملة هي صفة يخلقها الله تعالى عند قصد اكتساب  
الفعل بعد سلامة الأسباب والألات فإن قصد فعل الخير خلق الله تعالى  
قدرة فعل الخير فإن قصد فعل الشر خلق الله تعالى قدرة فعل الشر وكان  
هو المضيع لقدرة فعل الخير فيستحق الذم والعقاب فلهذا ذم الكافرين  
بانهم لا يستطيعون السمع وإذا كانت الاستطاعة عرضا وجب أن يكون  
مقارنا للفعل بالزمان لا سابقة عليه والألزم وقوع الفعل بلا استطاعة  
وقدرة عليه لما مر من امتناع بقاء الأعراض كما في شرح العقائد لسعد الدين  
ولأنه لو كان قبله لكان العبد مستغنيا عن الله تعالى وقت الحاجة وهذا  
مخالف لحكم النص لقوله تعالى والله الغني وأنتم الفقراء ولو كان بعده



لكان محالا لانه يلزم حصول الفعل بلا استطاعة وهو باطل كافي التوفيق  
ولما استدل القائلون بكون الاستطاعة قبل الفعل بان التكليف حاصل  
قبل الفعل ضرورة ان الكافر مكلف بالايمان وتارك الصلوة مكلف بها  
بعد دخول الوقت فلو لم يكن الاستطاعة محققة حينئذ لزم تكليف  
العاجز وهو باطل اشارة الى الجواب بقوله (وتطلق) يعني لفظ الاستطاعة  
(على سلامة الاسباب والالات) والجوارح كافي قوله تعالى والله على الناس  
حيج البت من استطاع اليه سبيلا وحينئذ يتقدم عليه (وصحة التكليف  
تعتمد عليها ولا يكلف العبد بما ليس في وسعه) سواء كان ممتثلا في نفسه  
بجميع الضدين وقلب الحقائق واعدام القديم او ممكنا كخلق الاجساد  
وتكلم الاخرى بالكلام ومشى الزمن بالقيام وامام ما يمنع بناء على ان الله تعالى  
علم خلافه واراد خلافه كايمن الكافر وطاعة العاصي فلا نزاع في وقوع  
التكليف به لكونه مقدورا بمكلف بالنظر الى نفسه بل جميع استكشاف محال  
بالغير لان المكلف به ان تعلق به ارادة الله تعالى وجب صدوره وان لم يمتلق  
بمنع صدوره وكل منهما محال (ثم عدم وقوع التكليف بما ليس في الوسع  
متفق عليه لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وانما النزاع في جواز  
فعله المعترلة بناء على القبح العقلي فان من كلف الاعمى نقط المصاحف  
والزمن المشى الى القصر وعبد الطير ان في الهوى عدي سفيها وقبح ذلك  
في بداهة العقول وقد جوزة الاشعري لانه لا يقيح على الله شيء والحاصل  
ان ما لا يطابق على ثلثة اقسام محال عقلي وهو الممتنع لذاته كاعدام القديم  
ومحال عادي كمنظر الاعمى الى المصحف ومحال عارض كايمن ابى جهل فانه  
صار محالا بسبب عارض وهو اخبار الله تعالى بانه لا يؤمن بالقسم الاول  
لا نزاع في عدم تجوز التكليف به فضلا عن تجوز الوقوع والقسم الثاني  
ايضا لا نزاع في تجوز وقوع النزاع هو القسم الثالث فنه المعترلة واجازه  
الاشاعرة كافي مرآة الاصول والتوضيح والتوفيق وشرح العقائد (والمقول)  
من غيره (ميت) بفعل الله تعالى (باجله) المقدر في الازل ما قطع عليه القائل  
شيئا (والاجل واحد) في علم الله تعالى لا يتغير لا كما زعم بعض المعتزلة من  
ان الله قد قطع عليه الاجل لنا ان الله قد حكى باجال العباد على ما علم من  
غير تردد بانه اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (واجتمعت  
المعترلة بالاحاديث الواردة في ان بعض الطاعات تزيد في العمر كقوله

عليه السلام الصدقة ترد البلاء وتزيد العمر (وقال ان الصدقة والصلوة  
يعمران الديار وتزيدان في الاعمار) وبانه لو كان ميتا باجله لما استحق القاتل  
ذما ولا عقابا ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول بخلقه ولا بكسبه  
والجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه لو لم يفعل هذه الطاعة لكان  
عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها ويكون عمره سبعين سنة فنسبت  
هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء على علم الله تعالى انه لو لاها لما كانت تلك  
الزيادة وعن الثاني ان وجوب العقاب والضمان على القاتل تعبد لارتكابه  
المنتهى وكسبه الفعل الذي يخلق الله عقبيه الموت بطريق جزى العادة  
فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا ذكره الفاضل التفازاني  
في شرح العقائد (اقول يمكن تأويل احاديث الزيادة بان الطاعة تزيد فيما  
هو المقتصد الا هم من العمر وهو اكتساب الكمال بالاعمال الصالحة التي بها  
تستكمل نفوس الانسانية فيفوز بالسعادتين او يقال المراد من هذه الزيادة  
البركة في العمر بسبب التوفيق والطاعة وعمارة اوقاته بما ينفعه في الآخرة  
وصيانتها عن الضياع وغير ذلك او يقال انه بالنسبة الى ما يظهر باللائكة  
في اللوح المحفوظ ونحو ذلك فيظهر في اللوح ان عمره ستون سنة الا ان  
يصل رحمه فان وصل الرحم زيد له وقد علم الله بما سبق من ذلك وهو  
قوله تعالى بمحو الله ما يشاء ويثبت فبالنسبة الى علم الله تعالى وما سبق قدره  
لا يكون زيادة فيه بل هي مستحيل وبالنسبة الى ما يظهر للمخلوقين يتصور  
الزيادة وهو المراد من الحديث الشريف كذا في جامع الازهار (والحاصل  
ان الاجل واحد لانه لو كان له اجلان لزم ان لا يعلم الله عواقب الامور  
وهو محال وقال الكبي من المعترلة ان المقتول اجلين القتل والموت وانه لو لم  
يقتل لعاش الى الاجل الذي هو الموت (والحرام) الذي خطره الشرع  
ومنعه كالمغصوب والمسروق والمنكوس (رزق) لانه ما ينتفع به الحيوان  
وما يسوق الله اليه فياكله وذلك قد يكون حلالا وقد يكون حراما وهذا  
اولى من تفسيره بما يتفدى به الحيوان لخلوه عن معنى الاضافة الى الله تعالى  
منع انه معتبر في مفهوم الرزق وعند المعترلة الحرام ليس برزق لاهم فسروه  
تارة بمملوك يأكله المالك وتارة بما لا يمنع من الانتفاع به وذلك لا يكون  
الاجلا ولا يلزمهم ان لا يكون من اكل الحرام طول عمره فمرزوقا وقد قال الله  
تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ذكره التفازاني وتعام



تحقيقه مذكور فيه (وكل) من الحيوانات (يستوفي رزق نفسه) لا يموت حتى يستمته قال عليه السلام ان روح القدس نفث في روعي انه لن تموت نفس حتى يستوفي رزقها فاجلوا في الطلب (قال الاستاذ ابو الحسن الشاذلي لو توصلت الى الله بجميع رسله وملائكته ان ينقصك حبة مما قسم لك ما نقصك ابدا (لا يأكل) احد (رزق غيره ولا) يأكل (غيره رزقه) لان ما قدره الله تعالى غداء لشخص يجب ان يأكله ويمتنع ان يأكله غيره واما بمعنى الملك فلا يمتنع ذكره التفاتا في (وعذاب القبر) مبتدأ خبره قوله الاتي كله حق (للكافرين ولبعض عصاة المؤمنين) ممن اراد الله تعذيبه فيه (وتنعم اهل الطاعة) من المؤمنين (فيه) اي في القبر (بما يعلمه الله تعالى وتزيده وسؤال منكر ونكير) المنكر مفعول من انكر بمعنى نكر اذا لم يعرف احدا والتكريف فعل بمعنى مفعول من نكر كعلم اذا لم يعرفه احد سميا بهما لان الميت لم يعرفهما ولم ير صورة مثل صورتهما ذكره ابن الملك يعني ان عذاب القبر وتنعم اهل الطاعة والسؤال فيه حق ثابت بالدلائل السمعية لانها امور ممكنة اخبر بها الصادق على ما نطق به النصوص قال الله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وقال ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا) يعني عذاب القبر وقال الله تعالى سنعذبهم مرتين يعني عذاب الدنيا وعذاب القبر وقال صلى الله عليه وسلم استزهاوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه وقال صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفرة النيران (وبالجملة الاحاديث الواردة في هذا المعنى وفي كثير من احوال الآخرة متواترة المعنى وان لم تبلغ آحادها حد التواتر وانكر عذاب القبر بعض المعتزلة والروافض لان الميت جاد ولا حيوة له ولا ادراك فتعذيبه محال والجواب انه يجوز ان يخلق الله في جميع الاجزاء او بعضها نوعا من الحيوة قدر ما يدرك ألم العذاب اولذة التعذيب وهذا لا يستلزم إعادة الروح الى بدنه ولان يتحرك ويضطرب او يرى أثر العذاب عليه حتى ان الغريق من الماء والمأكول في بطون الحيوانات والمصلوب في الهواء يعذب وان لم نطلع عليه ومن تأمل في عجائب ملكه وملكوته وغرائب قدرته وجبروته لم يستبعد امثال ذلك فضلا عن الاستحالة ذكره السعد الدين رحمه الله (روى انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم كيف يوجع اللحم في القبر ولم يكن فيه الروح

فقال كيف يوجع سنك ولم يكن فيه الروح كما في التوفيق (وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبر الميت اتاه ملكان اسودان ازرقان يقال لاحد هما المنكر وللآخر التكبير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فان كان مؤمنا فيقول هو عبدالله ورسوله واشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسوله فيقولان قد كنا نعلم انك تقول هذا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له ثم فيقول ارجع الى اهلي فاخبرهم فيقولان ثم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ذكره محبي السنة في المصابيح وان كان منافقا او كافرا قال سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثله لا ادري فلتأتم عليه فيختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ذكره في مشكاة المصابيح والمطالع رحمه الله بقي ههنا بحاث واسرار اودعته في كتابي جامع الازهار (واخرج ابن ابي الدنيا في كتاب القبور والطبراني في الاوسط عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال بينا انا اسير بينات بدر اذ خرج رجل من حفرة في عنقه سلسلة فناداني يا عبدالله اسقني وخرج رجل آخر من تلك الحفرة في يده سوط فناداني يا عبدالله لا تسق فانه كما فرثم ضربه بالسوط حتى عاد الى حفرة فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال لي اوقد رأيتك قلت نعم قال ذلك عدو الله ابوجهل وذلك عذابه الى يوم القيمة قال القاضي سراج الدين في قصيدته \* وفي الاحداث عن توحيد زبي \* سبيلي كل شخص بالسؤال \* وللكفار والفساق بعضا \* عذاب القبر من سوء الفعال \* اعلم انهم اختلفوا في سؤال الانبياء عليه السلام في الخاتمة ان جميع الانبياء يسئلون عن امتهم بانهم على اى حال تركوا امتهم انتهى كلامه والصحيح ان الانبياء لا يسئلون لان غيرهم يسئل عنهم فلا يسئلون عن انفسهم (واختلفوا ايضا في سؤال اطفال المسلمين فقيل يسئلون بدليل تلقين النبي صلى الله عليه وسلم ابنه ابراهيم على قبره بقوله قل كذا وكذا والاصح انهم لا يسئلون اصلا لقوله عليه السلام نسسم المؤمن طائر يعلق بشجر الجنة الى يوم القيمة واما سؤال اطفال المشركين ودخولهم الجنة او النار فقد تردد فيه الامام ابو حنيفة وغيره لتعارض الأدلة الواردة فيهم (وقال محمد بن الحسن انا اعلم ان الله لا يعذب احدا بلا ذنب وفي بحر الكلام قال اهل السنة والجماعة



اطفال المشركين خدم اهل الجنة (قال ابو حنيفة لا تدري انهم في الجنة ام في النار) وقال محمد بن الحسن اني اعلم ان الله لا يعتدب احدا من غير ذنب انتهى كلامه (ثم من عجائب ما قيل ان السؤال يكون بالسريانية لكن الانسب الاشبه ان يكون سؤال كل احد بلهجاته على ما ذكره السيوطي في كتاب شرح الصدور العلم عند الله تعالى (والبعث) وهو ان يبعث الله الموتى من القبور بان يجمع اجزائهم الاصلية ويبعد الارواح اليها حتى ثابت لقوله تعالى ثم انكم يوم القيمة تبعثون وقوله تعالى قل يحييها الذي انشاها اول مرة الى غير ذلك من النصوص القاطعة الناطقة بحشر الاجساد وانكره الفلاسفة بناء على امتناع اعادة المعدوم بعينه وهو مع انه لا دليل لهم عليه يعتد به غير مضر بالمقصود لان من ادنا ان الله تعالى يجمع الاجزاء الاصلية للانسان ويبعد روحه اليه سواء سمي ذلك اعادة المعدوم بعينه او لم يسم (والوزن) حق لقوله والوزن يومئذ الحق والميزان عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال والعقل قاصر عن ادراك كيفيته وانكره المعتزلة لان الاعمال اغراض ان امكن اعادتها لم يمكن وزنها ولانها معلومة لله تعالى فوزنها عيب والجواب انه قد ورد في الحديث ان كتب الاعمال هي التي توزن فلا اشكال وعلى تقدير تسليم كون افعال الله معللة بالاغراض لعل في الوزن حكمة لا نطلع عليها وعدم اطلاعنا للحكمة لا يوجب العيب ذكره سعد الدين في شرح العقايد (قبل الوزن للاعمال بعد تجسدها وهو ممكن والقدرة صالحة وقيل توزن اصحابها وقيل صحايفها كما في المواهب وغيره) قال القاضي سراج الدين في قصيدته \* وحق وزن اعمال وجرى \* على متن الصراط بلا هتال (اقول ذهب كثير من المفسرين الى انه ميزان واحد له كفتان واسان وساقان عملا بالحقيقة لامكانها كل كفة عظمتها مثل اطباق السماء والارض فيوزن اعمال المؤمنين لقوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة واما ذكر الجمع فللاستعظام وقيل لكل مكلف ميزان وانما الواحد هو الميزان الكثير اظهار الجلالة الامير وعظيمة المقام الله اعلم المرام (والكتاب) المثبت فيه طاعات العباد ومعاصيهم حتى يوثق للمؤمنين بايمانهم والكفار بشما لهم ووراء ظهورهم لقوله تعالى ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقاه منشورا (قال القاضي سراج الدين في قصيدته \* ويعطى الكتب بعضا نحو معنى \* وبعضا نحو ظهر والشمال \* قال

قال الله تعالى واما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا الاية (اعلم ان كتاب المؤمن يوثق بيمينه كالهلال مكتوب في عنوانه بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب الجليل الى صالح الخليل ادخلوا في الجنة عالية قطوفها دانية ثم يستقبل الملائكة والوالدان والعلماء فيفتح له ابواب الجنان وينادي المنادي سعد فلان ابن فلان لاشقاوة بعد ما ابدى ويعطى كتاب الكافر والمنافق بشماله او من وراء ظهره مسودا وجهه مردودا الى قفاه ويدخل شماله من صدره ويخرج بين كتفيه ثم قرأ كتابه السود وجد ما عمل من الموعود ويضربون الملائكة بالمقامع الحديد ويضربون عليه من الحميم والصديد ويلبسون لباس القطران وغلوه بالاغلال والسلاسل مقرونات مع الشيطان وينادي المنادي شقي فلان ابن فلان لاسعادة بعده ابدى لقوله تعالى واما من اوتي كتابه بشماله الاية كما في شرح الامالية (والسؤال) حق قيل هو تكرار مع قوله قبله وسؤال منكرو تكبر اقول لعله اراد بهذا السؤال سؤال يوم القيمة فيثبت لاسؤال ويدل عليه قوله والحوض ولقوله عليه السلام ان الله تعالى يذوق المؤمن ويضع عليه كنفه ويستره ويقول اتعرف ذنبك كذا فيقول نعم اي رب حتى قرره بذنوبه ورأى في نفسه انه قد هلك قال سترتها عليك في الدنيا وانا اغفر لك اليوم فيعطى كتاب حسنة واما الكفار والمنافقون فيناديهم على رؤس الخلايق هؤلاء الدين كذبوا على ربهم اللعنة الله على الظالمين كما في شرح سعد التفتازاني (والحوض) لقوله تعالى انا اعطيتك الكوثر ولقوله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء ماءه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكبراته اكثر من نجوم السماء من شرب منها فلا يظمأ ابدا (والاحاديث فيه اكثر من ان يحصى ذكره سعد الدين في شرح العقايد وفي المواهب وهو اثنان واحد في عرصات القيمة وواحد في داخل الجنة انتهى (ورى انهم اذا خرجوا وهم محترقة كالنجم الاسود يردون حوضه فيشربون ويقتلون منه فينبت لحومهم وتبيض وجوههم كما في شرح محمد العيشي جامله الله بالابكار والعشي (والصراط) حق وهو جسر ممدود على متن جهنم ادق من الشعر واخذ من السيف يعبره اهل الجنة وتزل اقدام اهل النار وانكره اكثر المعتزلة لانه لا يمكن العبور عليه وان امكن فهو تعذيب للمؤمنين والجواب ان الله تعالى قادر ان يمكن



من العبور عليه ويسهله على المؤمنين حتى ان منهم من يجوزه كالبرق  
الخاطف ومنهم كالريح الهابة ومنهم كالجواد الى غير ذلك مما ورد  
في الحديث كما في شرح العقائد لسعد التفتازاني (وفي شرح الامالية  
هو جسر ممدود على جهنم فتزل اقدام المؤمنين فيعبرون عليها ويصلون  
مكيا على مناخرهم في النار ويثبت اقدام المؤمنين فيعبرون عليها ويصلون  
الى دار القرار لقوله تعالى وان منكم الاوارد ها كان على ربك حتما قضيا) وقال  
عليه السلام ان الله خلق للناس جسرا وهو الصراط وهو سبع قنطرة رادق  
من الشعر واحد من السيف واظم من الليل كل قنطرة منها مسيرة ثلاثة آلاف  
سنة الف صعود والف هبوط والف استواء فيحاسب العبد في اولها  
عن الايمان وفي الثاني عن الصلوة وفي الثالث عن الزكاة وفي الرابع  
عن شهر رمضان وفي الخامس عن الحج وفي السادس عن الوضوء والغسل  
من الجنابة وفي السابع عن الوالدین وصلة الرحم فان اجاب في جميع ذلك  
بتامها يمر عليها كالبرق الخاطف ولا تردى بالنيران تعود بالله من الخذلان  
(وعن عايشة رضي الله تعالى عنها سئلت النبي عليه السلام عن قوله يوم تبدل  
الارض غير الارض فاذا بدلت الارض فاین يكون الخلايق قال عليه  
السلام في الصراط والله الموفق انتهى كلامه (وشفاة الرسل والاخبار  
لاهل الكبار وغيرهم) ويختص منها اجابا بالنبي عليه السلام الشفاة  
العظمى من هول الموقف (والاخبار جمع خير وهو النبي الصالح من الامة  
كالصحابة والعلماء والشهداء قال عليه السلام يشفع من امتي يوم القيمة  
ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء والكبيرة على الصحيح ما ورد فيها وعيد  
شديد في كتاب اوسنة منقولة والشفاعة لاهل الكبار بالتخلص من رتبة  
الذنب ولغير الغضاة باعلاء الرتب في الجنة كما في المواهب وقد انكرها  
المعتزلة لغيرهم وضلوا هم (لنا قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين  
والمؤمنات) وقال الله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وقال عسى  
ان يعثبك ربك مقاما محمودا (واحتجت المعتزلة بمثل قوله تعالى واتقوا يوما  
لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعاة وقوله تعالى وما للظالمين  
من حيم ولا شفيع يطاع) (والجواب بعد تسليم دلالتها على العموم  
في الاشخاص والازمان والاحوال انه يجب تخصيصها بالكفار جمعا  
بين الادلة ذكره سعد الدين) (واما حقيقة شفاة المؤمنين فقد قال الله

تعالى في سورة مريم (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) اي ربكنا على النوق  
(ونسوق المجرمين الى جهنم وردا) اي عطا شامشا (لا يملكون الشفاة)  
الضمير للعباد (الامن اتخذ) في الدنيا (عند الرحمن عهدا) يعني من جاء  
بلا اله الا الله (وقال سفيان الثوري الامن قدم عملا صالحا ذكره القاضي  
اي عهدا موثوقا بان آمن وعمل صالحا فيستحق به دخول الجنة ذكره  
في العيون وفي المصابيح عن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال ان من امتي من يشفع للقيام ومنهم من يشفع للقبيلة ومنهم من يشفع  
للعصبة وهي ما بين العشرة الى اربعين ومنهم من يشفع للرجل حتى  
يدخل الجنة (وعن انس رضي الله تعالى عنه انه قال يصف اهل النار يومئذ  
فيمر بهم الرجل من اهل الجنة فيقول الرجل منهم يا فلان امانتني في انا الذي  
سقيتك شربة الحديث بقي ههنا احاديث واسرار اودعتها في كتابي  
جامع الازهار من اراده فليرا جع اليه (والجنة) المعدة للمؤمنين (والنار)  
المعدة للكافرين (الموجودتان الان) لان الاخبار عنهما بصيغة الماضي  
والاصل عدم التجوز بها عن المستقبل كما في المواهب وذكر في شرح  
المقاصد لم يرد نص صريح نص صريح في تعيين مكان الجنة والنار والاكثر  
على ان الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش تمسكا بقوله تعالى  
عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى (وقوله عليه الصلوة والسلام  
سقف الجنة عرش الرحمن وان النار تحت الارضين السبع والحق تفويض  
ذلك الى العليم الخبير ذكره قره كمال (وذكر اكثر المعترلة انهما انما تخلقان  
يوم الجزاء لنا قصة آدم وحواء واسكانهما الجنة والآيات الظاهرة  
في اعدادهما مثل اعدت للمتقين اعدت للكافرين اذ لا ضرورة في العدول  
عن الظاهر فان عورض بمثل قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين  
لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا (قلت يحتمل الحال والاستمرار فلو سلم  
فقصة آدم لبقى سائلة عن المعارضة كما في شرح سعد الدين (الباقيتان)  
لا الى غاية لقوله (لا يفنيان ولا اهلهم) عطف على الضمير المتصل من غير  
تأكيد للفصل بلا النافية فهو نظير قوله ما اشركنا ولا آباءنا يعني دائمتان  
لا يطرأ عليهما عدم مستمر لقوله تعالى في حق الفريقين خالدين فيها ابدا  
(واما ما قبل من انهما تهلكان ولو لحظت تحقيقا لقوله تعالى كل  
شيء هالك الا وجهه فلا يتا في البقاء بهذا المعنى على انك قد عرفت انه



لادلالة في الآية على الفناء ذكره سعد الدين وفي شرح فقهاء الاكبر لا في  
المنتهى اما قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه معناه ان كل ممكن فهو  
هالك في حد ذاته بمعنى ان الوجود الامكاني بالنظر الى الوجود الواجب  
بمنزلة العدم والبقاء العارض بالنظر الى البقاء الذاتي بمنزلة الفناء انتهى  
كلامه (وفي الصحيح يقال بعد ذبح الموت بين الجنة والنار يا اهل الجنة  
خلود فلا موت وبما اهل النار خلود فلا موت ولا ينافي بقاؤهما كذلك كونهما  
من الممكنات ولا انه كل شيء هالك الا وجهه لانهما قابلان للفناء والهلاك  
بذاتهما وبقاؤهما مع من فيهما بإرادة الله تعالى الحكيم وهاتان الصفتان  
ليان ما خصت به الجنة والنار بالقدر الا الهى كما في المواهب (وروى عن علي  
رضي الله عنه ان في الجنة لجمعة المحور العين يرفعن باصوات لم يسمع الجلائق  
مثلها تملن تحت الخالدات فلا تبعد وتحن الناعمت فلا يأس وتحن الراضيات  
فلا تسخط طوبى لمن كان لنا وكالهم قوله فلا تبعدى فلا تهلك كما في المصابيح  
والمعراج) بكسر الميم هو العروج منه الى السماء (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في البقعة) خلافا لمن قال مناما (بتخصه) لا مجرد روجه مناما (من المسجد  
الحرام) المكي (الى المسجد الأقصى) بيت المقدس وهذا منتهى الاسراء  
المدلول عليه بقله سبحانه الذي اسرى بعبد له ليل من المسجد الحرام الى  
المسجد الأقصى (ثم) المعراج (الى السماء) اللام فيها للجنس فيصدق بالسبع  
ويجوز كونها للاستغراق اى كل سماء (ثم الى ما شاء الله تعالى من العلى) كالعرش  
والكرسى ومقام قاب قوسين على ما يليق بالحضرة الالهية قال اهل السنة  
والجماعة معراج النبي صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة بسنة (وقيل  
بخمسة سنة وقيل قبل البعثة في شهر ربيع الاول حق ثابت واجب الاعتقاد  
بالخبر المشهور منكزه يكون مبتدعا وانكاره وادعاء استحالة انما يثبت على اصول  
الفلاسفة والا فالخرق على السموات جائز والاجسام متماثلة يصح على كل  
ما يصح على الاخر والله تعالى قادر على الممكنات كلها كما في شرح العقائد  
والكستلى (فقوله في البقعة اشارة الى الرد على من زعم ان المعراج كان في المنام  
على ما روى عن معاوية انه سئل عن المعراج فقال كانت رؤيا صالحة (وروى  
عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ما فقد جسدي محمد ليلة المعراج) وقد قال  
الله تعالى وما خلقت الرؤيا التي اريت لك الافتنه للناس (واجيب بان المراد الرؤيا  
بالعين والمعنى ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج

للروح والجسد جميعا وقوله بشخصه اشارة الى الرد على من زعم انه كان للروح  
فقط ولا يخفى ان المعراج في المنام او بالروح ليس مما ينكر عليه كل الانكار  
والكفرة انكروا امر المعراج غاية الانكار بل كثير من المسلمين قد ارتدوا بسبب  
ذلك (وقوله الى السماء اشارة الى الرد على من زعم ان المعراج في البقعة  
لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب (وقوله الى ما شاء الله  
تعالى اشارة الى اختلاف اقوال السلف فقيل الى الجنة وقيل الى العرش وقيل  
الى ما فوق العرش وقيل الى اطراف العالم فالاسراء هو من المسجد الحرام  
الى بيت المقدس قطعي ثبت بالكتاب والمعراج من الارض الى السماء مشهور  
ومن السماء الى الجنة او العرش او غير ذلك آحاد (ثم الصحيح انه عليه الصلوة  
والسلام انما رأى ربه بقواؤه لا بعينه كما ذكره سعد الدين الفتازاني في شرح  
العقائد) وقال الامام محمد البوصيري رحمه الله \* سرى من حرم ليل الى حرم  
كاسرى البدر في داج من الضلم \* سرى واسرى لغتان بمعنى وهو السير بالليل  
وليل نصب على الظرفية وتكثيره للتقليل والمراد به في بعض الليل على  
ما في الكشف وقد اعترض عليه بيان التكرير يدل على التقليل باعتبار الفردية  
لا بالعضية فالمراد به في ليلة واحدة فتح كونه في بعض الليل انما يعلم من شيء  
آخر الداجي شديد الظلمة وما في كاسرى مصدرية اى كسرى البدر يقول  
سرى من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى في ليلة واحدة وينتهي مسيره  
اربعة ليل كسرى البدر في شدة الظلام يعني في غاية الظهور ونهاية  
السرعة وتتمام الخلقة وكال الاضاء وارتفاع الكدورات واستجماع الكمالات  
وفيه ان الاسراء بجسده في بقعته \* فظلمت ترقى الى ان نلت منزلة \* من قاب  
قوسين لم تدرك ولم ترم \* ومن في من قاب قوسين يمانية اى منزلة هي قاب  
قوسين ولم تدرك صفة منزلة ولم ترم اى لم تقصد ولم تطلب ما ادركها وما  
قصدتها احد قبلك وكذا لا يدركها ولا يطلبها احد بعدك \* وقد منك جميع  
الانبياء بها والرسول تقديم مخدوم على خدم \* يقال قدمه بالخلافة والامامة ونحوها  
اذا رآه اهلها وجديها وكانه تضمن معنى الاستحقاق وقيل ضمير في بها  
للامامة المدلولة من التقديم وقد اختلف في ان الامامة للانبياء كانت في السماء  
وهي رواية على وابي هريرة اوفى بيت المقدس وهي رواية انس رضي الله  
عنهم (والخدم اسم جمع لخدم \* وانت تخرق السبع الطبايق بهم \* في موكب  
كنت فيهم صاحب العلم \* اراد بالطبايق السموات وضمير بهم للانبياء والرسول



والموكب بكسر الكاف جماعة الفرسان وفيهم العلم المعنى قد منك الانبياء فيها والحال انك كنت تمر بهم في السموات في جماعة الفرسان من الملائكة النازلة لتأليف قلبك وتعريف جارك ورفع لوائك ونشر ثنائك وهذا يدل على انهم رأوه في منازلهم وامانهم شايعوه ام لا فلا دلالة له عليه \* حتى اذا لم تدع شأ والمسبق \* من الدنو ولا امر في المستم \* حتى غاية اقوله ترقى اول قوله تخترق المسبق من يأخذ السبق والمستم من يعلم من استم بمعنى سم اي علا ومن الدنو صفة شأوا اي مسافة كائنة من الدنو اي القرب المشار اليه بقوله تعالى واودنى والمرقى محل الرقى اي الصعود وامل المراد من المسبق الملائكة ومن المستم ارواح الانبياء والاولياء وهذا البيان وصوله الى سدة المنتهى قبل هي شجرة ينتهي اليها علم الملائكة وارواح الشهداء ذكره محمد العنبي جامله الله بالابكار والعشي في شرح قصيدة البردة (وعن مالك بن صعصعة وانس رضي الله تعالى عنهما انه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة اسرى به بينما انا نائم في الخطيم وربما قال في الحجر مضجعا اذا تاتي آت فشق ما بين هذه الى هذه يعني من ثغرة نحره الى شعرته فاستخرج قلبي ثم اتيت بطست من ذهب مملو ايمانا وحكمة فغسل قلبي ثم حشي ثم اعيد وفي رواية ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملاء ايمانا وحكمة ثم اتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار ابيض تضع خطوه عند اقصى طرفه فحملت عليه فانطلق بي جبرائيل حتى اتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبرائيل باناء من خروانه من لبن فاخترت اللبن فقال جبرائيل اخترت الفطرة انت عليها وامتك فانطلق بي جبرائيل حتى آتى السماء الدنيا فاستفتح قبل من هذا قال جبرائيل قبل ومن معك قال محمد قبل وقدارسل اليه قال نعم قبل مرحبا به فتم المجيء جاء فقبح فلما خلصت فاذا فيها آدم عليه السلام فقال هذا ابوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم سعد بي جبرائيل حتى الى السماء الثانية فاستفتح قبل من هذا قال جبرائيل قبل ومن معك قال محمد قبل وقدارسل اليه قال نعم قبل مرحبا به فتم المجيء جاء فقبح فلما خلصت اذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة قال هذان يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم سعد بي الى السماء الثالثة فاذا يوسف فيها فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم سعد بي الى الرابعة فاذا ادريس فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح

ثم سعد بي الى الخامسة فاذا فيها هرون فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم سعد بي الى السماء السادسة فاذا فيها موسى فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح فلما تجاوزت بكى قبل له من يبكيك قال ابكي لان غلاما بعث بعدي يدخل الجنة من امته اكثر ممن يدخلها من امي ثم سعد بي الى السماء السابعة فاذا فيها ابراهيم قال هذا ابوك ابراهيم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم رفعت الى سدة فاذا تنبها مثل قلال هجر واذا ورقها مثل اذان الغيلة قال هذا سدة المنتهى فاذا اربعة انهار نهران باطنان ونهران ظاهران قلت يا جبرائيل ما هذان قال اما الباطنان فنهران في الجنة واما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع الى بيت المعمور ثم فرضت على الصلوة خمسين صلوة كل يوم وليلة فترلت الى موسى وقال فلم ازل ارجع بين ربي وبين موسى عليه السلام حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلوة عشر فذلك خمسون صلوة كما في المصاييح (وما اخبره النبي صلى الله عليه وسلم من اشراط جمع شرط بمعنى علامات) (الساعة من) بيان الاشراط (خروج الدجال ودابة الارض ويا جوج وما جوج وتزول عيسى عليه السلام من السماء وطلوع الشمس من مغربها ونحو ذلك) كالخسف بالشرق والخسف بالمغرب والخسف بحزيرة العرب وآخر ذلك نار يخرج من بين تظرد الناس الى محشرهم والدخان وهذا معطوف على قوله وعذاب القبر وهو مبتدأ اول (كله) مبتدأ ثان وخبره (حق) والجملة خبر قوله وعذاب القبر وما عطف عليه والرابط الضمير لانها امور ممكنة اخبرها الصادق كما في شرح العقائد (وعن حذيفة بن اسيد الغفاري رضي الله عنه انه قال اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر فقال ما تدكرون قالوا نذكر الساعة قال انها ان تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان الخ (قال ابن عباس رضي الله عنه هو عبارة عما اصاب قر يشا من القحط حتى يرى الهوا لهم كالدخان) وقال حذيفة هو على حقيقته لانه عليه السلام سئل عنه فقال بملاء ما بين المغرب والشرق يمكث اربعين يوما وليلة والموت من يضير كالزكام والسكا فر كالسكران والدجال مأخوذ من الدجل وهو السحرا والسير فانه سباح يقطع اكثر نواحي الارض في زمان قليل كما في ابن المنك قبل انه محبوس يخرج في آخر الزمان (وقيل انه لم يولد بعد وسبولد في آخر الزمان والاول هو الصحيح يدل عليه حديث تميم الداري رضي الله عنه كما في شيخ زاده) (وعن نواب رضي الله عنه انه قال ذكر



رسول الله عليه السلام الدجال فقال ان يخرج وانا فيكم فانا نجيجه دونكم وان يخرج ولست فيكم فامر أجيح نفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قطط اي شديد العودة عينه عينة طافية كاني اشبهه بعبد العزى يهودى مات في الجاهلية بن قطن اشارة الى انه كذاب فمن ادرك منكم فليقرأ عليه فوانح سورة الكهف فانها جوازكم ومن فتنه انه خارج خلة اي في طريق واسع بين الشام والعراق فعات يمينا وعات شمالا قيل يخرج من ارض المشرق يقال له خراسان يتبعه اقوام كان وجوههم المحان المطرقة ويتبعه من اصفهان سبعون الفا عليهم الطيالة قلنا يا رسول الله ومالبسه في الارض قال اربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم بجمعة وسأرايانه كايامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة اي كفيما فيه صلوة يوم قال لا اقدر وله قدوره قلنا يا رسول الله تعالى وما اسرعه في الارض قال كالغيث استديرته الريح فيأتي على القوم فيدعوهم فيؤمنون به فيأمر السماء فتطر والارض فتنب فتروح عليهم سارحتهم اطول ما كانت زرى واسبغه ضروعا وامده خواصر ويمر باخرة فيقول لها اخرجي كنوزك فتبعه كنوزها كما سبب النحل ثم يدعو رجلا ممتلا شبايا فيضربه بالسيف فيضعه جزئين رمية الفرض لم يدعه فيقبل فيقول ابلغ هذا الها كما في المصابيح فيبتمهم كذلك اذ بعث الله تعالى المسيح ابن مريم فيزل عند النارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طأ طأ رأسه قطراى عرقه واذا رفع نحد رمنه مل جنان اي اللؤلؤ فلا يحل لكافر يجرد ربح نفسه الامات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله ثم يأتي عيسى عليه السلام قوم قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم مغناه انه يسرهم بان قتل الدجال ويحدثهم بدرجات الجنة فيبتمهم كذلك اذا وحى الله الى عيسى عليه السلام اني اخرجت عبادا الى ايدان لاحد اي لافرة لاحد يقتالهم فخرز عبادي اي ضمهم الى الطور وحصنهم ويبعث الله تعالى بأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيهم اوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقول لقد كان بهذه مرة ماء ثم يسرون حتى ينتهوا الى جبل الخمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من الارض هلم اي تعال فلنقتل من في السماء فيرمون بنشابهم اي سهامهم الى السماء فيرد الله تعالى نسابهم مخضوبة ويحصر نبي الله

عيسى واصحابه حتى تكون رأس الثور لاحدهم خيرا من مائة دينار لاحدكم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه اي يدعو الله بهلاكهم فيرسل الله عليهم النعف في رقابهم فيصيحون فرسى جمع فيريس وهو القتل يكون نفس واحدة وفيه تنبيه على انه تعالى يهلكهم في ادنى ساعة باهون شيء ثم يهب نبي الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الارض من الطور فلا يجدون في الارض موضع شبرا لاملأوه زهمهم وفتنهم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه الى الله تعالى فيرسل الله طيرا كاعناق البخت فتحملهم وتطرحهم حيث شاء الله تعالى ويستوقد المسلمون من قسبهم ونسابهم وجعائهم سبع سنين ثم يرسل الله مطرا لا يمكن منه بيت مدر ولا وبر وشيثا فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض انبي ثمرت وردى بركتك فيومئذ يأكل العصاة من الرمان ويستظلمون بعقها وتبارك في الرسل اي اللين حتى ان الحققة من الابل لتكفي القيام من الناس والحققة من البقر لتكفي القبيلة من الناس والحققة من الغنم لتكفي الفخذ من الناس فيبتمهم كذلك اذ بعث الله ريحا طيبة فتأخذهم تحت اباطنهم فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحمري يعني يجامعون النساء بخضرة الناس فعليهم تقوم الساعة ذكره ابن الملك في شرح المصابيح رحمه الله (قوله ودابة الارض فهي المذكور في قوله تعالى (واذا وقع القول) اي اذا وجب العذاب (عليهم) وقال قتادة اذا غضب الله تعالى عليهم (اخر جناهم دابة من الارض تكلم آه) قال المفسرون هي دابة عظيمة يخرج بين الصفا والمروة ذكره الشيخ زاده وقال ابن الملك روى ان طولها ستون ذراعا وفيها من كل لون ومابين قرنيها فرسخ للراكب معها عصي موسى عليه السلام وخاتم سليمان لا يدركها طالب ولا يفوتها عنها هارب انتهى كلامه (روى عن ابن الزبير رضي الله عنه وصفها فقال رأسها كراس ثور وعينها كمين خنزير واذنها اذن فيل وقرنها قرن ايل وهو التيس الجبلي وصدرها صدر اسد ولونها لون نمر وحاصرتها حاصرة هرة وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصلين اثني عشر ذراعا وفي رواية بذراع آدم عليه السلام (وروى انها لا يخرج الا رأسها ورأسها يبلغ السحاب فرأه اهل المشرق والمغرب وقال السدي رضي الله تعالى عنه انها يتكلم بيطلان الاديان كلها سوى دين الاسلام كما في الشيخ زاده قيل لها ثلث خرجات اولها في ايام المهدي تفرع الناس وثانيها في ايام عيسى عليه السلام



يطهر الارض من المنافقين وثالثها بعد طلوع الشمس من مغربها يتميز بين الكافرين والمؤمنين فتبيض بها وجوه المؤمنين وتشير بالظلمة فتسود به وجوه الكافرين كما في ابن الملك (قوله وطلوع الشمس من مغربها) عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غربت الشمس اتدري اين تذهب هذه قلت الله تعالى ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد ولا يقبل منها وتستأذن ولا يؤذن لها فيقال لها الرجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها فان مستقرها تحت العرش كما في كتاب الكسنى وغيره (واول هذه الايات خروجها طلوع الشمس من مغربها والادابة تخرج على الناس حتى كما ورد في حديث آخر ولا نص في ترتيب غيرها كما في التوفيق) قالوا والحكمة في طلوع الشمس من مغربها ان ابراهيم عليه السلام قال للمرود ان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب فبهت الذي كفر وان السحرة والنجمية والملاحدة والدة هرية والفلاسفة ينكرون ذلك ويقولون هو غير كما ن ولا يمكن ان يكون فيطلعه الله تعالى يوما من المغرب ليرى المنكرون قدرته وان الشمس في ملكه ان شاء اطلعها من المشرق وان شاء اطلعها من المغرب وهكذا سائر الايات ينكرها الفرق المذكورة انتهى كلامهم (قال عبيد بن حنيد عن عبيد الله بن عمرو قال يبق الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة اخرجهم نعيم ابن حمار في الفتن ذكره السبوطى (واشرطها قسمان هذه هي الاشرط الكبرى واما الاشرط الصغرى فارواه الترمذى والشيخان عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اشرط جمع شرط بالتحريك وهو العلامة الساعة ان يرفع العلم وذلك انما تكون بقبض العلماء لابلانتراع عن قلوبهم ويظهر الجهل ويفشوا الزنا ويشرب الخمر ويذهب الرجال وتبقى النساء حتى تكون الخمسين امرأة قيم واحد وهو من يكون قائما بمصالحهن لا ان يكون زوجا لهن قال العبد الضعيف مباشر هذا التأليف لقد شاهدنا بعض الاشرط مما في هذا الحديث المذكور في بلدة اتفقت فيها هذا السطور من غلوا زناة ونشوا الفجور ورقص القيتان بشرب الخمر ووقور الميل الى الخرابات والنفور من موضع الطاعات

واسئلاء الظلمة والابواب وانشاد ماشاؤا من غير تحاش لاخير في امورهم نعوذ بالله تعالى من شرورهم كما في ابن الملك في شرح المشارق (وروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اشرط الساعة كثرة المساجد وقلة الجماعة وتطويل الابنية واكل الربوا وكثرة الغيبة وترك المعروف وامرأة الاشرار وركوب النساء ويشبه الرجال بالنساء والنساء بالرجال واشتغال الرجال بالرجال وكثرة الشرط وتخصيص القبور والابنية عليها وان يكون الفاسق مشرفا والمؤمن مستضعفا وبيع الحكم وسفك الدماء وقطع الارحام واتخاذ القرآن مكسبة ومزمار وكفر الرجل اباه ولا يتعظون بالقرآن ولا يستحيون من الرحمن ولا يهابون النيران ولا يزال بهم الشيطان حتى يكون الدنيا احب اليهم من قول لا اله الا الله (وقال عليه السلام لورؤكم في زهدكم وعبادتكم لقالوا هؤلاء مجانين ولو جالستموهم لقلتم هؤلاء ما آمنوا بالوعيد ذكره ابن الملك رحمه الله وهذا القدر من الكلام كاف في هذا المقام ونمام هذه الايات وكيفية ظهورها مذكورة في المفصلات حتى جمع فيها الحافظ المقدسى مؤلفا والحافظ السخاوى جزأ أسماء القناعة فيما تمس اليه الحاجة من اشرط الساعة (والكبيرة) قال الفاضل التفتازانى في شرح العقايد النسفية قد اختلفت الروايات فيها (فروى ابن عمر رضى الله تعالى عنه انها تسعة الشرك بالله وقتل النفس بغير حق وقذف المحصنة والزنا والفرار عن الزحف والسحر واكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والاحاد في الحرم وزاد ابو هريرة رضى الله تعالى عنه اكل الربوا وزاد على رضى الله تعالى عنه السرقة وشرب الخمر) وقبل ما توعد عليه الشارح بخصوصه وقبل كل معصية اصر عليها العبد فهي كبيرة وكل ما استغفر عنها فهي صغيرة وقال صاحب الكفاية الحق انهما اسمان ايضا فيان لا يعرفان بذاتهما وكل معصية اضيفت ما فوقها فهي صغيرة واما اذا اضيفت الى ماد ونها فهي كبيرة والكبيرة المطلقة الكفر اذا لاذنبت اكبر منه انتهى كلامه (وروى ان رجلا سئل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اسبع الكبائر فقال الى السبع مائة اقرب الا انه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار كما في كتاب الكسنى وبالجملة المراد ههنا الكبيرة التي هي غير الكفر (لانخرج العبد المؤمن من الايمان) لبقاء التصديق الذي هو حقيقة الايمان خلافا للمعتزلة حيث زعموا



ان مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر فهذا هو المعتزلة بين المنزلتين بناء على ان الاعمال عند هم جزء من حقيقة الايمان (ولاندخله) اي العبد المؤمن (في الكفر ولا يخلده) اي لا نصيره مؤبدا (في النار) كما هو شأن الكفرة (ولا تحبط طاعته) بل هو باق على وصف الايمان للآيات والاحاديث الشاهدة بوصف الايمان خلافا للخوارج فانهم ذهبوا الى ان مرتكب الكبيرة بل الصغيرة ايضا كافر فانه لا واسطة بين الكفر والايمان لنا وجوه الاول ما ينبغي ان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي ولا يخرج المؤمن عن الاتصاف به الا بما ينافيه ومجرد الاقدام على الكبيرة لغلبة شهوة اوجية او انفة او كسل خصوصا اذا اقترن به خوف العقاب ورجاء العفو والعزم على التوبة لا ينافيه (نعم اذا كان بطريق الاستحلال والاستخفاف كان كفرا لكونه علامة للكذب ولا نزاع في ان من المعاصي ما جعله الشارع اشارة للتكذيب وعلم كونه كذلك بالادلة الشرعية كسجود الصنم والقاء المصحف في القاذورات والتلفظ بكلمة الكفر ونحو ذلك مما ثبت بالادلة انه كفر) الثاني الآيات والاحاديث الناطقة باطلاق المؤمن على العاصي كقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا وقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وهي كثيرة (الثالث اجماع الامة من عصر النبي الى يومنا هذا بالصلوة على من مات من اهل القبلة من غير توبة والدعاء والاستغفار لهم مع العلم بارتكابهم الكبائر بعد الاتفاق على ان ذلك لا يجوز لغير المؤمنين كما في شرح العقائد لفاضل التفازاني (احتجبت الخوارج بالنصوص الظاهرة في ان الفاسق كافر كقوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون وقوله تعالى ومن كفر بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون وكقوله عليه السلام من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر والجواب انها متروكة الظواهر فالمعنى ومن لم يحكم بشي مما انزل الله ولا شك في كفره وليس المراد من قوله تعالى ومن كفر بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون حصر مطلق الفسق في الكفر بعد الايمان بل حصر كماله فيه كقوله تعالى ذلك الكتاب على وجه واما الحديث فمع كونه من قبيل الاحاد وارد على سبيل التغليظ مع احتمال ارادة الاستحلال كما في الكسبية (والله لا يغفر ان يشرك به) باجماع المسلمين لكنهم اختلفوا في انه هل يجوز عقلا ام لا فذهب بعضهم الى انه يجوز عقلا وانما علم

عدمه بدليل السمع يعني ذهب الاشعري الى جواز غفران الشرك عقلا لان العقاب حقه فيحسن اسقاطه مع ان فيه نفعا للعبد من غير ضرر لاحد وانما علم عدم الغفران بدليل السمع لان عند الاشعري لا يقبض من الله تعالى شي كما في شرح رمضان (وبعضهم الى انه يمتنع عقلا لان قضية الحكمة وموجبها التفرقة بين السيئ والمحسن والكفر نهاية في الجنسية لا يحتمل الا باحة ورفع الحرمة اصلا فلا يحتمل العفو ورفع الغرامة وايضا الكافر يعقده حقا ولا يطلب به عفو او مغفرة فلم يكن العفو عنه حكمة وايضا هو اعتقاد الابد فيوجب جزاء الابد وهذا بخلاف سائر الذنوب ذكره سعد الدين (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) من الصغائر والكبائر مع التوبة او بدونها خلافا للمعتزلة فانهم يخصونها بالصغائر والكبائر المقرونة بالتوبة ونمسكوا بوجهين الاول الآيات والاحاديث الواردة في وعيد العصاة والجواب انها على تقدير عمومها انما يدل على الوقوع دون الوجوب وقد كثرت النصوص في العفو فيخص المذنب المغفور عن عمومات الوعيد (والثاني ان المذنب اذا علم انه لا يعاقب على ذنبه كان ذلك تقريره له على الذنب واغراء للغير عليه وهذا يناقض حكمة ارسال الرسل) والجواب ان مجرد جواز العفو لا يوجب ظن عدم العقاب فضلا عن العلم كيف والعمومات الواردة في الوعيد المقرونة بغاية من التهديد ترجع جانب الوقوع بالنسبة الى كل احد وكفى به زاجرا كما في شرح التفازاني (ويجوز العقاب على الصغيرة) سواء اجتنب مرتكبها الكبيرة ام لا لدخولها تحت قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولقوله تعالى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها والاحصاء انما يكون للسؤال والمجازاة الى غير ذلك من الآيات والاحاديث ولان الذنب سبب للعذاب في حكمة الله تعالى صغيرة كان او كبيرة كما في المواهب (ولو مع اجتناب الكبائر) خلافا للمعتزلة لانهم ذهبوا الى انه اذا اجتنب الكبائر لم يجز تعذيبه لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (واجيب بان الكبيرة المطلقة هي الكفر لانه الكامل وجمع الاسم بالنظر الى انواع الكفر وان كان الكل ملة واحدة في الحكم او الى افراد القائمة بافراد المخاطبين على ما تمهد من قاعدة ان مقابلة الجمع بالجمع تقتضي انقسام الاحاد بالاحاد كقولنا ركب القوم دوابهم ولبسوا ثيابهم كما في شرح العقائد (والعفو) من الله تعالى



ترك المؤاخذه بالذنب (عن الكبيرة) ولو كانت اكبر الكبار بعد الكفر بالله تعالى (ولو بلا توبة) فله تعالى العفو عن ذلك لانه كرم ولطف وهو حسن عقلا وشرعا وان مات صاحبها مصرا عليها امامع التوبة فيرجى العفو عن ذلك وقبول التوبة من المعصية مرجو بخلاف التوبة من الكفر فمقطوع بقولها قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف كما في المواهب والتوفيق (والله تعالى يحب الدعوات) يعني من جملة قواعد اهل السنة والجماعة ان الله تعالى يحب دعوات المضطرين (ويقتضي الحاجات) اي حاجات المحتاجين بحصول ما يطلب حالا او في الوقت الذي يريد الله تعالى او يدفع البلاء من السماء او ياد خاير ثواب ذلك له عند الله تعالى ليوم القيمة كما في المواهب (تفضلا) اي فضلا منه والصيغة للاتصاف فانه هو اللائق بمقام الربوبية والالوهية لقوله تعالى ادعوني استجب لكم (وقال واذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعاني ولقوله صلى الله عليه وسلم يستجاب للعبد ما لم يدع باثم او قطيعة رحم ما لم يستجمل ولقوله عليه السلام ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذ رفع يديه ان يردهما صفرا ذكره سعد الدين (قال الشيخ الامام سراج الدين علي ابن عثمان في قصيدته \* وللدعوات تأثير بليغ \* وقد ينفيه اصحاب الضلال \* يعني في صرف اثر القضاء المعلق دون المبرم وفي دعاء الاحياء وصدقاتهم منفعة للاموات وقالت المعتزلة لبس في الدعاء منفعة قد كان ما هو كائن وقد جف القلم (ويرد عليهم بقوله عليه السلام اهدوا اموالكم قالوا ما الهدية يا رسول الله قال الدعاء والصدقة الاترى ان من مات وعليه حجة او دين فيحج عنه او يقضى فيجوز وينفع كذلك الدعاء والصدقة كما في شرح الامالية) واعلم ان العمدة في ذلك صدق النية وخلوص الطوبة وحضور القلب لقوله عليه السلام ادعوا الله واتموا موقنون بالاجابة واعلموا ان الله تعالى لا يستجيب الدعاء من قلب غافل لاه ذكره سعد الدين (وفي رسالة القشيري قال مرموسى عليه السلام برجل يدعوه وينضرع فقال الهى لو كانت حاجته بيدي قضيتها فاوحى الله تعالى اليه انا ارحم به منك ولكنه يدعوني وقلبه عند غنمه وانا لا استجيب لعبد يدعوني وقلبه عند غيره فذكر موصى عليه السلام للرجل ذلك فانقطع الى الله تعالى بقلبه فقضيت حاجته كما في حيوه الحيوان ثم اختلف

المشايع في انه هل يجوز ان يقال يستجاب دعاء الكافر فرفعته الجمهور لقوله تعالى وما دعاء الكافرين الا في ضلال (فاروى في الحديث من ان دعوة المظلوم وان كان كافرا يستجاب يعني ان قوله عليه السلام اتق دعوة المظلوم وان كان كافرا فانه يستجاب محمول على كفران النعمة كما في قره كمال وجوز به بعضهم لقوله تعالى حكاية عن ابليس رب انظرني فقال الله تعالى انك من المنظرين هذه اجابة واليه ذهب ابو القاسم الحكيم وابو النصر الدبوسي وقال الصدر الشهيد وبه ينفي ذكره سعد الدين وفيه بحث لجواز ان يكون اخبارا عن كونه من المنظرين في قضاء الله تعالى وسابق علمه دعا او لم يدع (وقيل يستجاب دعاء الكافرين في امور الدنيا ولا يستجاب في امور الآخرة اذ به يحصل التوفيق بين الآية والحديث كما في كتاب قره كمال للحيايى (وعن ثابت البناني ان ابليس قال يا رب انك خلقت آدم وجعلت بيني وبينه عداوة فسلطني عليه فقال تعالى جعلت صدورهم مساكن لك قال يا رب زدني فقال لا يولد ولد لادم الا ولد لك عشرة قال يا رب زدني قال تجرى فيهم مجرى الدم قال زدني فقال اجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد كما في حاشية القاضي للشيخ زاده (وروى ان ادم عليه السلام قال يا رب انك سلطت على ابليس ولا استطيع ان امتنع منه الا بك قال لا يولد لك ولد الا وكلت عليه من يحفظ من مكر ابليس ومن قرء السورة قال يا رب زدني قال الحسنه عشر وازيد والسبئة واحدة وامحوها قال يا رب زدني قال التوبة مقبولة مادام الروح في الجسد قال يا رب زدني قال قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم كما في التنبيه وشيخ زاده جاملهما الله بالحسن وزيادة (والايمان والاسلام واحد) باعتبار ما صدق وان كان المفهومان مختلفين لان الاسلام هو الخضوع والانقياد بمعنى قبول الاحكام والاذعان وذلك حقيقة التصديق كما مر وبؤيده قوله تعالى فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فاوجدنا فيها غيريت من المسلمين قال الشارح رمضان هذه الآية تدل على كون مفهومها متحدا لان المسلمين مستثنى من المؤمنين ولولا الاتحاد في المفهوم لم يستقم الاستثناء لان المراد من المؤمنين والمسلمين رجل واحد وهو لوط النبي عليه السلام هذه الآية نزلت في حق قوم لوط عليه السلام حين امر الله تعالى اخراجهما بينهم



انتهى (وبالجملة لا يصح في الشرع بان يحكم على احد بانه مؤمن ولبس بمسلم او مسلم ولبس بمؤمن ولا معنى يوحدتهما سوى هذا) (هو تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في جميع ما علم) بالنبأ للمفعول (بالضرورة) هي الجاء المولى سبحانه العبد الى ان يحزم بالامر على ما هو عليه بحيث لو اراد رفع ذلك الجزم بوجه ما ما قدر عليه (بجيوئه به) نائب فاعل علم والظرف متعلق بالمصدر كافي المواهب (قال الشارح رمضان اي فيما اشتهر كونه من دين الرسول عليه السلام بالخبر المتواتر بحيث يعلم عامة بلا افتقار الى نظر واستدلال كوجود الصانع تعالى ووجوب الصلوات الخمس ووجوب صوم رمضان والزكوة والحج وحرمة الخمر وغيرها من الاحكام الظاهرة من دين محمد عليه الصلاة والسلام وقوله ما علم بالضرورة ليخرج ما لا يعلم بالضرورة كالاجتهادات فلهذا لا يكون منكر الاجتهادات كافرين والضمير في مجيئه عائد الى ما في ما علم والضمير في به عائد الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى كلامه (والاقرار به) هو شرط الجريان الاحكام الدينية لا شطر عند الماتريدي نبيه عليه ابن الملك في شرح المشرق قال خلافا للاشعري في ذلك فعلى قول الاشعري من ترك الاقرار بالشهادتين مع تمكنه منه مع وجود الايمان القلبي كافر مخلد في النار بل نقل النووي الاجماع عليه وعلى قول الماتريدي هو من اهل الجنة ذكره في المواهب (ثم اعلم ان الايمان والاسلام والدين والشرع والشرعية والملة والناموس كلها متحدة بالذات ومتغايرة بالاعتبار فان ما جاء به النبي عليه السلام من عند الله من حيث يد عن ويعتقد يقال له الايمان ومن حيث ينقاد ويقبل يقال له الاسلام ومن حيث يشاب به ويجازى عليه يقال له الدين ومن حيث انه طريق يسلك فيه ويوصل به يقال له الشرع والشرعية ومن حيث يجمع عليه يقال له الملة ومن حيث جاء به ملك اسمه الناموس اعني جبرائيل عليه السلام يقال له الناموس وانما اختلفت هذه الالفاظ بالاعتبارات المذكورة فنظر الى مفهوماتها اللغوية تأمل (والاعمال) الصالحة كالصلوة والصوم والحج (خارجة عن حقيقته) لما مر ان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي والاقرار من القادر على النطق بالشهادتين ولانه قد ورد في الكتاب والسنة عطف الاعمال على الايمان كقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات مع القطع بان العطف يقتضي المغايرة وعدم دخول المعطوف في المعطوف

عليه (وورد ايضا جعل الايمان شرط صحة الاعمال كافي قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن مع القطع بان المشروط لا يدخل في الشرط لامتناع اشتراط الشيء بنفسه) (وورد ايضا اثبات الايمان لمن ترك بعض الاعمال كافي قوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا على ما مر مع القطع بانه لا تحقق للشيء بدون ركنه ولا يخفى ان هذه الوجوه انما تقوم حجة على من يجعل الطاعات ركنا من حقيقة الايمان بحيث ان تاركها لا يكون مؤمنا كما هو رأي المعتزلة لاعلى من ذهب الى انها ركن من الايمان الكامل بحيث لا يخرج تاركها عن حقيقة الايمان كما هو مذهب الشافعي رحمه الله واذا كان كذلك (فلا يزيد) الايمان (ولا ينقص) لما مر من ان الايمان هو التصديق القلبي الذي بلغ حد الجزم والاذعان وهذا لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى ان من حصل له حقيقة التصديق فسواء اتى بالطاعات او ارتكب المعاصي فتصدىقه باق على حاله لا تغير فيه اصلا واما الايات والاحاديث الدالة على زيادة الايمان فمحمول على زيادة ثمرته واشراق نوره وضيائه في القلب فانه يزيد بالاعمال وينقص بالمعاصي (وقال بعض المحققين لانسلم ان حقيقة التصديق لا يقبل الزيادة والنقصان بل يتفاوت قوة وضعفا للقطع بان تصديق آحاد الامة ليس كتصديق النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي قال واذا قال ابراهيم رب ارني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي كذا في شرح سعد الدين (وهذه الآية صريح على قبول التصديق البقيني الزيادة وقال عليه الصلاة والسلام لو وزن ايمان ابي بكر بايمان جميع الخلايق لرجح ايمان ابي بكر رضي الله تعالى عنه يعني من جهة نوره وضيائه في قلبه) قال الامام في الفقه الاكبر وايمان اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمن به ويزيد وينقص من جهة البقين والتصديق وقال شارحه يعني ان ايمان الملائكة وايمان الانس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا والاخرة من جهة المؤمن به لان من قال امنت بالله وبما جاء من عند الله وامن برسول الله وبما جاء من عند رسول الله فقد آمن بجميع ما يجب الايمان به فهو مؤمن ومن آمن ببعض ما يجب الايمان به بان آمن بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله ولم يؤمن باليوم الاخرة فهو كافر بالله ورسله اولم يؤمن غيرهما فهو كافر ايضا فلا فرق بين من يؤمن



بعض المؤمنين به وبين من يكفر بكل المؤمنين به في كونهما كافرين حقا وكذلك يزيد وينقص من جهة التقليد والاستدلال وليس توحيد المستدل بالأدلة العقلية كتوحيد العارف الواصل الى المكاشفات والمشاهدات والمعارف الالهية والعلوم الدنية انتهى كلامه (وبصريح ان يقول من وجدا فيه انا مؤمن حقا ولا ينبغي ان يقول انا مؤمن ان شاء الله تعالى) لان الايمان عبارة عن الاقرار والتصديق كما مر فينبغي ان يكون فيه على وجه الجزم واليقين دون الشك والتردد لان الاستثناء منه ان كان للشك فهو كافر وان كان للتأديب واحالة الامور الى مشيئة الله او للشك في العاقبة والمآل لافي الان والحال او للتبرك بذكر الله او للتبري عن تزكية النفس والاعجاب بحاله فالاولى تركه لانه يوهم الشك لكن ذهب اليه كثير من السلف من الصحابة والتابعين ولهذا قال لا ينبغي دون لا يجوز لانه اذا لم يكن للشك فلا معنى لفي الجواز كما فهم من شرح سعد الدين (والايمان بهذا المعنى) اي التصديق الجنائي (مخلوق) لله تعالى حادث (كسبي) يكتسبه الانسان بالنظر في الدلائل الموصلة له (واما) الايمان (بمعنى هداية الرب) اي ايصاله (اصبه الى معرفته) بالتصديق والاذعان (فغير مخلوق) لانه من صفة التكوين وهي قديمة عند الماتريدي خلافا للاشعري فعنده هي عبارة عن تعلق القدرة بمتعلقاتها كما في المواهب وفي البرازية قال الامام محمد بن الفضل من قال الايمان مخلوق لا يجوز الصلوة في خلفه وكذا عكسه قال الامام النسفي الايمان فعل العبد بهداية الرب الهداية والتوفيق والعطاء من الله تعالى والاهتداء والعزم والقبول من العبد فا كان من الله فهو غير مخلوق وما كان من العبد فهو مخلوق لان الله تعالى بجميع صفاته غير مخلوق والعبد بجميع صفاته مخلوق فكل من لم يميز صفة الله من صفات العبد فهو ضال انتهى كلامه (وقال بهض العلماء الايمان بمخلوق ويستدل بوجوه الاول انه مسبوق بالعدم لان حالة عدم المؤمن لا يكون الايمان موجودا وكل مسبوق بالعدم فهو مخلوق ينتج ان الايمان مخلوق والثاني ان الايمان فعل من افعال العباد وكل فعل من افعال العباد فهو مخلوق لما مر فينتج ان الايمان مخلوق والثالث ان الايمان مأثور به وكل ما هو مأثور به داخل تحت قدرة وكل ما هو داخل تحت قدرة يكون مخلوقا فينتج من القياس المفصول الثاني ان الايمان مخلوق وهو المظهر لبيان الصغرى والكبرى ظاهر

ذكره من لازاده وهنه ناد فابق عميقة واسرار اود غتها في كتابي جامع الازهار (وايمان المقلد) في الايمان من غير نظر في الدلائل المؤدية لليقين (صحیح) ان كان جازما بحيث لا يزيغه تشكيك ولا يزيله ترديد (ولكنه) اي المقلد (آثم) اي عاص (بترك الاستدلال) النظر الواجب عليه بدلائل الكتاب والسنة قال الله تعالى قل انظر واماذا في السموات والارض (اعلم) ان التقليد قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز في الفروع والعمليات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات بل لا بد فيها من النظر والاستدلال كما سيجي ان شاء الله لكن ايمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما وجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقا من غير دليل لان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعبيد والاماء من غير تعليم الدليل ولكن بآثم بترك الاستدلال والنظر لوجوبه عليه كما ذكرنا (وقال الشيخ ابو الحسن الاشعري والقاضي ابو بكر الباقلاقي وابوهاشم ان ايمان المقلد غير معتبر وهذا باطل والحجة عليهم ما ذكرنا من قبول النبي عليه السلام ايمان المقلدين من غير تكليف الدليل اياهم وقول المصنف وايمان المقلد صحيح رد لا قوالهم (ثم مما يجب ان يعلم ان المقصود من الاستدلال هنا هو الانتقال من الاثر الى المؤثر ومن المصنوع الى الصانع باي وجه كان وعلى اي حال حصل وهذا يتأتى من كل احد حتى الصبيان والنسوان بلا ملاحظة الصغرى والكبرى وترتيب المقدمات للانتاج على قاعدة المعقول فافهم الله تعالى اعلم (وفي ارسال الانبياء والرسل) وفي استعمال الارسل في معنى شامل للنبي والرسول وهو الايحاء بما لا يخفى من عموم المجاز والا فالنبي لم يرسل للتبليغ بل ذلك للرسول فقط (بالمعجزات) جمع معجزة هي امر خارق للعادة مقرون بالتحدى اي طلب المعارضة قائم من الله مقام قوله صدق عبدي هذا انا ارسلته اليكم فصدقوه كما في المواهب والسنوسي (والكتب المنزلة) من السماء (عليهم من البشر) حال من الرسل وعدد الانبياء كما جاء في خبر ابي ذر رضي الله تعالى عنه مائة الف واربعة وعشرون الف نبي وعدد الرسل منهم ثلثمائة واربعة عشر وسياتي له زيادة تفصيل ان شاء الله تعالى والكتب وهي مائة واربعة كتب وسيجي تفصيله وتنازع قوله (الى البشر) ارسال والمنزلة اي الى الخلق لتبليغهم الاحكام واظهار امر مولانا سبحانه وتعالى



قال الله تعالى والله اخبركم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا وانزل الكتب  
ليقوم امر العباد ديناً ودنيا ثم قوله وفي ارسال الانبياء خبر مقدم فقوله حكمة  
مبتدأ مؤخر بالغة صفتها اي واصلة مراتب الكمال به قامت الشرايع وظهر  
المضار والمنافع وذلك ان الله تعالى اوجد العالم وخلق الخلق من الجن والانس  
وامرهم بالطاعة والعبادة ونهاهم عن الكفر والمعصية وجعل الاشياء  
بعضها نافعا وبعضها ضارا والعقل لا يفي بتفاصيل ذلك ولا يستقل بمعرفته  
وادراكه فارسل الله تعالى من فضله وكرمه الانبياء والرسل لبيان ذلك فصار  
في ارسالهم حكمة بالغة ورجة شاملة كما قال الله تعالى وما ارسلناك الا رجة  
للعالمين فهم اسفار بين الله وبين خلقه وامان لهم من العذاب في الدنيا  
وجنة عليهم يوم القيمة وقد ذكر الفرق بين النبي والرسل في ديباجة  
الكتاب والله اعلم بالصواب ومعجزاته صلى الله عليه وسلم اشهر من ان يخفى  
واكثر من ان يحصى منها القرآن المعجز وانشقاق القمر وتسبيح الحصى وتكثير  
القليل ونطق العجماء وتكلم الجمادات لنبينا محمد عليه السلام وقوله من البشر  
الى البشر بناء على ما هو الغالب لانهم قالوا ان نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث  
الى الانس والجن وسائر الحيوانات والجمادات كما في التوفيق (وهم) اي الرسل  
(مبرؤن) اي مطهرون ومزدهون (عن الكفر) بجميع انواعه قبل النبوة  
وبعد ها واما قوله تعالى لئن اشركت ليجطين عملك فهو من خطابه  
عليه السلام بخطاب غيره على ما بين في محله (والكذب) هو الاخبار  
بمخلاف الواقع وقول ابراهيم عليه السلام في حديث الشفاعة اني كذبت  
ثلاث كذبات اراد صدور صورة الكذب منه لاحقيقته اذ الواقع منه  
تعريض لا كذب وتبام تحقيقه في شرح ابن الملك (مطلقا) اي لغرض  
اول غيره فالكذب للمصلحة وان كان جائزا من الامة الا ان الله تعالى صان  
منصب الانبياء عليهم السلام عن التليس به (و) مبرؤن (عن الكبار)  
بجميع انواعها وعن كل فرد من افرادها اجاما (و) عن (الصغار المنفرة)  
بصفة الفاعل من التفسير التبعيد ممن قامت به ويؤخذ تعريف الصغرة  
وهي ضد الكبيرة من تعريفها السابق (كسرقة) بفتح فكسروا بفتح او كسر  
فسكون (لقمة) بضم فسكون اي اخذها خفية لان ذلك يدل على نهاية  
الدناءة وخسة النفس وذلك غير جائز قيامهم (وتطفيف) اي بخس (حبة)  
من المكبال والميزان فيجتمع الصغرة كذلك منهم مطلقا (وتعمد الصغار)

اي فعل الصغار عمدا (غيرها) اي غير ما فيه التفسير منها (بعد البعثة) بكسر  
الموحدة اما وقوع ذلك منهم سهوا بعد ها او قبلها مطلقا فلا يمنع وهذا  
رأى والمختار المنع من الصغار مطلقا كما في المواهب قال الفاضل سعد الدين  
التفتازاني رحمه الله في شرح العقائد ان الانبياء عليهم السلام معصومون  
عن الكذب خصوصا فيما يتعلق بامر الشرايع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة  
امانة اذ لا اجاع واما سهوا فعند الاكثرين وفي عصمتهم عن سائر الذنوب  
تفصيل وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا  
عن تعمد الكبار عند الجمهور خلافا للحشوية وانما الخلاف في ان امتناعه  
بدليل السمع والعقل واما سهوا فيجوز الاكثرون واما الصغار فيجوز عمدا  
عند الجمهور خلافا للجبايئ واتباعه ويجوز سهوا بالاتفاق الا ما يدل على الحسة  
كسرقة لقمة والتطفيف بحبة لكن المحققون اشترطوا ان ينهوا عليه  
فبنتهوا عنه هذا كله بعد الوحي واما قبله فلا دليل على امتناع صدور الكبيرة  
وذهب المعتزلة الى امتناعها لانها توجب النفرة المانعة من اتباعهم فيفوت  
مصلحة البعثة والحق منع ما يوجب النفرة كعهر الامهات والفجور والصغار  
الدانة على الحسة ومنع الشيعة صدور الصغرة والكبيرة قبل الوحي وبعده  
لكنه يجوزوا اظهار الكفر تقية اذا تقرر هذا فانقل عن الانبياء عليه السلام  
بما يشعر لكذب او معصيته فما كان منقولا بطريق الاحاد فردود وما كان  
بطريق التواتر فصروف عن ظاهره ان امكن والا فاحتمول على ترك الاولى  
او كونه قبل البعثة وتفصيل ذلك في الكتب المبسوطة الشهية كلامه (وارلهم  
آدم عليه الصلوة والسلام) ارسل الله تعالى لتكميل اولاده وتعليمهم الشرايع  
وما جاء في حديث الاسراء من قول الناس لنوح عليه السلام وانت اول الرسل  
فالمراد اول الرسل للدعاء للتوحيد كما في المواهب اما نبوة آدم في الكتاب  
الدال على انه قدامي ونهى مع القطع بانه لم يكن في زمنه نبى آخر فهو بالوحي  
لا غير وكذا السنة والاجماع فانكار نبوته على ما نقل عن البعض يكون كفرا  
كما في شرح سعد الدين (واخرهم وفضلهم محمد عليه الصلوة والسلام)  
وامانة محمد عليه السلام فلانه ادعى النبوة وظهر المعجزة اما دعوى النبوة  
فقد علم بالتواتر واما اظهار المعجزة فلوجهين احدهما انه اظهر كلام الله تعالى  
وتحدى به البلغاء مع كمال بلاغتهم فمعجزوا عن معارضته باقصر سورة منه  
مع تلكهم على ذلك حتى خاطروا نلهمجتهم واعرضوا عن المعارضة



بالحروف الى المقارعة بالسيوف ونايهما انه نقل عنه من الامور الخارقة للعادة ما بلغ القدر المشترك منه اعنى ظهور المعجزة حدائقه وان كانت تفاصيلها آحادا كشجاعة علي وجود حاتم وهي مذكورة في كتب السير واما فضيلة محمد عليه السلام فلقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس ان خيرية الامة بحسب كمالهم في الدين وذلك تابع لكمال نبوتهم الذي يتبعونه ولا استدلال بقوله عليه السلام اناسيد اولاد آدم ولا فخر لي ضيق لانه لا يدل على كونه افضل من آدم بل من اولاده ذكره الله تعالى في القرآن (وقال المولى الخبائي والاولى ان يستدل بقوله عليه السلام انا اكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر انتهى) (وروي انه عليه السلام خرج عليهم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم عليه السلام خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى كليمه وروحده وهو كذلك وآدم صفي الله وهو كذلك وانا حبيب الله ولا فخر وانا حامل اواء الحمد يوم القيمة تحته آدم ومن دونه ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع يوم القيمة ولا فخر وانا اول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله له ويدخلونها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر كافي التوفيق) (وذكر في شرح المقاصد اجمع المسلمون على ان افضل الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم ثم اختلفوا في الافضل بعده قيل آدم عليه السلام وقيل نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى صلوات الله على نبينا وعليهم انتهى كلامه) (فان قيل قد ورد في الحديث نزول عيسى عليه السلام بعده قلت نعم لكنه يتابع محمد صلى الله عليه وسلم لان شريعته قد نسخت فلا يلون اليه وحى ونصب احكام بل يكون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الاصح انه يصلي بالناس ويؤمهم ويتقدمهم به المهدي لانه افضل فامامته اول ذكره سعد الدين (قبل لانه وان كان من اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ولكنه غير منول عن النبوة وغاية علماء الامة التشبه بانبياء بني اسرائيل وقد ورد في اثناء حديث فيمنما هم يعدون للقتال يسوون الصفوف اذا اقيمت فينزل عيسى بن مريم فامهم وتماهم في حاشية الكسني رحمه الله وعن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه اولم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجلا مني او من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي عملاء الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا وقال عليه السلام المهدي من عترتي ولد فاطمة وقال المهدي اجلي الجبهة افني الانف بملك سبع سنين كافي المصابيح) (ولا يعرف عدد هم بقينا) يعني ان عدد الانبياء لا يعرف بقينا وان كان يعرف من جهة الظن والتخمين

(لما ورد في بعض الاخبار لا يعرف عدد هم من جهة الجزم واليقين لان الله تعالى قال في محكم كتابه في حق الانبياء عليهم السلام منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك فالاولى ان يقول آمنت بالله تعالى ويجمع رسله وبما جاؤا به من جنابه كيلا يلزم الزيادة والنقصان في عدد هم) (وقد ورد بيان عدد هم في بعض الاخبار) (روي عن ابي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه قال قلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كم الانبياء فقال مائة الف واربعة وعشرون الفافعلت كم الرسل قال ثلث مائة وثلاثة عشر) (وفي رواية اخرى ان الانبياء الف الف وما ثلث الف ذكره في بحر الكلام) (وفي العقائد الغزنوية جملة الانبياء الف نبي وعشرون الف نبي واربعة الاف نبي والرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر واولو العزم من الرسل خمسة نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم السلام واربعة من الانبياء احياء ادريس وعيسى والخضر والالباس عليهم الصلوة والسلام انتهى كلامه) (قال بعض العلماء يجب على المؤمن ان يعلم صبيانته ونسائه وخدمته اسماء الانبياء عليهم السلام الذين ذكرهم الله في كتابه حتى يؤمنوا ويصدقوا بحبهم ولا يظنون ان الواجب عليهم ايمان محمد عليه السلام فقط لا غير فان الايمان بجميع الانبياء واجب سواء ذكر اسمه في القرآن او لم يذكر والمذكور فيه منهم باسمه العلم على ما ذكره بعض المفسرين ثمانية وعشرين وهم آدم وادريس ونوح وهود وصالح وابراهيم واسمه بل واسحق ويعقوب ويوسف ولوط وموسى وهرون وشعيب وذاكر يا يحيى وعيسى وداود وسليمان والياس واليسع وذي الكفل وايوب ويونس ومحمد وذوالقرنين وعزير ولقيمان على القول بنبوة هذه الثلاثة الاخيرة صلوات الله على نبينا وعليهم كافي مجالس الرومي) (ولا تبطل رسالتهم بموتهم) لبقاء الاحكام التي جاؤا بها بعده وجوب اتباع ذلك والمنقطع بموتهم وجوب التبليغ عنهم وتكليفهم بما كفوا به والموت على القول بانه وجودي عرض يضاد الحيوية وعلى انه عدمي عدم الحيوية عن هي من شأنه كافي المواهب) (اعلم ان رسالة الرسل ونبوة الانبياء عليهم السلام بعد ثبوتها لهم في حال الحيوية لا تبطل بموتهم ولا يزول وصف الرسالة والنبوة عنهم بمفارقة ارواحهم عن اجسادهم لان هذا الوصف في الحقيقة مضاف الى ارواحهم وارواحهم باقية فيبقى الوصف ببقائها ولولاها لما صح ايمان من اسلم



الآن فنأمل (وقال ابو الحسن الاشعري تبطل رسالتهم بموتهم لكن يبقى حكمها وحكم الشيء يقوم مقام ذلك الشيء الا ترى ان العدة يدل على ما كان من احكام النكاح بموتهم لكن لا يبقى وكذلك من سبقه الحدث في الصلوة فانه في حكم الصلوة ما لم يفعل ما ينافيه ولذلك يجوز له البناء عليها اذا توضأ برسالة الانبياء باقية الان باعتبار الحكم وانما قال ذلك بناء على قاعدته ان العرض لا يبقى زمانين فان الرسالة والنبوة من قبيل الاعراض دون الجواهر لقيامها بغيرها فلزم ان لا يبقى بعد موتهم لكنهم رسل وانبياء الآن باعتبار بقاء حكم رسالتهم ونبوتهم ولا يخفى عليك سخافة هذا الكلام وان كان صادرا عن بعض الاعلام فان من الاعراض ما يبقى زمانين وازمنة بحكم الحسن والمشا هدة كالالوان اللازمة للجسام والاشكال القائمة بها فانها تبقى مادامت محلها باقية فليكن الرسالة كذلك على ان الاحكام الشرعية منزلة منزلة الجواهر وقالت الكرامية والمتشعبة ان نبينا محمد ليس برسول الآن وكذا سائر الانبياء لان الرسالة عرض والعرض لا يبقى زمانين وبطلانه ظاهر بما ذكرنا وقول المصنف رحمه الله ولا تبطل رسالتهم بموتهم زللهذه الاقوال الباطلة كافي التوفيق (وهم افضل من الملائكة الذين هم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بامره يعملون) يعني الانبياء عليه السلام افضل من جميع الملائكة الذين هم عباد مكرمون معظمون عند الله تعالى لا يسبقونه بالقول وهم بامره يعملون قائمون لان الكملين من البشر باعتبار كثرة جامعيتهم ووفرة حامليتهم لصفات الله تعالى وزيادة تكريمهم عنده تعالى بالعناية الازلية فاقوا في الشرف والقرب من الله سائر المخلوقات حتى الاملاك الذين هم عباد مكرمون فصاروا مسجودين للملائكة ومخدومين لهم ولغيرهم من المخلوقات هذا عند اكثر اهل السنة والجماعة وقالت المعتزلة والفلاسفة وبعض الاشاعرة الملائكة افضل من جميع البشر لانهم كاملون بالفعل مجردون عن مبادي الافات والشرور كالشهوة والغضب والظلمة الجسمانية والجواب ان مبنى هذا على اصول الفلسفية دون الاسلامية كذا حقيقة صاحب التحقيق (لا يوصفون بمفصية) لعصمتهم من الذنوب فان قيل البس قد كفر ابليس وكان من الملائكة بدليل صحة الاستثناء منهم (قلنا لا بل كان من الجن ففسق عن امر ربه لكنه لما كان في صفة الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جينا

مغمورا فبما يبينهم صح استثناءه منهم تغليباً واما هاروت وماروت فالاصح انها ملكان لم يصدر عنهما كفر ولا كبيرة وتعذيبهما انما هو على وجه المعاتبة كما يعاتب الانبياء على الزلة والسهو وكنا يعطان الناس ويقولان انما نحن فتنة فلا تكفروا لا كفر في تعليم السحر بل في اعتقاده والعمل به ذكره الفاضل سعد الدين التفتازاني (وقال الفاضل البيضاوي وهما ملكان انزلنا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس وتمييزا بينه وبين المعجزة) قال المحشي روشني في حاشيته اذ روى ان السحرة كانوا غالبين في ذلك الزمان فكانوا يأتون ابوابا غريبة من السحر بحيث يشبه على العوام النبي من الساحر فازلهما الله تعالى رحمة على العباد فيعلمان لهم ان السحر ما اذا فيقدرون بذلك على تمير المعجزة وهذا غرض صحيح بل قال الامام ان معرفة السحر واجبة بتوقف الواجب عليه انتهى كلامه (ثم قال البيضاوي وماروي انهما مثلا بشرين وركب فيهما الشهوة فتعرضا لامرأة يقال لها زهرة فحملتهما على المعاصي والشرك ثم صعدتا الى السماء بما تعلمت منهما فحكى عن اليهود ثم قال ولعله من رموز الاوائل وحله لا يخفى على ذوي البصائر انتهى (قيل بان يقال عبر عن العقل والنفس المطمئنة بالملكين وعن النفس الامارة بالسوء بالزهرة وعن مفارقتهما بالموت بالصعود الى السماء ذكره في حاشية زكريا) وقيل رجلان سميا ملكين باعتبار صلاحتهما وههنا اسرار دقيقة وحقايق عميقة من اراد كشفها فعليه بمطالعة حاشية شيخ زاده ليحصل له المقصود مع الزيادة (ولا بد كورة ولا انوثة) لانهم من عالم الامر والتكوين لامن عالم الخلق والتوليد (ولا باكل ولا يشرب ولا لوازمها) من نحو الشبع والري والجوع والعطش والثقل والكسل والبول والغائط وغيرها لان هذه الاوصاف من لوازم الاجسام الكثيفة السافلة دون الانوار اللطيفة العالية قال سعد التفتازاني وما زعم عبدة الاصنام انهم بذات الله تعالى محال باطل وافراط في شأنهم كما ان قول اليهود ان الواحد منهم قد يرتكب الكفر ويعاقبه الله تعالى بالمنع تفریط وتقصير في حالهم انتهى كلامه (ورسل الملائكة افضل من عامة البشر) لامن خاصتهم على الصحيح خلافا للزنجشري رحمه الله تعالى ومن تحا نحوه من تفضيل خاصة الملك على رسل الله تعالى والمراد من عامة البشر صلحا وهم بعد الانبياء فدخل فيه الصحابة والاولياء ولذا وصفهم



بقوله (الذين هم افضل من عامة الملائكة) لا شرا كهم معهم في التنزه  
عن دنس الذنوب مع مشقته عليهم دون الملكية بعصمتهم ولا كذلك  
البشر والعمل افضل احزله (قال في العقايد النسفية رسل البشر افضل  
من رسل الملائكة ورسل الملائكة افضل من عامة البشر وعامة البشر  
افضل من عامة الملائكة انتهى) والمراد برسل الملائكة الاملاك وهم اسرافيل  
وميكايل وعزرائيل وجبرائيل عليهم السلام كما في التوفيق (وكرامات  
الاولياء حق) والولي هو العارف بالله وصفاته حسب ما يمكن المواظب  
على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات  
والشهوات وكرامته ظهور امر خارق للعادة من قبله غير مقارن لدعوى  
النبوة فلا يكون مقرونا بالايمان والعمل الصالح يكون استدراجا وما يكون  
مقرونا بدعوى النبوة يكون معجزة والدليل على حقيقة الكرامة ما تواتر من كثير  
من الصحابة ومن بعدهم بحيث لا يمكن انكاره خصوصا للامر المشترك  
وان كان التفصيل واحدا (وايضاً الكتاب ناطق بظهورها من مريم ومن  
صاحب سليمان وبعد ثبوت الوقوع لاحاجة الى اثبات الجواز كما في شرح  
سعد الدين) وفي المواهب الاولياء جمع ولي فاعل بمعنى فاعل او مفعول  
وهو الموالى لمولاه بالطاعة وترك المخالفة او من والاه بالتوفيق انتهى كلامه  
ومن اشارة الولي ان يديم الله تعالى توفيقه حتى او اخطره مخالفة ظاهرا  
او باطنا عصمه الله تعالى من ذلك وذلك اشارة السعادة وبمعكسها اشارة  
الشقاوة) ويقال معنى الاولياء المؤمنون ويقال احباء الله تعالى وهم حملة  
القرآن والعلم ويقال الذين يجتنبون الذنوب في الخلوات ويعلمون ان الله  
تعالى مطلع عليهم كما في شرح رمضان (من قطع المسافة البعيدة في المدة  
القليلة) كاتيان صاحب سليمان وهو آصف بن برخيا على الاشهر بعرش  
بلقيس قبل ارتداد الطرف مع بعد المسافة كما في شرح سعد الدين (وكاروى  
ان بعضهم خرج للنج من بغداد يوم ناسع ذي الحجة فوصل بغرفة ووقف  
بها وقضى نسكه وعاد لمحلته اسرع مدة كما في المواهب وانما قال الشارح على  
الاشهر لانه قبل ان يخطر عليه السلام (وقيل جبرائيل او ملك ايده الله  
تعالى) وقيل سليمان نفسه كما في الكستلية (وفي البرازية سئل الزعفراني  
عن يزعم انه رأى ابن ادهم يوم التروية بكوفة ورأه ايضا في تلك اليوم بمكة  
قال كان ابن مقاتل يكفره ويقول ذلك من المعجزات لامن الكرامات واما

انا فاستجمله ولا اطلق عليه الكفر وعلى هذا ما يحكيه جهلة خوارزم  
ان فلانا كان يصلي سنة الفجر بخوارزم وفرضه بمكة وقد ذكر علمائنا ما هو  
من المعجزات الكبار كاحياء الموتى وقلب العصا حية وانشقاق القمر واشباع  
الجمع من الطعام القليل وخروج الماء من بين الاصابع لا يمكن اجراؤه  
بطريق الكرامة الاولى وطى المسافات من قبيل المعجزات لقوله عليه السلام  
زويت الارض فلم يجاز لغيره ايضا لم يبق فائدة التخصيص اولانه كالاسراء  
بالجسم وذلك خاصة له عليه السلام انتهى كلام البرازي ولا يخفى عليك  
ان المصنف والشارح اتبعافيه بما ذكره القاضي الامام ابى زيد رحمه الله  
في كتاب الدعوى انه ليس بكفر واقتفيا ايضا بما قال الامام النسفي في المقاصد  
حين ما يحكى ان الكعبة تزور واحدا من الاولياء هل يجوز القبول قال  
نقض العادة على سبيل الكرامة لاهل الولاية جائز عند اهل السنة انتهى  
كلامه (ولعله كان المراد من الطي المفهوم من هذا الحديث الطي الكامل  
وهو المعراج لا الطي المطلق حتى يلزم ما ذكره يدل عليه قوله اولانه كالاسراء  
بالجسم وذلك خاصة له عليه السلام فتأمل (وظهور الطعام والشراب)  
كما قص الله تعالى عن مريم بقوله كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها  
رزقا قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله ومريم لم تكن نبيه لان  
شرط النبوة الذكورة (وظهور اللباس عند الحاجة) اليه وفي كتاب المستعين  
بالله لابن بشكوال عن الليث بن سعد انه رأى جعفر الصادق صعد اباقيس  
واستغاث حيث لا يراه احد من الجوع والعري فتزلت سلة فيها عنب  
ودرجان من القميص كما في المواهب (والطيران في الهواء والمشي على الماء)  
كما وقع لجعفر بن ابى طالب ولقمان السرخسي وغيرهما من الاولياء  
(وكلام الجمادات والجماء) اما كلام الجماد فكما روى انه كان بين يدي سلمان  
وابى الدرداء قصعة فسبحت وسما تسبحها (واما كلام الجماء فكما تكلم  
الكلب لاصحاب الكهف) وكما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل  
يسوق بقرة وقد حمل عليها اذا انتفت البقرة اليه وقالت اني لم اخلق  
لهذا وانما خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تتكلم فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم آمنت بهذا كما في شرح العقايد للتفتازاني (وغير ذلك)  
من الامور الخارقة للعادة كروية عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهو  
على النبر يوم الجمعة في المدينة جبش المسلمين بنهاوند هجم عليهم العدو



من وراء الجبل فقال يا سارية الجبل الجبل وقد سمع سارية كلامه وكان ما بينهما مقدار مسيرة شهر وكان سارية رئيس الجيش وبكر يان النيل يكتب عمر رضي الله تعالى عنه وكان لا يجري في زمن الجاهلية حتى يلقي فيه بنت باكرة مزينة بأزواج الثياب والحلل وكان المكتوب فيه ان كنت تجري بامرئ فلا حاجة لنا بك وان كنت تجري بامر الله تعالى ناجر فلما اتى فيه المكتوب جرى بامر الله الى الان كما في التوفيق وشرح سعد الدين وبالصاق على - رضي الله تعالى عنه يد الاسود الذي قطع يده فانتصفت وعادت كما كانت وكشرب خالد رضي الله تعالى عنه السم ولم يضره وامثال هذا اكثر من ان يحصى حتى بلغ به بعضهم خمسة وعشرين نوعا كما في شرح العقائد والمواهب (ويكون ذلك) اي الامر الخارق للعادة الظاهر على يد الولي (رسولها) اي الاولياء (معجزة) لانها في الحقيقة تأييد للرسول وتكريم لهذا الولي بسلوكة طريق ذلك النبي ومشبه على سنته الحميد قال سعد التفتازاني ولما استدلت المعتزلة والجهمية المنكرون لكرامة الاولياء بانه لو جاز ظهروا خوراق العادات من الاولياء لاشبه بالمعجزة فلم يتميز النبي عن غير النبي اشار الى الجواب بقوله فيكون ذلك معجزة للرسول الذي ظهرت هذه الكرامة لواء احد من امته لانه يظهر بتلك الكرامة انه ولي وان تكون وليا الاوان يكون محققا في ديانته وديانته الاقرار بالقلب واللسان برسالة رسوله مع الطاعة له في اوامره ونواهيه حتى لو ادعى هذا الولي الاستقلال بنفسه وعدم المتابعة لم يكن وليا ولم يظهر ذلك على يده والحاصل ان الامر الخارق للعادة فهو بالنسبة الى النبي معجزة سواء ظهر من قبله او من قبل احاد امته وبالنسبة الى الولي كرامة خلود عن دعوى نبوة من ظهر ذلك من قبله انتهى كلامه (ولا يبلغ) اي لا يصل الولي (درجة النبي عليه السلام) لان درجات الانبياء اعلى وافضل من درجات الاولياء لانهم سادات الناس وقادتهم والاولياء من فروعهم وتوابعهم ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من قال انا خير من يونس بن متى فقد كفر اي من قال ذلك من الناس عن نفسه فانه لن يصل غير النبي مقام النبي وقال التفتازاني في شرحه وتعليقه لان الانبياء معصومون مأموتون عن خوف الخاتمة مكرمون بالوحي ومشا هذه الملك مأمورون بتبليغ الاحكام وارشاد الانام بعد الاتصال فكما لات الاولياء فنا نقل عن بعض الكرامية

من جواز كون الولي افضل من النبي كفر وضلال نعم قد يقع تردد في ان مرتبة النبوة افضل ام مرتبة الولاية بعد القطع بان النبي متصف بالمرتبتين وانه افضل من الولي الذي ليس ينهي كلامه (ثم اعلم ان طائفة من الصوفية قالوا ان الولي افضل من النبي واستدلوا عليه بانه تعالى امر موسى عليه السلام بالتعلم من الخضر حيث قال \* فوجدنا عبدا من عبادنا آتينا رجلا من عندنا وعلمناه من لدنا علما \* ولو كان النبي افضل من الولي لم يؤمر بالتعلم منه فبطلان لازم يلزم لبطلان المزوم واجيب عنه من وجوه الاول انا لانسلم ان الخضر وليا بل هوني (والثاني انا نعم انه ولي على زعمكم ولكن ابتلاء في حق موسى عليه السلام فلا يدل على افضليته ولئن سلمنا انه ليس بابتلاء ولكن لانم ان المعلم يكون افضل من المتعلم بل قديكون بالعكس (والثالث انا نعم ان الخضر ولي وانه يدل على افضلية المعلم ولكن لانم ان المراد من موسى الذي هو النبي لان اهل الكتاب يقولون ان موسى هذا ليس موسى ابن عمران بل هو موسى بن ماريان (واستدل اهل الحق من وجهين الاول عقلي والثاني نقلي اما العقلي فلان النبي عليه السلام كامل في نفسه ومكمل لغيره والولي كامل في نفسه فقط وما هو كامل ومكمل افضل مما هو كامل فقط واما النقلي فقوله عليه السلام والله ما طلعت شمس ولا غربت على احد بعد النبيين افضل من ابي بكر (وهذا الحديث يدل على ان ابا بكر افضل كل من ليس بنبي وانه دون كل من هو نبي وهو دليل على ان الانبياء افضل من غيرهم وتتمام تحقيقه في شرح عمدة الاعتقاد (ولا) اي لا يصل ولي (الى حيث) اي مرتبة (يسقط عنه الامر والنهي) كما زعمه بعض الجهلة نعم يصل حيث يسقط عنه التكليف بهما فيصل بحيث يستعديهما لما فيهما من اداء خدمته تعالى والانتظام في خدمته قال سعد التفتازاني في تعليقه لعموم الخطايات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك وذهب بعض المباهجين الى ان العبد اذا بلغ غاية المحبة وصفاف قلبه واختار الايمان على الكفر من غير تفاق سقط عنه الامر والنهي ولا يدخله في النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى انه يسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون العبادة المتفكر وهذا كفر وضلال فان اكل الناس في المحبة والايمان هم الانبياء خصوصا حبیب الله مع ان التكليف في حقهم اتم واكمل انتهى كلامه (اعلم ان اهل الاباحة قالوا ان العبد اذا بلغ في الحب غاية المحبة سقط عنه



العبادة الظاهرة كالصلاة والزكاة والحج والصوم وغير ذلك وكان عبادة بعد ذلك التفكير ويصعد بنوره الى السماء ويدخل الجنة ويتعاقب الحور العين ويناضعهم (وقال اهل السنة والجماعة من اعتقد هذا يكفر لان الانبياء عليهم السلام لم يصعدوا بانفسهم الى السماء كما قال الله تعالى في حق نبينا محمد عليه السلام سبحان الذي اسرى بعده ليلا الآية وفي حق عيسى عليه السلام بل رفعه الله اليه وفي ادريس عليه السلام ورفعناه مكانا عليا فغيرهم اولى ان لا يصعدوا ومنهم من قال ان الله تعالى خلق النساء والمال وذلك مباح فيما بينهم حتى اذا احتاج الى مال غيره له ان يأخذه وكذلك اذا احتاج الى نسوة غيره له ان يأخذها لان آدم عليه السلام ونحووا رضي الله تعالى عنهما مانا وبقي ما لهما يتناحرا على السواء وقال اهل السنة والجماعة لا يحل مال امرء مسلم الا بطيبة من نفسه قال الله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تحسرة عن تراض منكم والاحاديث الواردة في هذا الباب كثيرة ومنهم من قال اذا بلغ العبد في الحب غاية المحبة تحل نساء غيره وهن كالزواني له ان يشتمهن لان هذا حبيب الله تعالى والنساء اماء الله والحبيب لا يمنع حبيبه عما يريد وقال اهل السنة والجماعة لا تحل النساء الا بالنكاح والاماء الا بالملك او بالنكاح ايضا اذا زوجها مولاهن (ومنهم من قال اذا بلغ العبد في الحب غاية المحبة اذا ارتكب الكبيرة لا يدخل النار لان من دخل النار لا يخرج منها كدخول الجنة وهذا مذهبهم الباطل) قلنا اذا اذنب العبد واما كان او غير ولى فهو في مشية الله ان شاء غفر له وان شاء عذبه بعدله قال الله تعالى يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء واذا عذبه بقدر ذنوبه يخرج من النار برحمته او بشفاعة الانبياء عليه السلام كالذهب يدخل في النار ليزول عنه غشه فاذا زال يخرج منه ومنها ومنهم من قال اذا بلغ العبد غاية المحبة يسقط عنه الامر والنهي ويحل له ما شتهى قال اهل السنة والجماعة لا يسقط عنه الامر والنهي وكل من كان اقرب الى الله تعالى يكلف باشد التكليف كالنبي عليه السلام كان حبيبه وصفيه وقام حتى تورمت قدماه وقد امر باوامر الله تعالى منها قوله تعالى يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين الآية وقوله تعالى قم الليل الا قليلا نصفه وكذلك آدم عليه السلام كان حبيبه وصفيه وقد نهى عن اكل الشجرة بقوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة فلما اكل منها طاعته الله تعالى واخرجه من الجنة

فتأمل وهذا القدر من الكلام كاف في هذا المقام من اراد زيادة في المرام فعليه بمطالعة بحر الكلام (وافضلهم) اي عامة البشر المراد بهم الاولياء اي اكثرهم ثوابا عند الله واعلامهم مقاما (ابو بكر الصديق) لقب به لمبادرته لتصديق النبي عليه السلام في النبوة من غير تلثم وفي المعراج بلاتردد (روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر قصة المعراج كذبوه وذهبوا الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه وقالوا له ان صاحبك يقول كذا وكذا فقال ابو بكر ان كان قد قال فهو صادق (ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له الرسول تلك التفاصيل فلما ذكر شيئا قال ابو بكر صدقت) فلما تم الكلام فقال ابو بكر اشهد انك رسول الله حقا (فقال الرسول عليه السلام واشهد انك صديق حقا كذا في تفسير الكبير الفخر الدين الرازي) واستغفرت طائفة سافروا الى بيت المقدس فحلى له فطفيق ينتظر اليه وينعته اليهم فقالوا اما التعت فقد اصاب فقالوا اخبرنا عن غيرنا فاخبرهم بعدد رجالهم واحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس تقدم بها جل اوراق فخرجوا يشتدون الى ائنة فصادفوا العير كما اخبرتم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الاسحرمين (وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلفوا في المنام او في البقطة بروحه او بجسده كما سبق تفصيله ذكره القاضي في تفسيره والعيون) واخرج ابن ابي الدنيا في مكارم الاخلاق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خصال الخير ثلثمائة وستون خصلة اذا اراد الله بعبد خيرا جعل فيه خصلة منها بها يدخل الجنة فقال ابو بكر يا رسول الله تعالى اني شئيت منها قال عليه السلام نعم جميعا من كل كما في صواعق المحرقة (وعن ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وله وزيران من اهل السماء ووزيران من اهل الارض واما وزيراي من اهل السماء فخبرائيل وميكائيل واما وزيراي في الارض فابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما كما في المصابيح وفيه ابحاث واسرار او دعتها في كتابي جامع الازهار (ثم) بعده في ذلك (عمر الفاروق) لقب به لفرقان ظهور الايمان بعد اسلامه بعد ان كانوا من قبل في غاية الاخفاء له خوفا من الكفرة وقبل لقب به لانه فرق بين الكافر والمؤمن في قتله للمنافق الذي لم يرض بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانزل الله تأييد له قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية وتماه في شرح الفقه الاكبر



لابي المنتهى نقلا من الفاضل (وقد ذكر في نصاب الاحتساب في سبب  
انتساب الاحتساب الى امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه مع ان سائر  
الصحابة رضي الله عنهم كانوا يهتدون بالحق وبه يعدلون وكانوا يأمرون  
بالمعروف وينهون عن المنكر وهو متعدد (الاول روى عن عمر رضي الله عنه  
انه قال حبيب الى من الدنيا ثلث الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وحد اقيم  
في الله هكذا ذكر في باب الصوم في الصيف من البواقيت للامام نجم الدين  
النسفي (والثاني روى في الاخبار ان علم العدل يوم القيمة يكون بيد عمر  
رضي الله تعالى عنه وكل عادل تحت اوائه يوم القيمة ذكره في الكفاية الشعبية  
(فان قيل كيف يقال انه كان عادلا وقد ظلم على ابنه ابي شحمة لانه نقل انه  
ضربه حتى مات وضربه بعد موته ما بقي من جلده وضره بالحد ليجوز  
وضرب الميت ظلم فنقول ذكر في آخر الفتاوى الظهيرية ذكر المستغفر  
في معرفة الصحابة ان ما يدكر الناس من ان عمر ضرب ابنه ابا شحمة حتى مات  
وضرب الباقي بعده فهو كذب قالوا وهذا من اكاذيب محمد بن عيسى الرازي  
وكان كثير الاكاذيب ووضاع الاحاديث والصحيح انه اندمدت جراحاته  
وعاش بعد ذلك ثم مات حتف انفه (والثالث وهو ان الاحتساب ازالة المعاصي  
والمنكرات وازالتها لا يمكن الا بعد ازالة وسوسة الشيطان من الناس  
وان عمر رضي الله تعالى عنه منصوص عليه بان الشيطان يعرض عنه  
فكان نسبة الحسبة اليه اولى (والرابع ان احتساب عمر رضي الله تعالى عنه  
كان يجري على الارض حين تزلزلت ذكر في الاخبار انه وقعت الزلزلة  
في وقت عمر رضي الله عنه فخرج مع الصحابة وضرب بالدرة على الارض  
فقال اسكني باذن الله تعالى فسكنت (والخامس ان امره بالمعروف كان ينفذ  
على الماء الجاري (روى ان النيل في مصر قد غار ماؤه في زمنه فسئل عن  
ذلك فقال هل كان غار قبل ذلك في الجاهلية قالوا نعم قال فما كانوا صنعوا به  
فقالوا انهم يوقعون فيه بكرابياها وجليها فينبع الماء قال فكتب عمر رضي الله  
عنه من عبد الله عمر امير المؤمنين الى وادي النيل في مصر اما انا فلا اشتغل  
برسم الجاهلية ولكن اريد ان تسيل باذن الله تعالى وامر ان يلقي تلك الرقعة  
في وادي النيل فينبع الماء وهو يسيل كذلك الى يوم القيمة كما في الكفاية الشعبية  
وفيه تفصيل وتفضيل بلاعد ولا حساب من اراده فعله بمطالعة نصاب  
الاحتساب ويكفيك ما اخرج الشيخان عن عمر رضي الله عنه انه قال وافقت

ربي في ثلث (قلت يا رسول الله او اتخذنا من مقام ابراهيم مصلى فنزلت  
واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى (وقلت يا رسول الله يدخل على نساءك  
البر والفاجر فلو امرتهم يحتجبن فنزلت آية الحجاب واجتمع نساء النبي عليه  
السلام في الغيرة فقلت عسى ربه ان طلاقكن ان يبدله ارواجا خيرا منك  
فنزلت كذلك كما في صواعق المحرمة (ثم عثمان ذو النورين) لقب به لان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم زوج رقية ولما ماتت رقية زوجه ام كلثوم ولما ماتت  
قال عليه السلام لو كان عندي ثالثة لزوجتها (وفي رواية ابن عساكر  
عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه لو كان لي اربعين ابنة زوجته واحدة  
بعد واحدة حتى لا تبقى منهن واحدة ولم يقع ذلك لغيره منذ وجد الموجود  
فلهذا سمي بنو النورين وعن انس انه قال لما امر رسول الله بيعة الرضوان  
كان عثمان رسول الله الى مكة فبايع الناس فقال رسول الله ان عثمان  
في حاجة الله وحاجة رسول الله فضرب عليه الصلاة والسلام باحدى  
يديه على الاخرى فكان يدا رسول الله لعثمان خيرا من ايديهم لانفسهم  
كما في المصابيح ويكفيك فيه ما اخرج ابن عساكر عن ابن عباس ان رسول الله  
ليدخلن بشفاعة عثمان سبعون الفا كلهم قد استوجبوا النار بغير حساب  
وعن ابن عمر رضي الله عنه ان رسول الله قال ان الملائكة يستحي من عثمان  
كما يستحي من الله ورسوله كما في الصواعق (ثم علي المرتضى) لقب به  
لارضاء النبي صلى الله عليه وسلم افعاله ولاخوته وصحبته (اخرج البرار  
والطبراني في الاوسط عن جابر بن عبد الله عن علي رضي الله عنه انه قال  
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امة العلم وعلى بابها وفي رواية  
فن اراد العلم فليأت الباب وفي اخرى عند الترمذي عن علي ان امار الحكمة  
وعلى بابها وفي اخرى على باب علي كما في الصواعق وعلى هذا الترتيب  
وجدنا السلف والظاهر انه لو لم يكن لهم دليل على ذلك لما حكموا بذلك  
وهذا ايضا عند اكثر اهل السنة والجماعة (وقد ذهب بعضهم الى تفضيل  
علي رضي الله عنه على عثمان وبعضهم الى التوقف) وقالت الشيعة  
واكثر المتأخرين من المعتزلة ان علي بن ابي طالب افضل الصحابة  
بعد النبي عليه السلام والدلائل من الجانبين مذكورة في شرح المواقف  
وغيره لكن دلائلهم اقوى واكثر ولهذا مال اليه الفاضل التفتازاني  
في شرح العقائد حيث قال هذه المسئلة ليست مما يتعلق به شيء من الاعمال



حتى يكون فيها محلا بشي من الواجبات والانصاف انه ان اريد بالافضلية  
كثرة الثواب فالتوقف وجه لان كثرة الثواب وقرب الدرجة امر لا يعلم الا  
بالاخبار من الله تعالى ورسوله والاخبار متعارضة وان اريد بها كثرة  
الفضائل فلا وجه للتوقف لانه قد تواتر في حق علي رضي الله عنه ما يدل  
على عموم منافقه ووفور فضائله وانصافه بالكمالات واختصاصه  
بالكرامات الى هنا كلامه مخلوطا مع بعض تفصيل من حاشية المولى الخيالي  
والكتاب الكستلي (ونحن نقول الاولى في تفضيل الخلفاء الاربعة ان كل  
واحد منهم افضل من الاخر باعتبار الوصف الذي اشتهر به لان فضيلة  
الانسان ليست من حيث ذاته بل باعتبار اوصافه وقد قال عليه السلام  
انا مدينة الصدق وابوبكر بابها وانا مدينة العدل وعمر بابها وانا مدينة  
الحياء وعثمان بابها وانا مدينة العلم وعلي بابها رواه الزاهد في كتابه عن  
بعض الافاضل وعلي هذا نقول ان ابا بكر الصديق افضل الصحابة باعتبار  
كثرة صدقه واشتهاره فيما بينهم وعمر افضلهم من جهة العدل وعثمان  
افضلهم من جهة الحياء وعلي افضلهم من جهة العلم واشتهاره به وبهذا  
يستقيم الكلام ويتم المرام ويؤيده ما ذكر في البرازي في كتاب ادب القاضي  
فان سيف الهدى كان بيد محمد عليه الصلاة والسلام وسيف الردة  
كان بيد الصديق وسيف القمع كان بيد عمر الفاروق رضي الله عنه حيث  
نصب في عهده اثنى عشر الف منبر وسيف البغي كان بيد علي المرتضى  
رضوان الله عليهم اجمعين انتهى كلامه على انه يمكن ان يكون فضيلة  
واحدة ارجح من فضائل كثيرة اما لشرفها في نفسها او لزيادة كیفيتها  
كما في الكستلية (وقال القاضي سراج الدين \* وللصديقة الرجحان فاسمع  
على الزهراء في بعض الخصال \* وللصديق رجحان جلي \* على الاصحاب  
من غير احتمال \* وللفاروق رجحان \* فضل \* على عثمان ذي النورين عال  
وذو النورين حقا كان خيرا \* على الكرار في صف القتال \* وللكرار فضل  
بعد هذا \* على الاغيار طرا لا تبال (وخلافتهم) اي ترتيب خلافتهم  
وبنايتهم عن رسول الله في اقامة الدين بحيث يجب على كافة الامم الاتباع  
(على هذا الترتيب) المذكور في فضلهم (ايضا) يعني ان الخلافة بعد  
رسول الله لابي بكر ثم لعمر ثم لعثمان ثم لعلي رضوان الله عليهم اجمعين وذلك  
لان الصحابة قد اجتمعوا يوم توفي رسول الله عليه السلام في سقيفة

بي ساعدة واستقر رأيتهم بعد المشاورة والمنازعة على خلافة ابي بكر  
رضي الله عنه فاجمعوا على ذلك وبايعه علي رضي الله عنه على رأس  
الاشهاد بعد توقف كان منه ولو لم تكن الخلافة حقا له لما اتفق عليه  
الصحابة ولنازع على كما نازع معاوية ولاحتج عليهم لو كان في حقه نص  
كما زعم الشيعة وكيف يتصور في حق اصحاب رسول الله الاتفاق على الباطل  
وترك العمل بالنص الوارد ومدة خلافته سنتان ثم ان ابا بكر لما آتس من حيوانه  
دعا عثمان واملي عليه كتاب عهده لعمر رضي الله تعالى عنه فلما كتب  
ضم الصحيفة واخرجها الى الناس وامرهم ان يبايعوا لمن في الصحيفة  
فبايعوا حتى مر لعلي رضي الله تعالى عنه وقال بايعنا لمن فيها وان كان  
عمر وبالجملة وقع الاتفاق على خلافته ومدة خلافته رضي الله تعالى عنه  
عشر سنين ثم استشهد عمر رضي الله عنه وترك الخلافة شورى بين سنة  
عثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وطليحة والزبير وسعد بن ابي وقاص  
ثم فوض الامر خسرهم الى عبد الرحمن بن عوف ورضوا بحكمه فاختر  
عثمان وبايعه لمخضر من الصحابة فبايعوه واتفادوا لاوامره وصلوا معه  
الجمع والاعياد فكان اجماعا ومدة خلافته اثنتا عشرة سنة ثم استشهد عثمان  
وترك الامر مهملًا فاجتمع كبار المهاجرين والانصار على علي رضي الله عنه  
والتسوا منه قبول الخلافة وبايعوه لما كان افضل اهل عصره واولاهم  
بالخلافة ومدة خلافته رضي الله عنه ست سنين فهو لاء الاربعة هم الخلفاء  
الاشدون بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومدة خلافتهم ثلاثون  
سنة كما قال عليه السلام الخلافة بعدى ثلثون سنة ثم تصير ملكا عضوضا  
وقد استشهد علي رضي الله عنه على رأس ثلثين سنة من وفات رسول الله  
فعاوية ومن بعد لا يكون خلفاء بل ملوكا وامراء وقد اخطأ في مخالفته لعلي  
وعدم قبول امره وزعمت البكرية ان الامامة منصوبة لابي بكر وقالت  
الشيعة انها منصوبة لعلي رضي الله عنه والحق ما ذكر من عدم النص  
لواحد منهم كذا في شرح العقائد مضمومة ما به بعض كلام من كتاب الكبار  
(ثم) بعد هم في الفضل (سائر) باقي (الصحابة رضوان الله تعالى عليهم  
اجمعين) عطف على قوله ثم علي المرتضى يعني ثم الافضل بعد علي رضي الله  
عنه بقية الصحابة على قدر مراتبهم وحسب احوالهم قبل قبض رسول الله  
عن مائة الف واربعة عشر الفا من الصحابة كما مر وافضلهم عند اهل السنة



الخلفاء الاربعة على الترتيب ثم تمام العشرة المبشرة ثم اهل بدر ثم اهل احد ثم  
اهل بيعة الرضوان ثم اهل بيعة العقبتين كذا في الخلاصة للشيخ الامام الطيبي  
(ويكف عن ذكرهم الاخير) ويكف على صيغة المضارع الغائب المجهول  
او على صيغة المتكلم المعلوم اى يمنع او يمنع عن ذكر الصحابة رضى الله عنهم  
بشيء الاخير لانهم اسلافنا وخيارنا ومقتدانا فلا ينبغي انما نشتغل بمساوئهم  
وما جرى بينهم بل لاندكرهم الاخير والرضية والترحم وقد قال صلى الله  
عليه وسلم مثل اصحابي في امي كالملح في الطعام ولا يصلح الطعام الا بالملح  
وقال صلى الله عليه وسلم اصحابي كالبحر بايهم اقتديتم اهتديتم وقال  
صلى الله عليه وسلم من ابغض اصحابي فانه منافق الى غير ذلك من الاحاديث  
الواردة في منابغهم على ما سيجي ان شاء الله تعالى فن ابغضهم وطلعن فيهم  
وسبهم ولعنهم فهو رافضى مبتدع ضال عن الصراط المستقيم واصل  
الى دار الحليم وما جرى بين معاوية وعلى من المنازعات والمخاربات فبني على  
الاجتهاد منهم وكان على رضى الله عنه مع الحق والحق معه واخطأ المعاوية  
في اجتهاده ومخالفته لعلى رضى الله عنه لكن لا يجوز لعنه ولا لعن احزابه  
وتوابعه لان غاية امرهم البغي والخروج عن اطاعة الامام وذلك لا يوجب  
لعنهم ولانه لم يرد عن السلف المجتهدين والعلماء الصالحين جواز لعنهم  
وطعنهم (وانما الخلاف في ابنه يزيد قال في الخلاصة وغيره لا ينبغي اللعن  
عليه ولا على الخجاج لان النبي عليه السلام نهى عن لعن المصلين ومن كان  
من اهل القبلة واما قوله عليه السلام لعن الله الراشى والمرشى وامثاله فلانه  
عليه السلام يعلم من احوال الناس ما لا يعلم غيره (وقال بعضهم يجوز اللعن  
عليه وهو رواية ابى جعفر الهندي وان لما انه كفر حين امر بقتل الحسين  
رضى الله عنه واتفقوا على جواز اللعن على من قتله وامر به او اجازه ورضى به  
والحق ان رضى يزيد بقتل الحسين واستيثاره بذلك واهانت اهل بيت  
النبي عليه السلام مما توارثه عنه وان كان تفا صيله آحادا فتحن لا توقف  
في شأنه بل في ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه كذا ذكره  
سعد الدين في شرحه وغيره في كتابه (واخرج ابو يعلى في مسنده عن ابى  
عبدة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال  
امتي قائما بالقسط حتى يكون اول من يشمله رجل من بنى امية يقال له يزيد  
وقال في حقه ايضا \* شعر \* اللعن على يزيد في الشرع يجوز \*

قضاؤه في ما ارشى وانه اذا اخذ القاضي القضاء بالرشوة لا يصير قاضيا  
ولو قضى لا ينفذ قضاؤه انتهى كلامه (وذكر ايضا في فتاوى قاضيان  
اذا ارشى ولد القاضي او كاتبه او بعض اعوانه لعين الراشى عند القاضي  
ففعل ان لم يعلم القاضي ذلك فقد نفذ قضاؤه وكان على المرشى رد  
ما قبض وان علم القاضي ذلك كان قضاؤه مردودا انتهى كلامه وتمام  
تحقيق هذه المسئلة في كتب الفتاوى (ويحوز) اى يصح (الصلوة خلف  
كل بر) يفتح الموحدة اى متى لله تعالى قائم باوامره تارك لتواهيه (وفاجر)  
هو من كان يضد البراقوله عليه السلام صلوا خلف كل بر وفاجر ولان علماء  
الامة كانوا يصلون خلف الفسقة واهل الاهواء والبدع من غير تكبر  
وما نقل عن بعض السلف من المنع عن الصلوة خلف المبتدع فمحمول  
على الكراهة اذ لا كلام في كراهة الصلوة خلف الفاسق والمبتدع هذا  
اذ لم يؤد الفسق والبدعة الى حد الكفر واما اذا ادى فلا كلام في عدم  
جواز الصلوة (وقالت الروافض لا تجوز الصلوة خلف كل بر وفاجر لان  
الامام يجب ان يكون معصوما قلنا هذا باطل لمخالفة السنة وعمل السلف  
ذكره القسازاني (ويصلى عليه) اى على كل بر وفاجر اذ امانا على الايمان  
الاجماع واقوله عليه السلام لا تدعوا الصلوة على من مات من اهل القبلة  
كما في سعد الدين في شرحه (اقول ثم لما فرغ المصنف الكامل والمؤلف  
الفاضل من مقاصد علم الكلام من مباحث الذات والصفات والافعال  
والمعاد والنبوة والامامة على قانون اهل الاسلام وطريق اهل السنة  
والجماعة حاول التنبيه على تبذير المسائل التي يتميز بها اهل السنة عن  
غيرهم بمخالفاتهم المعتزلة او الشيعة او الفلاسفة او الملاحدة او غيرهم  
من اهل البدع والاهواء سواء كانت تلك المسائل من فروع الفقه او غيرها  
من الجزئيات المتعلقة بالعقائد فقال ويجوز الصلوة خلف كل بر وفاجر  
الح (ويجوز المسح على الخفين) في الوضوء بدلا عن غسل الرجلين للدلالة  
التي قيل انها كادت يكون متواترة (في الحضر) وما الحق به يوما وليسلة  
(و) في (السفر) الذي تقصر فيه الصلوة ثلثة ايام ولياليها يستوى فيه  
الطابع والعاصى عند ابى حنيفة رحمه الله خلافا للشافعي في العاصى (وقالت  
الشيعة لا يجوز المسح على الخفين لان فيه زيادة على الكتاب باخبار الاحاد  
وهو لا يجوز فهم يمسحون على الرجل العربيان استدلالا بقوله تعالى وامسحوا



برؤسكم وارجلكم (قلنا الزيادة على الكتاب جائزة بالاخبار المشهورة  
سئل على رضى الله تعالى عنه عن المسح على الخفين فقال جعل رسول الله  
ثلاثة ايام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم (وروى ابو بكر رضى الله عنه  
عن رسول الله عليه السلام انه رخص للمسافر ثلاثة ايام ولياليهن وللمقيم يوما  
وليلة اذا تطهر فلبس خفيه فله ان يمسخ عليهما) وقال الحسن البصرى  
ادركت سبعين نفرا من الصحابة يرون المسح على الخفين ولهذا قال  
ابو حنيفة رحمه الله ما قلت بالمسح حتى جاء في فيه مثل ضوء النهار (قال  
الكرخي رحمه الله اخاف الكفر على من لا يرى المسح على الخفين لان  
الاثار التي جاءت فيه في حين التواتر وبالجملة من لا يرى المسح على الخفين  
فهو من اهل البدعة حتى سئل انس بن مالك عن اهل السنة والجماعة فقال  
ان تحب الشيخين ولا تطعن في الختين وتمسح على الخفين كما في شرح  
العقائد لسعد التفتازاني (وقال عطاء رحمه الله ما علمت ان احدا من اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين يعني عريانا والجواب  
عن ظاهر قوله تعالى وامسحوا برؤسكم وارجلكم بالجرانه معارض بقراءة  
التصديق لا بد من التأويل وهو حمل الجر على المجاورة كقولهم هذا حجر  
ضرب خرب وهذا اول من تأويل النصب بالحمل على محل الجار والمجرور  
لانه الموافق للسنة المشهورة فيجب المنصر اليه لان جميع من وصف  
وضوء رسول الله متفقون على غسل الرجلين (وقال عليه السلام ويل  
للعقاب من النار وتمايم تحبة وقبة في شرح البخاري وقال الجعفي  
ذهب الاكثرون الى احكام الامة وتنزيل القراءتين على حكمين فالغسل  
للرجل والمسح للخف كما في التوفيق (ولا يحرم نبيذ الجران لم يكن مسكرا)  
وهو ان يبيذ تمر او ذبيب في الماء فيجعل في الماء من الخبز فيحدث فيه  
لذغ كما في التفاع وكانه نهي عن ذلك في بدأ الاسلام لما كانت الجرار آواني  
الخمور ثم نسخ فقدم تحريمه من قواعدها هل السنة خلافا للروايفض وهذا  
بخلاف ما اذا اشتد وصار مسكرا فان القول بحرمة قليله وكثيره مما ذهب اليه  
كثير من اهل السنة والجماعة كما في شرح العقائد لسعد الدين وذكر  
في صدر الشريعة وابن الملك وحل المثلث العنبي مشتدا اى يطبخ ماء العنب  
حتى يذهب ثلثاه ثم يوضع حتى يغلي ويشد ويقذف بالزبد وانما حل  
المثلث عند الشيخ وابي يوسف رحمه الله خلافا لمحمد ومالك والشافعي

رحمهم الله قالوا قليله وكثيره حرام (وسئل ابو حفص الكبير فقال لا يحل  
شربه فقبل له خالفت ابا حنيفة وابي يوسف فقال لا لانهما يحلان لاستبراء  
الطعام والناس في زماننا يشربون للفجور والتلهي فعلم ان الخلاف فيما اذا  
قصد التقوى واما اذا قصد التلهي فلا يحل بالاقتناع انتهى كلامهما  
(وفي دعاء الاحياء للاموات وصدقتههم) اى صدقة الاحياء (عنهم) اى  
عن الاموات (نفع لهم) اى للاموات لما وزد في الاحاديث الصحاح من  
الدعاء للاموات خصوصا في صلوة الجنازة وقد توارث السلف فلو لم يكن  
للاموات نفع فيه لما كان له معنى وقال عليه السلام ما من ميت يصلى عليه  
امة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه وعن سعد بن  
عبادة انه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فاي الصدقة افضل قال  
عليه السلام الماء فخر بئرا وقال هذه لام سعد وقال صلى الله عليه وسلم  
الدعاء يرد البلاء والصدقة تطفي غضب الرب وقال صلى الله عليه وسلم  
ان العالم والتعلم اذا مرا على قرية فان الله تعالى يرفع العذاب عن مقبرة  
تلك القرية اربعين يوما كما في شرح العقائد لسعد الدين وذكر في الحاشية  
الكستلية فاذا كان مجرد المرور رافعا فانه ضرر والابتهاال اولى بان يكونا  
رافعا على انه لا قائل بالفصل انتهى كلامه (اعلم ان الاصل في هذا الباب  
ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره عند اهل السنة والجماعة صلوة  
كانت او صوما او حجا او صدقة او قراءة قرآن او الاذكار الى غير ذلك  
من جميع انواع البر ويصل ذلك الى الميت وينفعه (وقالت المعتزلة لبس له  
ذلك ولا يصل اليه ولا ينفعه لقوله تعالى وان لبس الانسان الاماسعى وان  
سعيه سوف يرى الاية) وقال الشافعي ومالك يجوز ذلك في الصدقة  
والعبادة المالية وفي الحج ولا يجوز في غيره من الطاعات كالصلوة والصوم  
وقراءة القرآن وغيره ذكره الكرماني (ثم اعلم انهم اختلفوا في وصول ثواب  
القراءة للميت فجمهور السلف والامة الثلاثة على الوصول وخالف في ذلك  
امام الشافعي رحمه الله مستدلا بقوله تعالى وان لبس الانسان الاماسعى  
واجاب الاولون عن الاية باوجه (احدها انها منسوخ لقوله تعالى والذين  
آمنوا واتبعوهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم ادخل الابناء الجنة  
بصلاح الاباء) (الثاني انها خاصة بقوم ابراهيم وقوم موسى عليهما السلام  
فاما هذه الامة فلها ما سعت وما سعى لها قاله عكرمه رضى الله عنه) (الثالث



ان المراد من الانسان هنا الكافر واما المؤمن فله ما سعى وما سعى له قاله الربيع  
ابن انس الرابع ليس للانسان الا ما سعى من طريق العدل فاما من باب  
الفضل فخاثر ان يزيده الله سعى ما شاء قاله حسين بن الفضل الخامس  
ان اللام في الانسان بمعنى على اي ليس على الانسان الا ما سعى واستدلوا  
على الوصول بالقياس على ما تقدم من الدعاء والصدقة والصوم والحج  
والعتق فانه لا فرق في نقل الثواب بين ان يكون عن حج او صدقة او وقف  
او دعاء او قراءة وبالاحاديث الاتي ذكرها وهي وان كانت ضعيفة  
فمجموعها يدل على ان لذلك اصلا وبان المسلمين ما زالوا في كل عصر ومصر  
يجمعون ويقرؤون لموتاهم من غير تكبر فكان ذلك اجما ذكر ذلك كله  
الحافظ شمس الدين بن عبد الواحد المقدسي الحنبلي كذا في شرح  
الصدور للإمام السيوطي (وروى ابو محمد السمرقندي عن علي رضي الله  
عنه مرفوعا من مر على المقابر وقرأ قل هو الله احد احدى عشرة مرة  
ثم وهب اجرها للاموات اعطى من الاجر بعدد الاموات قال القرطبي  
وقد قيل ان ثواب القراءة للقاري وللمت ثواب الاستماع ولذلك تلحقه  
الرجة قال تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحون  
قال ولا يبعد في كرم الله تعالى ان يلحقه ثواب القراءة والاستماع معا ويلحقه  
ثواب ما يهدي اليه من القراءة كذا ذكره الإمام السيوطي في شرح الصدور  
(وفضل الاماكن حق) ثابت بالاحاديث الشريفة مكة والمدينة وبيت  
المقدس والشام وعسقلان وقزوين ومسجد الكوفة ومسجد الحرام  
ومسجد الاقصى ومسجدى هذا كما قال عليه السلام لا تشد الرحال الا الى  
ثلاثة مساجد المسجد الحرام الحديث واشهر الحرم وايام الجمع والاعياد ويوم  
عاشوراء وشهر رجب الى غير ذلك مما ورد في الاخبار والافعال صلى الله  
عليه وسلم من مات باحد الحرمين بعثه الله تعالى يوم القيمة آمنا وعن عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه قال سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم اي البقاع  
خير واي البقاع شر فقال لا ادري فسئل جبرائيل عن ذلك فقال لا ادري  
فقال له سل ربك فسأله فقال خير البقاع المساجد وشر البقاع الاسواق  
وقال عليه السلام يوم الجمعة سيد الايام واعظمها عند الله يوم الاضحية  
ويوم النضر وقال عليه السلام يوم عاشوراء عيدي كان قبلكم فصوموه انتم  
وقال رجب شهر الله وشعبان شهري ورمضان شهر امتي قبل يا رسول الله

واللاعن يحوى حسنات ويحوز \* قد صح لدى انه معتل \* فاللعن مضاعف  
وذا مهموز \* كما في التوفيق فانه لقتله ابن النبي عليه السلام وريحانه واهانة  
اهل بيته يستحق اللعن واكبر منه ولعنته عندي من قوة الايمان لانه قد احرق  
قلوب اهل الايمان نعوذ بالله من الخزي والخذلان (ونشهد) بالنون  
اي نعلم ونوقن (بالجنة) اي دار السلام (للعشرة المبشرة) بالجنة  
(وفاطمة) الزهراء لحديث اما ترضين ان تكون سيدة نساء اهل الجنة  
(والحسن والحسين) لحديث الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة  
(وغيرهم من بشرهم) من بيانية ومن موصول او موصوف صلته او صفته  
بشرهم (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) حيث قال صلى الله تعالى  
عليه وسلم ابوبكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة  
وطحمة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن  
ابي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابو عبيدة بن الجراح في الجنة (لا)  
اي لا تشهد بها (لغيرهم بعينه) بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة  
والكافرين من اهل النار لجواز ان لا ينتهم لذلك المشهود من غيرهم  
بخير وان كانوا رجوا من فضل الله تعالى رجاء قويا لكل من اهل الايمان الجنة  
لان الله تعالى كريم يستحي ان يزرع السم من اهل وعينه تأكيد لغيرهم والباء  
فيه مزيدة (ثم) بعد الصحابة في الفضل (التابعون) هذا عطف على قوله  
ثم سائر الصحابة اي ثم الا فضل بعد الصحابة التابعون لهم باحسان لقوله  
عليه السلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم يفسو الكذب والتابعي  
من اجتمع الصحابي ومنهم الامام الاعظم ابو حنيفة النعمان فقد ثبت اجتماعه  
على جماعة منهم (والمسلمون لا بد) اي لا فراق (لهم) في المواهب الظرف  
في محل الصفة لاسم لا متعلق به والالكان طولا فكان منصوبا وابس كذلك  
(من امام) اي خليفة عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اجراء  
الاحكام على كافة الانام ولذا اعتبر فيه القدرة على تنفيذها كما قال (قادر  
على تنفيذ الاحكام) لعل وقوة شوكتهم اعلم بان المسلمين اجمعوا على ان نصب  
الامام واجب لان الامة جعلوه من اهم المهمات حتى قدموه على الدين  
والجهيز ولان كثير من الاحكام الشرعية يتوقف عليها كاسيأتى ثم الوجوب  
بدليل سمعي او بدليل عقلي قال اهل السنة بدليل سمعي كقوله تعالى اني  
جاءل في الارض خليفة وقوله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض



(وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات فلم يعرف امام زمانه فقد مات ميتة جاهلية) (وقال عليه السلام اذا خرج ثلاثة الى سفر فليؤمروا واحداهم فدللت الآية الكريمة والاجاديت الشريفة على وجوب الامامة ويدل عليه ايضا وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يأتى ذلك الا بقوة ومثل الدنيا بلا امام كمثل بيت بلا سراج او كبدن بلا روح (ويقال بتون سنة بامام جابر الصلح من ليلة واحدة بلا امام ولهذا روى السلطان ظل الله في الارض) (وقال فضيل بن عياض واحد بن حنبل وغيرهما لو كان لنا دعوة مجابة لدعونا بها السلطان هذا وقالت المعتزلة والزيدية انه واجب على الناس عقلا وقالت الخوارج يجب عند الامن دون الفتنة وقال الامام الاصم وتابعوه من اهل السنة ايجب عند الفتنة دون الامن وفيه كلام مذكور في شرح المواقف والحق ما ذكرنا ومن شروطه ان يكون (قادرا على تنفيذ الاحكام الشرعية) من الحدود وسد الثغور وتجهيز الجيوش واخذ الصدقات وقسمة الغنائم وقهر المتغلبة والاصوص وقطع المنازعات واقامة الجمع والاعياد وقبول الشهادات القائمة على حقوق العباد وتزويج الصغار والصغار الذين لا اولياء لهم ونحو ذلك من الامور التي لا يتولى بها آحاد الناس لانه المقصود الاصل من نصبه ومن شروطه ايضا ان يكون مسلما كما قال (مسلم) لانه تعالى ما جعل للكافرين على المؤمنين سبيلا فلا ينعقد لكافر الا بالتغلب والعجز عن رفعه للضرورة وان يكون حرا كما قال (حر) فلا ينعقد لرقيق لنقصه ولشغله بخدمة سيده ولكونه مستحقرا بين الناس وان يكون مكلفا فلا بالغاي كما ذكره مكلف) فلا ينعقد للصبي والمجنون لانهم اقصا عن تدبير الامور والتصرف في مصالح الجمهور وان يكون ذكرا لان النساء ناقصات العقل والدين ومن شروطه ان يكون ظاهرا كما قال (ظاهر) فلا ينعقد لمن لم يكن كذلك ليرجع اليه في المهمات من حفظ حدود دار الاسلام وانتصار المظلوم من الظالم وغير ذلك من المصالح والاحوال التي هي الغرض من نصب الامام لا تخفيا من اعين الناس خوفا من الاعداء ولا منتظرا خروجه عند صلاح الزمان كما زعمت الشيعة خصوصا الامامية منهم ان الامام الحق بعد الرسول على رضى الله عنه ثم ابنه الحسن ثم اخوه الحسين ثم ابنه علي زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي التقي ثم ابنه الحسن العسكري

ثم ابنه محمد القائم المنتظر المهدي وقد اختفى في جبل رضوى خوفا من اعدائه وسيظهر فيلاء الدنيا قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ولا امتناع في طول عمره وامتداد ايامه كعبسى والخضر وغيرهما ذكره التفاتاني ثم اجاب عنه وانت خبير بان اختفاء الامام وعدمه سواء في عدم حصول الاغراض المطلوبة من وجود الامام فان خوفه لا يوجب الاختفاء بحيث لا يوجد منه الا الاسم بل غايته الامر ان يوجب اخفاء دعوى الامامة كما في حق آباءه الذين كانوا ظاهرين على الناس ولا يدعون الامامة وايضا فعند فساد الزمان واختلاف الاراء واستيلاء الظلمة احتياج الناس الى الامام اشد وانقيادهم اسهل كما في شرح سعد الدين (ومن شروطه ايضا ان يكون قرشيا كما قيده بقوله قرشي قال في شرح المقاصد اتفقت الامة على اشتراط كون الامام قرشيا من اولاد نضر بن كنانة خلافا للخوارج واكثر المعتزلة لنا السنة والاجماع اما السنة فقوله عليه السلام الائمة من قریش ولبس المراد به امامة الصلوة اتفاقا فتعينت الامامة الكبرى وهي الخلافة وقوله قدموا قرشيا ولا تقدموها واما الاجماع فهو انه لما قال الانصار يوم السقيفة منا امير ومنكم امير منهم ابو بكر رضى الله عنه لعدم كونهم من قریش ولم ينكر عليه احد من الصحابة وكان اجاعا منهم انتهى كلامه (فالخلفاء الاموية والعباسية قرشيون ويشكل الامر فيما بعدهم اذ لم يتفق الامة بعد الخلفاء العباسية على ان يجحدوا لهم اما قرشيا صالحا للامامة ويمكن الجواب انما يلزم ذلك لو تركوه عن قدرة واختيار لا عن عجز واضطرار فان الامة قد عجزت عن اقامة هذا الواجب لتسلط المتغلبة عليهم فارتفع الاشكال فتأمل (ولا يشترط ان يكون هاشميا) او اوليا لما ثبت بالدلائل من خلافة ابي بكر وعمر وعثمان رضوان الله عليهم اجمعين مع انهم لم يكونوا من بني هاشم فكانوا من قریش فان قریش اسم لاولاد نضر بن كنانة وهاشم هو ابو عبد المطلب جد رسول الله عليه السلام فانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب ابن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن تزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية من بني هاشم لان العباس وابا طالب ابنا عبد المطلب و ابو بكر قرشي لانه ابن ابي قحافة عثمان بن عامر بن كعب بن لؤي وكذا عمر لانه ابن الخطاب بن ثعلبة ابن عبد العزى بن رباح بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب وكذا عثمان



لانه ابن عفان بن ابي العاصي بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف ذكره  
 الفاضل السعد الدين رحمه الله (ولا) كونه (مقصوما) عن الذنوب  
 اذ العصمة وهي محابة الذنب مع عدم جواز الوقوع فيه خاصة بالنبي  
 عليه السلام والملاك وقد ختم النبوة بتبيين عليه السلام قال تعالى ولكن  
 رسول الله وخاتم النبيين (ولا) كونه (افضل) اهل (زمانه) علما  
 وعدالة وان كان هو الاول بل يكفي ان يكون من اهل الولاية المطلقة  
 الكاملة بان يكون عارفا بمصالح المسلمين ومفاسدهم قادرا على القيام  
 بموجب حقهم ولا شك ان المساوي في الفضيلة بل المفضل الاقل علما  
 وعلا رجا كان اعرف بمصالح الامامة ومفاسدها خصوصا اذا كان نصب  
 المفضل ادفع للشر وابعده عن اثار الفتنة ولهذا جعل عمر رضي الله عنه  
 الامامة شوري بين ستة مع القطع بان بعضهم افضل من البعض كما في شرح  
 العقايد والمواهب (ولا ينزل) عن الولاية بعد عقدها (بفسق) اي  
 ارتكاب كبيرة واصرار على صغيرة (وجور) اي خروج عن ميراث القسط  
 والعدل لما في عزله من شق العصي وارقة الدماء وتفريق الكلمة ولا يخفى  
 مضار ذلك وزيادته على ما وقع فيه من الجور نعم ان كفرنا عزل بكفره ورفع  
 ان امكن والانفذ احكامه للضرورة كما في المواهب قال سعد التفتازاني  
 ولا ينزل بفسق وجور وظلم على عباد الله تعالى لانه قد ظهر الفسق  
 وانتشر الجور من الاثمة والامراء بعد الخلفاء الراشدين والسلف كانوا  
 منقادين لهم وقيمين الجمع والاعباد باذنهم ولا يرون الخروج عليهم ولان  
 العصمة ليست بشرط للامامة ابتداء بقاء اولي وعن الشافعي رحمه الله  
 ان الامام ينزل بالفسق وكذا كل قاض وامير واصل المسئلة ان الفاسق  
 ليس من اهل الولاية عند الشافعي رحمه الله ولانه لا ينظر بنفسه فكيف  
 لغيره وعند ابي حنيفة رحمه الله هو من اهل الولاية حتى يصح للاب  
 الفاسق تزويج ابنته الصغيرة والمسطور في كتب الشافعية ان القاضي  
 ينزل بالفسق بخلاف الامام والفرق ان في عزله ووجوب نصب غيره  
 اثار الفتنة لما له من الشوكة بخلاف القاضي وفي رواية النوادر عن العلماء  
 الثلاثة انه لا يجوز قضاء الفاسق وقال بعض المشايخ اذا قلد الفاسق ابتداء  
 يصح ولو قلد وهو عدل ينزل بالفسق لان المقلد اعتمد عدالته فلم يرض  
 بقضائه بدونها وفي فتاوى قاضيان اجعوا على انه اذا ارتشى لا ينفذ

فامعنى قولك رجب شهر الله قال انه مخصوص بالمغفرة وفيه تحقق الدماء  
 وفيه تاب الله على انبيائه وفيه انقذا ولباءه من اعدائه الى غير ذلك من  
 الاحاديث الشريفة وانما اخس الاماكن بالفضل مع ان الفضل الاضافي  
 يجري في افراد سائر الاجناس ردا على من زعم ان لافضل في الاماكن وانما  
 شريف المكان بالمكين (والعلم افضل من العقل) لانه المقصود والعقل  
 وسيلة لحصوله وقد قد منا في صدر الكتاب خلافا باعتماد ان العقل اس  
 واصل للعلم وعند المعتزلة العقل افضل من العلم لانه موجب عندهم لكن  
 ينبغي ان يكون مراد اهل السنة من العلم هو العلم المقرون بالعقل والافلا  
 شك في افضلية العقل لانه جوهر والعلم عرض من اعراضه فكيف لا  
 وانسانية الانسان وامتيازها عن سائر الحيوان انما هو بالعقل يؤيد قوله عليه  
 السلام ما خلق الله تعالى خلقا اكرم عليه من العقل واذا تقرر هذا فنقول  
 العلم هو ادراك الشيء بكنهه (وقيل هو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع  
 وقال الحكماء هو حصول صورة الشيء في العقل والاول اخص من الثاني  
 والعقل هو القوة المدركة القائمة بالنفس الانسانية التي بها يفرق  
 بين الخير والشر والفع والضر (وقيل هو القوة المتهيجة لقبول العلوم  
 ) وقيل العقل جوهر فوضي خلقه الله تعالى في الدماغ وجعل نوره  
 في القلب كما ذكرنا في ديباجة الكتاب (واطفال المشركين) المتوفين قبل  
 البلوغ (لا يدري) بالجنة مبني المفعول او بالنون للفاعل اي معاشر  
 الموحدين (انهم في الجنة) لموتهم قبل التكليف وجزم به الاشعري  
 (ام في النار) الخلق اهلهم باصولهم والجهنم اهلهم من الإشاعة كما في شرح  
 مسلم للنووي على الاول وعدم الدراية لحالتهم هو جواب الامام الاعظم  
 لما سئل عنهم لتعارض الأدلة واذا اختلف الناس فيهم فالبسكوت عنهم اولي  
 (قال السيوطي في كتاب التوشيح اختلف العلماء فيهم قديما وحديثا على  
 ثمانية اقوال احدها انهم في الجنة) والثاني انهم خدع اهل الجنة (والثالث  
 انهم في برزخ بين الجنة والنار) والرابع انهم في مشية الله تعالى (والخامس  
 انهم يمتحنون في الآخرة) والسادس انهم يصيرون ترابا (والسابع انهم  
 في النار تبعا لآبائهم) والثامن الوقف انتهى كلامه (وقيل توقف الامام  
 ابو حنيفة في ثمانية مسائل الاولى وقت الجنان) والثانية الدهر منكرا  
 (والثالثة الملائكة افضل ام الانبياء) والرابعة اطفال المشركين



هل يدخلون النار ام لا) والخامسة الكلب فتى يصير معلا (والسادسة البقرة  
الجلالة منى يطيب لجهها) (والسابعة الخنثى المشكل كيف يكون حكمه  
في الارث وغيره) (والثامنة سور الجمار ذكره الحدادي في شرح القدوري  
(وقال محمد بن الحسن اني اعلم ان الله لا يعذب احدا بلا ذنب كما مر  
(وللكفرة حافظة) اختلف الناس في الكفار هل عليهم حافظة قال بعضهم  
لبس عليهم حافظة قال بعضهم عليهم حافظة هو الصحيح لقوله تعالى  
في حقهم كلا بل تكنون بالدين وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون  
ما تفعلون كما في العقايد الغزنوية (وقالت المعتزلة لبس علينا بشي من  
الملائكة والحفظة لان الله عالم بما يفعله الانسان يغفر لمن يشاء ويعذب  
من يشاء والله على كل شيء قدير والجواب انما يوكل عليهم ليكون  
حجة عليهم يوم القيمة عند الانكار ولانه وارد في النصوص فيجب الايمان به  
وان كان ياباه العقل والقياس وههنا تحقيق وتفصيل تركاه خوفا  
من الاطناب والتطويل (والمعدوم لبس بشي) قال في المصباح الشئ  
لغة عبارة عن كل موجود اما حسا كالأجسام واما حكما كالأقوال كقلت  
شئنا انتهى وفي شرح العقايد الشئ عبارة عن الثابت في الخارج والمعدوم  
عبارة عن المتني فيه فلا يمكن اندارج تحت الشئ خلافا للمعتزلة فان المعدوم  
الممكن شئ ثابت في الخارج عندهم واما المعدوم المستع فهو متفق عليه  
في عدم الشبهة انتهى (قال الامام الراغب الاصفهاني في المفردات  
(قبل الشئ هو الذي يصح ان يعلم ويخبر عنه وعند كثير من المتكلمين  
هو اسم مشترك المعنى اذ يستعمل في الله تعالى وغيره ويقع على الموجود  
والمعدوم وعند بعضهم الشئ عبارة عن الموجود فقط واصله مصدر شاء  
واذا وصف الله تعالى به فعناه الشئ واذا وصف به غيره فعناه الشئ  
فعلى الاول قوله تعالى قل اي شئ اكبر شهادة وعلى الثاني قوله تعالى  
الله خالق كل شئ الى هنا كلامه (والسحر واقع) قال الامام الرازي  
لفظ السحر في عرف الشرع مختص لكل امر مخفي سببه ويتخيل على  
غير حقيقته ويجري مجرى التمويه والخداع وقد سحر النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم حتى كاد يتخيل له انه يأتي اهله وما يأتيهن وبقى صلى الله عليه  
وسلم مسحورا نحو ستة اشهر حتى نزل الملكا عليه في المنام واخبراه بذلك  
فاستخرجه على رضى الله تعالى عنه وفيه نزل المعوذتان فانفك عنه

كما في المواهب وانكره المعتزلة والروافض والحجة عليهم الكتاب والسنة  
والاجماع الحاصل قبلهم وهو خمسة انواع في المشهور منها الطلمس  
ومنها التبرنج ومنها الرقية ومنها الملقطيرات ومنها الشعبة وتام تحقيقها  
مذكور في التوفيق والمذهب ان التأثير الحاصل عقيب الشكل هو  
فعل الله تعالى على وفق اجراء عاداته ووجه الحكمة فيه لا يعلم الا الله  
واصابة العين جائزة) يقال عانه يعينه عينا اي اصابه بالعين وهي اجزاء  
سميته تنفصل عن نفسه الخبيثة عند استحسانه للامر قالوا وجه اصابة  
العين ان الناظر اذا نظر الى شئ ولم يرجع الى الله تعالى الى رؤية صنعه  
واستحسنه في نفسه قد يحدث الله في المنظور علة بخباية نظره على الغفلة  
ابتلاء للعباد ليقول الحق انه من الله تعالى وغيره يظن من غيره فبواخذ  
الناظر لكونه سببا ذكره ابن الملك وقال اهل الحكمة ان تأثير العين بالخاصية  
ويؤيده قوله عليه السلام النظر سهم مسموم من سهام ابليس فان النظر  
قد يكون رجة في حق المنظور اليه كظن الانبياء عليهم السلام والاوياء  
والصلحاء بعين السفغة وقد يكون نعمة في حق كمنظراهل الحسد والبخل  
واصحاب النفوس الخبيثة الصبغة الشيطانية بعين الحسد والبخل والخبث  
فيسرى منه اليه سم معنوي فيمرضه او يهلكه وههنا عجائب كشفية  
واسرار الهية لا تلحق بهذا المقام (وعن علي رضى الله تعالى عنه ان جبرائيل  
اتى النبي عليه السلام فوافقه مغمما فقال يا محمد ما هذا الغم الذي اراه في  
وجهك فقال الحسين والحسين اصابتهما العين فقال يا محمد صدق في العين  
ان العين حق ثم قال افلا عوذت بها بهؤلاء الكلمات فقال وما هن قال قل  
اللهم ذا السلطان العظيم والمن القديم والوجه الكريم والكلمات التامات  
والدعوات المستجابات عاف الحسن والحسين من انفس الجن والعين  
الانس فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم فقاما يلعبان بين يديه ذكره  
عبد الرحمن البسطامي في كتاب الادعية (وقال عليه السلام العين حق ثلثا  
تنزل الخباليق) وقيل ان العين تدخل الرجل القبر والجلل القدر  
وفي شرعة الاسلام وبما يدفع العين (ماروى ان عثمان رضى الله عنه رأى  
صبيا ملجعا فقال وسماواته لثلا يصيبه العين اي سودوا نقره اي حفرة  
ذقته قالوا ومن هذا القبيل نصب عظام الرؤس في المزارع والكروم  
ووجهه ان النظر الشوم يقع اولا عليه فيتكسر سورته فلا يظهر اثره



انتهى كلامه وذكره ايضا في الشريعة (وروى عن عثمان انه امر العاين  
 فيقتل او يتوضأ بما ثم يغتسل به المعين وبه امر النبي عليه السلام والسنة  
 لمن يرى شيئا فاجبه فخاف عليه العين اى اصابها ان يقول ما شاء الله  
 لا قوة الا بالله ثم يبرك عليه فيقول بارك الله فيك وعليك الى هنا كلامه  
 (وكل مجتهد) اهل للاجتهاد (مصيب ابتداء بالنظر الى الدليل) للاهلية  
 (وقد يخطئ في الانتهاء) في المجتهد فيه (بالنظر الى الحكم) لعدم وصوله اليه  
 (لان الحق واحد معين) عند الله فمن صادقه فهو المصيب ومن لاقه هو  
 المخطئ قال عليه السلام اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران فان اخطأ  
 فله اجر لكن المقلد يعتقد ان امامه مصيب يحمل الخطأ وسوى امامه  
 بضده كما في المواهب (اعلم ان علمائنا اختلفوا في المخطئ فعند البعض  
 مخطئ ابتداء وانتهاء اى بالنظر الى الدليل وبالنظر الى الحكم لما روي  
 من اطلاق الخطأ في الحديث لقوله عليه السلام في اسارى بدر حين نزل  
 قوله لولا كتاب من الله سبق لمسكم الخ لو نزل بنا عذاب ما نجا الا عمر وعند البعض  
 مصيب ابتداء مخطئ انتهاء وهذا ما قاله ابو حنيفة كل مجتهد مصيب والحق  
 عند الله واحد فاذا كان الحق عند الله واحدا لا يراد ان كل مجتهد مصيب  
 بالنظر الى الحكم بل بالنظر الى الدليل بمعنى انه لو اقام الدليل كما هو حقه  
 مستجيما بشرائطه واركانه فيكون آتيا بما كلف به من الاعتبار ولبس  
 في وسعه اقامة البرهان القطعي في الشرعيات حتى يكون مدلوله حقا لا شبهة  
 كما في التوضيح وهذا لمن امر خدامه لطلب فرس ضل عنه فخرج كل  
 واحد الى جانب في طلبه صح هذا الامر وكان كل واحد مصيبا في الطلب  
 ممثلا للامر ولكن من وجد الفرس يصيب ابتداء لصحة طلبه وانتهاء  
 لظفره بالفرس والباقيون يصيبون ابتداء لبذل جهدهم في الطلب وامثال  
 الامر لا انتهاء لحرمانهم عن اصابة الفرس فكذا ههنا والدليل على ان  
 المجتهد قد يخطئ وجوه الاول قوله تعالى ففهمناها سليمان والضمير  
 للحكومة والفتيا ولو كان كل من الاجتهاد دين صوابا لما كان لتخصيص سليمان  
 عليه السلام بالذكر جهة لان كلا منهما قد اصاب الحكم ح وفهمه  
 كما في شرح سعد الدين (روى ان غنم قوم افسدت لبلا زرع قوم فحكم  
 داود عليه السلام بالغنم لصاحب الحرث (فقال سليمان عليه السلام وهو  
 ابن احد عشر سنة غير هذا ارفق بالفريقين وهوان يدفع الحرث الى ارباب

الشاة يقومون بها حتى يعود الى هيئة الاولى وتدفع الشاة الى اهل الحرث  
 ينتفعون بها ثم يزدون فقال داود عليه السلام القضاء ما قضيت وحكم  
 بذلك كما في الحاشية لقره كال (الثاني من الوجوه الاحاديث والآثار الدالة  
 على ترديد الاجتهاد بين الصواب والخطأ بحيث صارت متواترة المعنى قال  
 عليه السلام ان اصبحت فلك عشر حسنات وان اخطأت فلك حسنة  
 وفي حديث آخر جعل للمصيب اجرين والمخطئ اجرا واحدا وقد اشتهر  
 بخطئة الصحابة بعضهم بعضا في الاجتهادات بقي ههنا وجوه دقيقة  
 وحقايق عميقة لا يسعه المقام من اراد توضيح المرام فعليه بمطالعة شرحي  
 سعد الدين من الاصول والكلام (والنصوص) من الكتاب والسنة (تحمل)  
 بالبناء للمفعول (على ظواهرها) وان كانت على خلاف العادة (ان امكنت)  
 بان لم يصد عن الحمل عقل ولا شرع والا فيجب تأويلها بما لا يستلزم المحال  
 في حقه تعالى كقوله الرحمن على العرش استوى ويد الله فوق ايديهم وغير  
 ذلك من النصوص المتشابهة فيقول الاستواء بالاستيلاء واليد بالقدرة لكونها  
 محالين في الله تعالى هذا عند المتأخرين واما عند المتقدمين فيجب ابقاؤها  
 على ظواهرها والايان بحقيقةها ولا يبحث عن كيفيةها كما لا يقال هذه  
 ليست من النص بل من التشابه لانا نقول المراد بالنص ههنا لبس ما يقابل  
 الظاهر والمفسر والمحكم بل ما يعم اقسام النظم على ما هو المتعارف ذكره  
 سعد التفتازاني (والعدول عنها) اى عن الظواهر (الى معان يدعيها  
 اهل الباطن) وهم الملاحدة قوله والعدول مع ما عطف عليه مبتداء  
 وقوله الا ترى كله كفر خيره سموها بالباطنية لادعائهم ان النصوص ليست  
 على ظواهرها بل لها معان باطنة لا يعرفها الا المعلم وقصد هم بذلك  
 نفي الشريعة بالكلية (واما ما ذهب اليه بعض المحققين من ان النصوص  
 على ظواهرها ومع ذلك ففيها اشارات خفية الى دقائق تنكشف على  
 ارباب السلوك يمكن التطبيق بيثها وبين الظواهر المرادة فهو من كمال  
 الايمان ومحض العرفان كما في شرح العقائد لفاضل التفتازاني  
 (ورد النصوص) بان ينكر الاحكام التي دلت عليها النصوص القطعية  
 من الكتاب والسنة كحشر الاجساد وصحبة ابي بكر الصديق وبراءة عائشة  
 لكونه تكذيبا صريحا لله تعالى ورسوله فمن قدف عائشة بالزنا كفر  
 (واستحلال المعصية) سواء كان كبيرة او صغيرة ان ثبت كونها معصية



بدليل قطعي من غير خلاف فيها (والاستحفاف بالشريعة) وكذا الاستهزاء بهما فإنه كفر أيضا لتضمنه رد الشريعة وتكذيب الشارع فإن الشارع قد جعل بعض المعاصي امارات التكذيب كالاستهزاء بالشريعة والقاء المصحف في القاذورات وسجود الصنم والتكلم بكلمات الكفر وغيرها مما ثبت بالدلالة القطعية انه كفر وعلى هذه الاصول يتفرع ما ذكر في الفتاوى والواقعات من انه اذا اعتقد الحرام حلالا فان كانت حرمة لعينه وقد ثبت بدليل قطعي يكفر والافلابان يكون حرمة لغيره او ثبت بدليل ظني وبعضهم لم يفرق بين الحرام لعينه ولغيره فقال من استحل حراما فسد علم في دين النبي عليه السلام تحريمه كمن كاج ذوى المحارم او شرب الخمر او اكل ميتة او دم او خنزير من غير ضرورة فكافر وفعل هذه الاشياء بدون الاستحلال فسق ومن استحل شرب النبيذ الى سكر كافر وذكر الامام السرخسي رحمه الله في كتاب الحيض انه لو استحل وطئ امرأته الحايض يكفر وفي التواضع عن محمد انه لا يكفر هو الصحيح وفي استحلال اللواط بامرأته لا يكفر على الاصح واوضحك على وجه الرضاء لمن تكلم بالكفر بكفر وكذا اوجلس على مكان مرتفع وحوله جماعة يسألون مسائل ويضحكون ويضربونه بالوسائد يكفرون جميعا وكذا اوامر رجلا ان يكفر بالله او عزم على ان يأمره يكفر وكذا وافق لامرأة بالكفر لتين من زوجها (وكذا لو قال عند شرب الخمر او الزنا بسم الله وكذا اذا صلى لغير القبلة او تغير طهارة متممدا يكفر وان وافق ذلك القبلة وكذا لو اطلق كلمة ليكفر استحقاقا لا اعتقادا كما في شرح العقائد للفتاوى والبحث في هذا المقام طويل الذيل وفيما ذكرنا كفاية لايضاح كلام المصنف رحمه الله وباقي البحث والاسرار مسطور في كتابي جامع الازهار (والباس من رجة الله) اي لا يجوزها ويراهما محالا عند وقوعه في ذنب قال الله تعالى لا بأس من روح الله الا القوم الكافرون (والامن من عذابه وسخطه) اي غضبه قال الله تعالى فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون (وتصدق الكاهن) اي المخبر عن المغيبات باسباب وعلامات (فما يخبره) والمصدر مضاف الى مفعوله اي وتصديقه الكاهن (من الغيب كله كفر) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صدق كاهنا فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم (قال في التاتارخانية من قال بحدوث صفة من صفات الله تعالى) القديمة القائمة بذاته كالعالم والارادة (فهو كافر)

لانه يستلزم ان يكون ذاته تعالى محلا للحوادث وهو نقض في حق الله تعالى فيجب التنزيه عنه كما في حاشية خواجه زاده (وفيها) اي في التاتارخانية (مثل عن) قول (قوم) سكت عن تعيين السائل لعدم تعلق الفرض بعينه او لغير ذلك (ذات باري) اي الخالق (جلت قدرته) جملة دعائية او مبنية نفة حالية لازمة باضمار قد (محل حوادث فيكون) لفظ فارسي بكسر الميم وضم الكاف الفارسية وسكون الواو وفتح التحتية وسكون النون اخره دال معناه يقولون كذلك (ما حكمهم) في الاسلام وضده (قال كافر شونند) بفتح المعجمة والواو وسكون النون معناه صار كافرا (في شك) اي من غير شك ولا ريب فن قال ان الباري يحل فيه شيء او يحل في شيء او يتحد بشيء او يتحد به شيء فهو كافر وما يقع في بعض العبارات ما يوجب ذلك مؤول او على غلبة الحال على قائله واذا اخذ تعالى ما وهب سقط ما وجب كما في المواهب لان كون ذاته تعالى ليس محلا للحوادث ثابت بالدلائل العقلية القطعية فيكفر مكذبا (وفيها) اي في التاتارخانية (سئل عن قال بان الله تعالى) جملة شائها ما تقدم في جملة جلل قدرته (عالم بذاته ولا يقول) بالتحية باعتبار من (له العلم) صفة قائمة بذاته (قادر بذاته ولا يقول له القدرة) فينكرون الصفات (وهي المعترلة هل يحكم بكفره) لانكاره الصفات التي دل على اتصافه بها الكتاب والسنة والاجماع (ام لا) الاولى اولى (قال يحكم) بكفرهم (لانهم يتفون الصفات) الثابتة له تعالى (ومن نفي الصفات فهو كافر) لثبوتها بالدلالة القطعية مثل والله عليم حكيم وهو على كل شيء قدير وهو السميع البصير الى غير ذلك من النصوص الدالة على ثبوتها كما في الحاشية (وفيها) اي في التاتارخانية (ان اعتقد) اي المكلف (ان الله تعالى رجلا) بكسر فسكون اسم ان (وهي الجارحة يكفر) لاستلزامه كون الله تعالى جسما كسائر الاجسام واما حديث الصحيح طلب النار الزيادة حتى يضع الجبار فيها قدمه فيقول قط قط فقيل قدمه اسم رجل (وقيل قدم مضاف اليه اضافة تعظيم وتشريف) (وقيل غير ذلك ذكره ابن الملك اقول عبارة التاتارخانية هكذا اذا قال باي خدائي بايد كرفت درين حادته ينظر ان اعتقد ان الله تعالى رجلا وهي الجارحة يكفر وان اراد انه لا نجاة في هذه الحادثة الا بالاعتصام بالله تعالى فلا يكون كفرا وهذا شايع في العرف اذ يقولون درين كار باي فلان بايد كرفت ولا يريدون



به رجلاه على الحقيقة لكنه شنيع جدا انتهى كلامه (وفيها) أي في التاتارخانية (من قال بأن الله تعالى جسم لا كالأجسام فهو مبتدع وليس بكافر) وإنما يلزم به الكفر لاحتمال أن يريد الجسم الشيء أو الذات أو النفس وإطلاق هذه اللفاظ على الله جائز فيرجع إلى معنى قوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وإنما صار مبتدعا لعدم ورود إطلاق الجسم عليه تعالى (وفيها) أي في التاتارخانية (من قال الله تعالى في السماء علم أن إرادته) أي بقوله في السماء (المكان) وأنه تعالى في مكان (كفر) لاستحالة ذلك في حقه تعالى لأن من كان في مكان فهو محصور والمحصور مقهور والله القاهر فوق عباده كذا في المواهب ولأن كونه تعالى متزاها عن المكان ثبت بدليل قطعي لأن الله كان ولا مكان ثم خلق المكان فلو تمكن فيه بعد حدوثه لتغير عما كان عليه والتغير دليل الحدوث وكرهه تعالى قد يثبت بالدليل القطعي فيكفر مكذبه كما مر في العقائد وقد ذكر في شرح المواقف للسيد الشريف لنا في اثبات نفي المكان أو الجهة وجوه (الاول لو كان الرب تعالى في مكان أو جهة لزم قدم المكان والجهة وقد برهنا أن لا قدم سوى الله تعالى وعليه الاتفاق الثاني الممكن يحتاج إلى مكانه بحيث يستحيل وجوده بدونه والمكان مستغن عن الممكن لجواز الخلاء فيلزم إمكان الواجب ووجوب الامكان وكلاهما باطل (الثالث لو كان في مكان فاما أن يكون في بعض الاحياز أو في جميعها وكلاهما باطل اما الاول فلنساوي الاحياز في انفسها لأن المكان عند المتكلمين هو الخلاء المشابه وتساوي نسبة ذات الواجب إليها فيكون اختصاصه ببعضها دون بعض آخر منها ترجيحاً بلامرجح (واما الثاني وهو أن يكون في جميع الاحياز فلا يلزم تداخل المتعبرين وأنه مح وإيضاً فيلزم على تقدير النافي مخاطبته بغادورات العالم تعالى عن ذلك علواً كبيراً (الرابع لو كان متغير المكان جوهرًا وإذا كان جوهرًا فاما أن لا ينقسم أصلاً أو ينقسم وكلاهما باطل اما اولاً فلا يه يكون حينئذ جزءاً لا يتجزى وهو احقر الأشياء تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً واما الثاني فلا يه يكون جسماً وكل جسم مركب وقد مر أنه يناقض الوجوب الذاتي إلى هنا كلامه وإذا تقرر هذا ظهر بطلان قول بعض من الشراح استدلالاً من عند نفسه تعامياً عن قول غيره وإعجاباً برأيه وكشفه أن الكفار به عندي باطل عن أصله لما ثبت في صحيح الاخبار

أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل جارية فقال لها إن الله تعالى فقالت في السماء فقال عليه السلام أنها مؤمنة قال النبي صلى الله عليه وسلم حكم بإيمان من يقول أن الله تعالى في السماء وهو لا يحكم بالكفر فلا يخلو أما أن يكون هذا الحكم عن جهل فيضلل وأما أن يكون عن علم فيكفر والعباد بالله تعالى (وما قيل كونه تعالى ليس في مكان ثابت بدليل قطعي أقول بل هو ثابت بوجه باطل شيطاني يخالف للكتب الالهية والسنن النبوية والكشوف الربانية والعقول السليمة فإن قلوب جميع الخلائق متجلمية على أن الله تعالى في السماء فهم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم وهذا مما يقتضي منه العجب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل إلى هنا كلامه والجواب عن حديث الجارية أما أولاً فلأن سؤال النبي صلى الله عليه وسلم للجارية بآية استكشافاً بما ظن أنها معتقدة له من الوثنية في الالهية فلما أشارت إلى السماء علم أنها ليست وثنية ومحل أشارتها على أنها أرادت كونه تعالى خالق السماء لحكم بإيمانها إلى غير ذلك من التأويلات (واما ثانياً) فلا يه وأمثاله ظواهر لا تعارض اليقينية الدالة على نفي المكان والجهة كيف ومهما تعارض الدلائل ويجب العمل بما أمكن في أول الظواهر أما الجلال ويفوض علمه إلى الله تعالى كما هو رأي من يقف على الآلة وعليه أكثر السلف (كما روي عن أحمد الاستواء يوم والكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة واما تفصيلاً كما هو رأي طائفة فيقول الاستواء الاستيلاء نحو قوله \* قد استوى عمرو على عراقي \* من غير سيف ودم مهراق \* إلى غير ذلك من التأويلات التي ذكرها العلماء في هذه الآية والحديث ونظائرهما فارجع إلى الكتب المبسوطة تظفر بها كما في شرح المواقف للسيد الشريف وسأني تمام تحقيقه انشاء الله تعالى وقوله بل هو ثابت بوجه باطل شيطاني يخالف للكتب الالهية والكشوف الربانية أقول بل هو ثابت بالهاتم لله وكتاب رباني موافق للكتب السماوية والاخبار النبوية فإن الآيات القرآنية والاخبار النبوية متطابقتان والشرع الشريف والعقول السليمة متوافقتان على أن الله تعالى لا يمكن أن يكون ولا يجزى عليه زمان أما انجلاء قلوب جميع الخلائق فليس من الأدلة المعول عليها غير الكتاب والسنة واجماع الأمة وقياس الفقهاء ثم لا يخفى عليك أن الشهرة والنباهة مغنية عن ذكر أمثال هذه الاسئلة والاجوبة لكن الشارح لكمال حرصه على طعن العناء ونهاية رغبته على قدح



الفضلاء لاسمياً على المصنف الكامل والمؤلف الفاضل يتشبه لكل  
 رطب ويابس فوقع ما وقع تجاوز الله تعالى عنه ولذا ذكر حديث الجارية  
 الخرساء في دليله وسكت عن جوابه مع ان الكتب المشهورة مشحونة به  
 نعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا (وان اراد به الحكاية عما جاء  
 في ظاهر الاخبار) في الفاظ الكتاب والسنة كقوله تعالى وهو الذي في السماء  
 اله وفي الارض اله اي معبود فيهما (لا يكفر وان لم يكن له نية) تصرف  
 اللفظ عن ظاهره وهو الاخبار بالمكان المكفر (يكفر عندا كثرهم) لان ذلك  
 مدلول اللفظ ولم يصرفه عنه فكفر بذلك عندهم (وفي التحبير) بالفوقية  
 فالمهملة فالموحدة فالتيحة اسم كتاب (وهو) اي التكفير (الصحيح وعليه الفتوى  
 لتبادر ذلك الحكم من ظاهر اللفظ ولا صارف عنه) وفيها اي في التا تاريخانية  
 (او قال نه) بفتح النون وسكون الهاء تكتب ولا ينطق بها (مكاني)  
 الباء للوحدة (زئو) بكسر الزاء وبضم الفوقية والواو تكتب ولا ينطق  
 بها (خالي نه) ضبطه كما مر (تو) بضم الفوقية وسكون الواو (در) بفتح  
 وسكون (هيج) بكسر الهاء وسكون التحتية وبالجيم الفارسية (مكاني)  
 ومعناه بالعربية لا مكان خال منك ولا انت في مكان من الامكنة كما في الحاشية  
 لخواجه زاده (فهذا كفر) لانه جعله حالا في المكان وذلك آية الحدوث  
 المتأني للألوهية وفي التا تاريخانية وينبغي ان يقول جميع الاشياء والامكنة  
 معلوم لله تعالى ورأيت في حواشي جامع الفصولين ان هذا مصراع  
 من غزل يتغنى به \* والعجب انهم يتغنون به في مجالس علماء الزمان  
 ولا ينكرون عليهم والفقهاء مطبقون على انه كفر انتهى كلامه (وفيها)  
 اي في التا تاريخانية (رجل قال علم خدا) بضم المعجمة وفتح المهملة اي الله  
 (در) بفتح فسكون اي في (همه) بفتحين اي في كل (مكان هست) بفتح  
 فسكون اي موجود (بهذا اللفظ خطأ) لايهامه حلول علمه بالمكان  
 (وفي) كتاب (النصاب والصواب ان يقول كل شيء) جزئياً كان او كلياً  
 (معلوم لله تعالى) قال الله تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض  
 ولا في السماء ولعله لا يكون خطأ لان معناه ان علمه تعالى موجود في كل مكان  
 والمراد من وجود العلم في المكان تعلقه به لا الظرفية المفهومة من ظاهر  
 اللفظ فيرجع الى قوله كل شيء معلوم لله تعالى كما قال قد احاط بكل شيء علماً  
 فتأمل (وفيها) اي في التا تاريخانية (رجل وصف الله تعالى بالفوق)

اي بانه فوق العالم (او بالتحس) اي تحته (فهذا) القول (تشبيه) لله بالحادث  
 والاجسام (وكفر) ولعله ان اراد به الحكاية عما ورد في الاخبار لا يكفر قال الله  
 تعالى وهو القاهر فوق عباده وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله وقال  
 عليه السلام ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا الحديث  
 كما مر (وفيها) اي في التا تاريخانية (رجل قال يجوز ان يفعل الله فعلاً لا حكمه  
 فيه يكفر لانه) اي القائل بما ذكر (وصف الله بالسفه) وهو بفتحين نقص  
 في العقل كما في المصباح (وهو) اي وصفه به (كفر) لما فيه من الحاق النقص  
 به تعالى ولان جميع افعاله تعالى لا يخ عن حكمة ومصلحة وفائدة وان خفي  
 علينا وجه الحكمة في بعضها لان فعل ما لا حكمه فيه عبث وفعل العبث  
 سفه ونسبة السفه الى الله تعالى كفر وجهل (وفيها) اي في التا تاريخانية  
 (لو قال خد اي بود) بضم فسكون اي كان الله تعالى (وهيج نبود)  
 اي لم يكن شيء (وباشد) اي يكون (وهيج نباشد) اي لا يكون معه شيء  
 (فقد قيل الشطر الثاني) اي وهيج نباشد (من كلام الملاحدة) القائلين  
 بالوحدة قالوا له بمعنى حديث الصحيح كان الله ولا شيء معه معناه بالعربية  
 ان الله تعالى موجود في الازل ولم يوجد معه شيء وانه تعالى يوجد  
 ولم يوجد شيء غيره اصلاً فنفى وجود غيره تعالى الحاد اذ فيه نفى الجنة والنار  
 والاثبات القشاء لهما وهو مذهب الملاحدة كما في الحاشية للمصنف  
 (فان ظهروا ان الجنة وما فيها من الحور العين للفناء وهو) اي ذلك الظن  
 (كفر عند بعض المشايخ وخطأ عظيم عند البعض) اما كونه كفراً  
 عند البعض فلا نكاره ما ثبت بالدلالة القاطعة ويحتمل ان يكون مراده  
 مضمون قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه وكل من عليها فان ويبقى  
 وجه ربك ذو الجلال والاكرام فلا تكون كفراً بل تكون خطأ حيث تكلم  
 بالتحمل (اعلم ان ههنا ثلاثة اشياء الكفر وما فيه خوف الكفر وما فيه خطأ  
 عظيم (ففي الاول يحبط جميع عمله ويحدد ايمانه ونكاحه) (وفي الثاني يحدد  
 الايمان والنكاح) (وفي الثالث فلزم الاستغفار وسبى له تفصيل انشاء الله  
 تعالى كما في الحاشية) (وفيها) اي في التا تاريخانية (من انكر القيمة) اي البعث  
 والجمع في يومها (او الجنة او النار او الميزان او الحساب) والجزاء على الاعمال  
 ضالحة او ضد ها (او الصراط) وهو جسر ممدود على ظهر جهنم  
 او الصبايف المكتوبة فيها اعمال العباد) بخط السكرام الكنية الملائكة



الحفظة (يكفر) بانكاره ذلك لثبوتها بالادلة القاطعة وكذا لو تردد فيها  
 كما في الحاشية (وفيها) اي في التاتارخانية (ومن قال ان الميزان عبارة عن)  
 اقامة العدل فقط ولا يكون ميزان يوزن به الاعمال) كما يدل له ظاهر النص  
 فعمل النص القرأني على خلاف ظاهره (فهو مبتدع وابس بكافر)  
 لانه لم ينكر الميزان بل اوله (وفيها) اي في التاتارخانية (ومن انكر عذاب القبر  
 فهو مبتدع) اذ لم يحنى به نص قطعي كما في المواهب (ومن انكر شفاعته  
 الشافعين يوم القيمة فهو كافر) لثبوتها بالدلائل الصحيحة القطعية (وفيها)  
 ومن قال بتخليد اصحاب الكبار في النار) ان لم يتوبوا (فهو مبتدع وفيها  
 لو انكر) اي انسان (رؤية الله تعالى) رؤية لا يقدر على لاله تعالى (بعد الدخول  
 في الجنة يكفر) قال الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة والاحاديث  
 الصحيحة الصريحة في اثباتها (وكذا وقال لا عرف عذاب القبر فهو كافر)  
 هذا يخالف ما قدمه قريبا من ان انكار عذاب القبر بدعة الا ان يحمل  
 هذا على ما اذا كان على وجه الاستخفاف والاستهزاء فقد صرحوا فيما  
 لو قيل لانسان الشرع كذا فقال لا عرف السرع مستهزيا مستخفا كافر  
 ويحمل ما مر على غير ذلك الحال واجاب المص في الحاشية بانه محمول على  
 الروايتين (وفيها) اي في التاتارخانية (يجب اكفار القدريه) المعترلة  
 النافين للقدر (في نفهم كون الشر بتقدير الله تعالى وفي دعويهم ان كل  
 فاعل خالق فعل نفسه) وذلك مصادم لقوله تعالى انا كل شيء خلقتنا بقدر  
 ولقوله تعالى الله خالق كل شيء والاصل عدم التخصيص بل شيء بمعنى  
 مشي باق على عومه (اعلم ان القدريه هم الذين يزعمون ان كل عبد هو  
 خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بقضاء الله تعالى وقدره ويقولون  
 الخير من الله والشر من الانسان وان الله تعالى لا يريد افعال العصاة وسموا  
 بذلك لانهم ابتوا للعبادة بقدرة بوجد بها افعاله بانفراده دون الله تعالى  
 ونفوا ان يكون الاشياء بقضاء الله وقدره وتماه في شرح المواقف (وفيها)  
 اي في التاتارخانية (ويجب اكفار الكيسانية) بفتح الكاف وسكون الباء  
 طائفة من الروافض منسوبة الى كيسان وهو لقب لمختار بن ابي عبد الله  
 امير الكوفة من جهة عبد الله بن الزبير من الكيس وهو الادراك والظرافة  
 (في اجازتهم البداء) بالفتح والمد بمعنى الظهور من بداه الامر ببداء  
 اذا ظهر والمراد به هنا ظهور الرأي بعد ان لم يكن ولا يجوز (على الله)

لاستلزامه الجهل لعواقب الامور تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وتماه  
 في الاصول (ويجب اكفار الروافض) اي الحكم بكفرهم (في قولهم يرجع  
 الاموات الى الدنيا) ويرجع بفتح فسكون مصدر رجوع المتعدي ومصدر  
 رجوع القاصر رجوع وحكم بكفرهم لقولهم المذكور لانه مصادم لقوله تعالى  
 وحرام على قرية اهلكنا هانهم لا يرجعون كما في المواهب (اعلم ان الروافض  
 اثنتان وعشرون فرقة على ما ذكر في المواقف فيجب اكفار بعضهم  
 كالسبائية وهم اصحاب عبد الله بن سباء قال لعلي رضي الله عنه انت الاله  
 حقا فنفاه على الى المداين وقال لم يمت على ولم يقتل وانما قتل ابن ملجم شيطانا  
 تصور بصورة علي وعلى في السحاب والعد صوتة والبرق سوطه وانه ينزل  
 بعد هذا الى الارض ويملاها عدلا وهو لاء يقولون عند سماع الرعد عليك  
 السلام يا امير المؤمنين انتهى كلامه (وصنف من الروافض قالوا ان عليا  
 واصحابه يرجعون الى الدنيا فينتقمون من اعدائهم ويملاؤن الارض عدلا  
 كما ملئت جورا وهذا هو المراد بارجع الاموات الى الدنيا لارجوع جميع الاموات  
 اليها فانهم ما قالوا به فافهم كما في بحر الكلام (و) في قولهم (بتناسخ الارواح)  
 اي خروج الروح من جسد اي آخر كالجنانية وهم اصحاب عبد الله بن  
 معاوية بن عبد الله بن جعفر ذي الجناحين قالوا الارواح تناسخ وتنتقل وكان  
 روح الله في آدم ثم في شيت ثم في الانبياء والائمة حتى انتهت الى علي واولاده  
 الثلاثة ثم الى عبد الله هذا (و) في قولهم (بانتقال روح الاله الى الائمة) الاثنى  
 عشر (وان الائمة) لذلك (آلهة) وهذا قول فرقة منهم (و) بقولهم (بمخرج  
 امام باطن) مخفي كما يزعمونه في الامام المنتظر وانه مخفي في سرداب سبطهر  
 ايان ظهوره (وتعطيلهم الامر والنهي الى اربخروج ذلك الامام الباطن)  
 فلا شرع مدة اخفائه يعني يجب اكفار الامامية من الروافض في قولهم  
 بمخرج الامام الباطن وتعطيلهم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الى  
 ان يخرج الامام الباطن فانهم قالوا الامامة منصوبة لعلي واولاده الى  
 ان ساقوا الامامة الى جعفر الصادق واختلفوا في المنصوص عليه بعده  
 والذي استقر عليه رأيهم انه ابنه موسى الكاظم وبعده علي بن موسى الرضي  
 وبعده علي بن محمد التقي وبعده الحسن بن علي الزكي وبعده محمد بن الحسن  
 وهو الامام الباطن المنتظر خروجه عند صلاح الزمان وانقطاع اهل الجور  
 والطغيان قد اختفى من شرهم وعنادهم فلا يجب الامر والنهي حتى



يخرج وقال اهل الحق بوجوبه مطلقا لانه من فروض الكفاية فاذا قام به البعض سقط عن الباقيين والاثام الكل كافي التوفيق (وبقواهم ان جبرائيل غلط في) ايصال (الوحي الى محمد صلى الله عليه وسلم دون علي بن ابي طالب رضي الله عنه) وانه المنزل عليه في نفس الامر دون محمد يعني قلات الغرامية من الروافض محمد اشبه الناس بعلي من الغراب والغراب والذباب بالذباب فبعث الله جبرائيل بالوحي الى علي رضي الله عنه فغلط جبرائيل في بلوغ الرسالة الى محمد دون علي رضي الله عنه فيلغون صاحب الريش يعنون به جبرائيل عليه السلام كذا في المواقف (وقال في بحر الكلام وصنف من الروافض قالوا انه شريك في النبوة بمنزلة هرون من موسى عليها السلام وصنف قالوا انه اعلم من النبي عليه السلام بمنزلة الخضر من موسى عليه السلام (وهؤلاء القوم) المعتقدون لما ذكر (خارجون عن ملة الاسلام) اجماعا (واحكامهم) ان طرأ عليهم هذا الاعتقاد (احكام المرتدين) فتقتلون ان لم يتوبوا ويرجعوا الى دين الاسلام المبرأ من هذه الاوصاف والاثام لانهم انكروا نص القرآن واجماع الامة وقد قال الله تعالى محمد رسول الله (ويجب اكفار الخوارج) الذين خرجوا عن اطاعة علي رضي الله عنه (في اكفارهم جميع الامة) فقد سمعوا الاسلام كفرا وهذا كفر (وفي اكفارهم علي بن ابي طالب و) اكفار (عثمان بن عفان وطلحة والزبير وعائشة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين) لما دخلتهم الفتن ومخالطتهم وما خالطوها الامر دينوي بل للاخرة باجتهاد اصاب فيه من اصاب فاجر اجرين واخطأ من اخطأ فاجر لا يجتهاده (اعلم ان الخوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن اطاعة علي رضي الله تعالى عنه عند رضائه بالحكيم بينه وبين معاوية وقالوا ان الحكم الا لله وكانوا اثني عشر الف رجل اجتمعوا ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء وقطعوا السبل فخرج اليهم علي رضي الله تعالى عنه ورام رجوعهم فابوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان قتلهم واستأصلهم ولم ينج منهم الا قليل وهم الذين قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حقهم يخرج قوم في امتي يحقر احدكم صلوته في جنب صلوتهم وصومه في جنب صومهم ولكن لا يجاوزون ايمانهم تراقيهم وقال عليه السلام الخوارج كلاب اهل النار وقد تفرقوا سبع فرق وكفر اكثرهم جميع من عداهم من الامة وكفروا عليا رضائه بالحكيم وعثمان

وطلحة والزبير وعائشة واكثر الصحابة ومرتكب الكبيرة والقعدة عن القتال معهم وان كانوا موافقين لهم في الدين فكفروا بذلك ولعنوا خذلهم الله تعالى وتام تفصيلهم في المواقف وشرحه رحمه الله تعالى (ويجب اكفار البريضية في انتظار نبي من الهجم ينسخ ملة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) البريضية واحدة من الخوارج المذكورة وهم اصحاب يزيد بن ابيسة قالوا سبعت نبي من الهجم بكتاب يكتب في السماء وينزل عليه جملة واحدة ويترك شريعة محمد الى ملة الصابئية المذكورة في القرآن وقالوا اصحاب الحدود مشركون وكل ذنب شرك كبيرة كانت او صغيرة فكفروا بما قالوا ولعنوا كما لعن اصحاب السبت من اليهود وذكر في الحاشية لان شريعته باقية الى يوم القيمة بالدليل القاطع كما قال الله تعالى وخاتم النبيين الاية انتهى كلامه وانتظار خلافه تكذيب له ومكذب النص القرآني كافر (ويجب اكفار التجارية في نفهم صفات الله) اثبوتها بالادلة القاطعة قال الله تعالى والله سميع عليم بصير حكيم وغير ذلك كافي حاشية خواجه زاده (وفي قولهم ان القرآن جسم اذا كتب وعرض اذا قرئ) والقائم بذاته تعالى وهو المعنى النفس لا يفارقه اصلا واما القرآن الذي بين اظهر العباد فله وجودات كل منها عرضي الخط والنطق والحفظ وكفر من ذكر لما في كلامهم هذا من انكار كلام الله تعالى القائم بنفسه عند اهل السنة وهذا القرآن يدل عليه وهو لا يشبثون هذا القرآن وينفون الكلام النفسي وهذا اعتقاد المعتزلة ايضا كافي المواهب (وفيها) اي في النار خانية (واختلف الناس في اكفار المجبرة فمنهم من اكفرهم ومنهم من ابى اكفارهم والصواب اكفارهم من لم يلعبد فعلا اصلا) كالقلم في يد الكاتب لانه يستلزم ابطال التكليف المجبرة والجبرية فرقة واحدة من الفرق الاسلامية وهم اصحاب جهنم بن صفوان الترمذي قالوا لا قدرة للعبد اصلا لا مؤثرة ولا كاسية بمنزلة الجماد فيما يوجد منه وهو مجبور على الكفر والايان واستدلوا بظواهر الايات والاحاديث وسبأني تمام معتقدتهم وحقيقة الجبر اسناد الفعل الى الله تعالى وهو قسمان الاول جبه محض خالص كقول الجهمية ان العبد مجبر على ما يصدر منه لا اختيار منه اصلا وان تعذبه على المعاصي جورا فلا عمل له والثاني جبر متوسط كذهب الاشعرية والتجارية والضرارية كافي المواقف وشرحه (ويجب اكفار معمر) هو كالمسكن اسم رجل من المعتزلة هو معمر بن عباد السلمي (في قوله ان الانسان



الذي هو الحيوان الناطق بمعنى (غير الجسد) لان كونه غيره يقتضي عدم كونه مكلفا وهو ثابت بالدلة القاطعة ومنشأ الكفر هذا القول كما في الحاشية لخواجه زاده (وانه) أي الانسان (حي قادر مختار) وأنه ليس بمحرك ولا ساكن ولا يجوز عليه شيء من الاوصاف الجارية على الاجسام) فثبت له تنزيه الباري ووصفه بوصفه (ويجب اكفار قوم من المعتزلة في) مجموع (قولهم ان الله تعالى لا يرى) بفتح التحتية (شيئا) من الاشياء لما فيه من الحاق النقص وهو وصف العيني من تنزه عما لا يليق به (ولا يرى) بضم التحتية بالبناء الغير الفاعل أي لا يتصوره أحد كائنا من كان في أن من الاوان اقول كونه تعالى رايا ومريا ثابت بالدلة القطعية كقوله تعالى اتى معكما اجمع وارى وقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فانكارها يوجب التكثير (ويجب اكفار الشيطانية الطارق في قوله ان الله تعالى لا يعلم شيئا الا اذا اراده وقدره) لما في القول بذلك من نسبة الجهل للباري تعالى وذلك كفر (قوله الشيطانية الطارق هكذا عبارة التاتار خانية والمستطور في الكتب شيطان الطارق وهو الصواب والطارق هنا اسم حصن بطبرستان سكن به محمد بن نعمان من الشيعة فلقب بشيطان الطارق والشيطانية صنف من الروافض منسوبة اليه قالوا ان الله تعالى نور غير جسماني على صورة الانسان وانما يعلم الاشياء بعد كونها وبذلك كفروا ولعنوا (رفيها) أي في التاتار خانية (من يقول بقول جهنم) هم المجبرة فذكرهم تكرر وفي الحاشية المصنف قال لا قدرة للعبد اضلا والله تعالى لا يعلم شيئا من الاشياء قبل وقوعه وان علم حادث لافي محل وانه تعالى لا يتصف بما وصف به غيره من العلم والقدرة والارادة وغيرها وان الجنة والنار تفنيان انتهى كلامه (فهو خارج عندنا من الدين) الذي يعظم مال صاحبه ودمه (فلا يصلي) بالتحية مبتدئا للمفعول وبالنون للفاعل أي معشر الامة (عليه ولا تتبع) بالفوقية مبتدئا للمجهول وبالنون للفاعل (بخازنه) بفتح الجيم وكسرها اسم الميت في النعش وقيل بالفتح اسم لذلك وبالكسر اسم للنعش وعليه الميت وقيل عكسه وقيل غير ذلك كما في المواهب (واما صنف القدرية وهم المعتزلة) النافون للقدرة والقائلون أن الامر اتفق (الذين يردون العلم) ويقولون انه تعالى غير عالم بالجزئيات ولا بالشمسي قبل تكونه (فكذلك) يكفرون (عندنا) خارجون عن الدين كالجهمية (وتفسير رد العلم انهم يقولون ان الله تعالى يعلم كل شيء عند كونه)

مع كونه كليم الله) أي كليم بلا واسطة (لم يتيسر له ذلك) المتني بقوله رب ارني انظر اليك (وقيل له) سكت عن الفاعل للعلم به بانه الله تعالى (لن تراني) وان للنتي لا تأيد فيها فلا دليل لمن اخذ منها في الرؤية في الآخرة (وهذا الكلام) من هذا القائل (ربما سمعه الغافل) عن حقايق المقامات (بفتنة) بفتح الموحدة فسكون المجبة بعدها فوقية مصدر حال أي مباغة ومبادر له به (فيظن) لفقلته عما ذكر (انه صحيح او يشك وهذا) أي ما ذكر من صحته او الشك فيه (تفضيل لغير النبي على موسى عليه السلام بل على جميع الانبياء عليهم الصلوة والسلام فان رؤية الله تعالى) بالعين الشخصية (اعلى المراتب) فكيف يخص بها من ليس بنبي (واعلى اللذات المعنوية) ولم يتيسر) بالفوقيتين أي الرؤية او بالتحية والفوقية أي هذا (لاحد في الدنيا) من الانبياء (سوى نبينا صلى الله عليه وسلم) زيادة تشريف لقدره (في ليلة الاسراء) لما عرج به اليه فاراه ذاته بعينه الشخصية كما قال ابن عباس في آخرين وان خالفت عايشة ومن تبعها فلم تستند لدليل من النص بل للاجتهاد (وقد اختلف فيه) أي في الرؤية في هذه الليلة والراجح عندنا كثر العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه تعالى بعيني رأسه ليلة الاسراء لحديث ابن عباس رضي الله عنهما وغيره وهذا لا يأخذونه الا بالاستماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مما لا ينبغي ان يشكك منه (ثم ان عايشة رضي الله تعالى عنها لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها فيه حديث لذكرته) وحكي عن الامام أبي الحسن الاشعري له قولان احدهما وقوعها والثاني لا تقع كما في ضياء المعنوي وفي العقايد النسفية ثم الصحيح انه صلى الله عليه وسلم انما رأى ربه بقواده لا بعينه يعني ان الله جعل بصره في قوائده وخلق لقوائده بصرا حتى رأى ربه رؤية غير كاذبة انتهى كلامه (وقد عرفت فيما سبق ان اعتقاد اهل السنة والجماعة ان الولي لا يبلغ درجة النبي فضلا عن ان يجاوزها) حتى يكرم باسنى كرامة عن الانبياء عليهم السلام (وقد ذكر) السيد السند (في شرح المواقف) والمراد للقاضي عضد الدين (و) السعد التفتازاني (في شرح المقاصد) له (ان الاجماع منعقد على ان الانبياء) أي كل فرد من افرادهم (افضل من الاولياء) ولذلك واذا فضل الافراد الافراد فضل الجملة والجملة والخلاف في التفاضل بين



نبوة النبي وولايته غير ما كان الكلام فيه اذ فيه خلاف بين القوم كافي  
المواهب (وذكر) السعد (في شرح العقائد) للنسفة (ان تفضيل الولي  
على النبي كفر وضلال) بعد الايمان (كيف) اي كيف يفضل (وهو)  
وفي نسخة وهذا اي تفضيله عليهم (تحقيق النبي عليه السلام وخرق  
للاجاع) وكل منهما ضلال واختلاف العلماء في تكفير من قال انه رأى الله  
تعالى في الدنيا بعينه البصرية فنقل الكواشي كفرة وانه زنديق يقتل  
وتوقف فيه غيره (وقال قاضيان في فتاواه من قال رأيت الله في المنام  
فهو اشد من عابد الوثن انتهى وفيها تحقيق وتفصيل تركاه خوفا من  
الاضطراب والتطويل (وسمعت عن بعض الخلوتية) بفتح اللججة والواو  
وسكون اللام بينهما وبعد الواو فوقية فحسية وهذا غلط مشهور  
كالصلوتية والاصح خلوى وصلوى (ان ما عدا محمد صلى الله عليه وسلم  
من الانبياء لم يبلغوا مرتبة الاسم السابع بل وقفوا في السادس ولم يتجاوزوه)  
لما وراءه (وانا) معسر الخلوتية (قد تجاوزناه وهذا) القائل بظاهر قوله  
في الكفر والضلال (مثل الاول) القائل برؤية الله بعينه الشخصية في الدنيا  
بقطة فيما ذكر (وقال) اي ذلك البعض منهم (ان ابا بكر) الصديق  
(رضي الله تعالى عنه لم يبلغ مرتبة الارشاد) للمريد (وانا تجاوز مرتبة  
الاصحاب) للنبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله تعالى عنهم اجمعين)  
والصحيح ان فضل الصحبة لا ينال بعمل من الاعمال وانما اسنى مراتب هذه  
الامة ولكن ان صح عن ذلك القائل ما تقدمه من تفضيل طائفته  
على الانبياء فغير مستغرب منه تفضيله لهم على الصحابة (وسئل ابن المبارك  
ام معاوية افضل ام عمر بن عبد العزيز فقال الغبار الذي دخل انف فرس  
معاوية افضل من عمر بن عبد العزيز كذا في المواهب) اقول لا يخفى عليك  
ان امثال هذه الكلمات لا يتكلم بها من له عقل سليم وطبع مستقيم بل انما  
يتكلم بها بعض المجانين والمجاذيب فكيف ممن يدعي الكرامات والولايات  
ولعمري هذا من اعظم البليات واكبر الافات ناش من قلة معرفته على  
ذات الله وصفاته وكثرة جهله على انبيائه واوليائه وعدم خوفه من عذابه  
وعقابه ووفور حرصه على اصحابه واحبابه ووفرة حبه على حطام  
الدنيا الدنية (وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الدنيا دار من لادار له ومال  
من لامال له واليهما يفتر من لاعقل له) وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه

انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابأيتكم دنيا تأكل ايمانكم  
كما تأكل النار الحطب كافي الاحياء (وهذا) اي المنقول عن ذلك البعض  
(قدح في افضل الاولياء) اذ ليس بعد النبوة رتبة عن الصديقية (وطعن  
في افاضل هذا الامة) وهم الصحابة الكرام (بل في سيدنا وسيدنا الاولين  
والآخرين رسول الله وحبيب رب العالمين) وذلك كفر وضلال لان مقتضى  
هذا الكلام دعوى المساواة في البلوغ الى ذلك المرتبة بينه وبين محمد  
صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من شر هذا الكلام القبيح كما في حاشية  
خواججه ده (ثم ان المصنف شرع في اثبات افضلية الصحابة من غيرهم  
فقال (وقد خرج) البخاري ومسلم المرموز لهما بقوله (خ م) عن عمران  
ابن حصين رضي الله تعالى عنه) وفي نسخة بزيادة اللام في اسم ابيه وهو  
علي صيغة التصفير (و) عبدالله (ابن مسعود) الهذلي (ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال خير الناس قرني) اي هل زمانى وهم الصحابة (ثم الذين  
يلونهم) يعني التابعين (ثم الذين يلونهم) اتباع التابعين تمت الحديث  
ثم يفسوا الكذب فلا تعمدوا اقوالهم واحوالهم وفي اخرى ثم ان بعدهم  
قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا ينفون  
ويخلفون ولا يستخلفون ويظهرون فيهم السمن وهذا كناية عن الترفه  
والاسترخاء في اللذات لكن المصنف اقتصر على صدره لكونه محل المقصود  
والاستشهاد فلا يلزم منه قلة معرفته في هذا الشأن وعدم رصده فيه والقادح  
انما يقدر لنفسه لقصور ادراكه وقلة بصارته على فهم مراده فافهم  
قوله خير الناس قرني اي اهل زمانى لان القرن عبارة عن اهل عصر  
وزمان وقيل ثلثون سنة وقيل اربعون ومائة سنة وقيل غير ذلك واما قرن  
محمد عليه السلام فالذين فيهم عين ذاته كافي ابن الملك (وخرج) مسلم  
الرموز له بقوله (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها انه (اي الشأن  
(سئل رجل النبي صلى الله عليه وسلم اي الناس خير) عند الله واعلى مقاما  
(قال القرن الذي انا فيهم) وذلك قرن الصحابة الكرام (ثم) القرن  
(الثاني) وهو قرن التابعين والتابعي من ابي الصحابي (ثم) القرن (الثالث)  
تابع التابعين وهذا تفضيل لمجموع القرن فلاننا في قد يوجد في بعض  
القرون من الافراد من لاخير فيه ولا حديث امي كالمطر لا يدرى اوله  
خبرام آخره (وخرجا) اي الشيخان (عن) ابي سعيد (الحدري رضي الله



تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قال كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شي فنبه خالد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تسبوا احدا ) عام لكلهم او لكل فرد منهم بناء على ان افراد الجمع احاد وعلل النهي بقوله ( فان احداكم ) اي الواحد منكم ( لو اتفق ) تقربا الى الله كما تدل عليه الصيغة ( مثل احد ) بضم اوله الجمل المعروف بالمدينة الذي اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله احد جمل يحنيا ويحنه ( ذهبيا ) تميز لئلا ( ما بلغ ) في الثواب ( مدا واحد ) ولا نصيفه ) اي ثواب تصدق مدا واحد هم والمد بالضم والتشديد مكبال معروف وهو رطل وثلاث رطل عند الجازيين كما في مختار الصحاح وطلان عند اهل العراق والنصيف بمعنى النصف كالعشر بمعنى العشر هو مكبال معروف ايضا دون المذ وعلى هذا فالضمير راجع الى احدهم ( وهذا الحديث كما قال الباقلاني اعظم ما جاء في فضل الصحابة ) ( وخرج الترمذي ) المشار اليه بقوله ( ت ) عن عبد الله بن مغفل ) بصيغة المفعول من التفعيل بالهمزة فالفاء صحابي جليل رضى الله تعالى عنه ( قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الله الله ) احذركم الله وللتكرار وجب حذف العامل اي اتقوا الله اتقوا الله ( في ) حق ( احصائي ) يعني من باب التحذير لقصد المبالغة في التحذير عن الاتخاذ المذكور ذكره في حاشية خواجه زاده ( لا تتخذوهم غرضا ) بالمعنيين بينهم ما راء وهو ما يجعل علامة تنتهي عنده رمي الاري بنحو السهم والكلام من باب التشبيه البليغ اي لا ترموهم باغراضكم القبيحة كما في المواهب ( من بعدى ) اي بعد فقدي وعلل النهي بقوله ( فن احبهم فحبي ) اي بسببه ( احبهم ) لان تعظيم المضاف تعظيم المضاف اليه ( ومن ابغضهم ) اي كرههم ( فببغضى ابغضهم ) لذلك فكهم يستكمل الايمان بل لم يحصل له ادلاي يحصل مع بغض المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم والباء فيهما السببية ( ومن اذاهم ) بالوقية فيهم او بغير ذلك من الاذى ( فقد اذاني ) لما ( ومن اذاني ) بذلك او بغيره ( فقد اذاني الله ) مجاز مرسل عن التعرض لعذابه من ذكر السبب وارادة المسبب والافتقار قال الله تعالى في الحديث القدسي يا عبادي انكم لن تبلغوا نقى فتفعلوني ولن تبلغوا ضرى فتضروني الحديث ( ومن اذى الله ) اي تعرض لمقتله ( فيوشك ) بضم التحتية وكسر الهمزة يقرب ويحيى بالفاء على تقدير ضمير قبل المضارع للاهتمام

اي وجوده ( وكذلك ) اي كما يعلم ذلك في ( كل شي يكون ) اي يوجد في المستقبل يعلم ( عند كونه ) اي وجوده ( واما الشئ الذي لم يكن ) اي لم يوجد وان كان سبوحا ( فانه ) تعالى عن قولهم ( لا يعلم حتى يكون ) فنسبوا الجهل الى الله تعالى ( فهو لاء ) الفرق المذكور عقابهم الرديف ( كفار ) ان نسلوا على ذلك الاعتقاد وان طرأ عليهم فرتدون فاحكامهم احكامهم ( لا يتزوج من نساءهم ) للمعتقدات لذلك ( ولا تزوجههم ) لكفرهم قال الله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولا مة مؤمنة خير من مشركة الية وهو لاء كالمشركين بجامع الكفر ( ولا تتبع جنازتهم ) لما فيه من موافقتهم ويحسن مأمورون بمقاطعتهم ومعاداتهم ( واما المرجئة ) بصيغة الفاعل من الإرجاء والهمزة بحالها وهم الذين يقولون لا يضر مع الايمان معصية ولا ينفع مع الكفر طاعة ( فان ضربا متهم ) في محل الصفة لضربا ( يقولون ) جمع الضمير العائد لضرب مع انه مفرد لفظا لان المراد جمع معنى اي فريق ( ترجي ) بضم اوله وكسر ثالثة اي تؤخر يعني الطاعة المؤخرة والمفوضة امور العباد الى الله تعالى كما في الحاشية خواجه زاده ( امر المؤمنين ) فلا تحكم بنجاتهم من العذاب ( والكافرين ) فلا تحكم اهلهم به ( الى الله تعالى يغفر لمن يشاء ) ان يغفر له من المؤمنين والكافرين ( ويعذب من يشاء ) لانه المالك المطلق ( ويقولون ) تأييدا لما ذهبوا اليه في جواز الالباب والتعذيب مطلقا ( له ) تعالى ( الاخرة والاولى ) فله ان يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ( فكما ترى يعذب من يشاء من المؤمنين في الدنيا ) بالفقر والمرض وغير ذلك ( وينعم من يشاء من الكافرين ) فيوسع عليه المال ويعاقبه ( وذلك ) اي فعله مع كل من الفريقين ( منه ) تعالى ( عدل فذلك في الاخرة ) له عفو ذنب من المؤمن والكافر لانه مالك ( فيسبون حكم الاخرة والاولى ) في كل من الثواب والعقاب ( فهو لاء ضرب من المرجئة وهم كفار ) لمخالفته الادلة القاطعة من قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشركه ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء الية وقوله تعالى اقتبعل المسلمين كالحجر من مالكم كيف تحكمون ( وكذلك ) اي كهو لاء الضرب في الحكم بالا كفارهم ( الضرب الاخر منهم الذين يقولون حسنتا مقبولة وسنتا مقفورة ) اي وان لم يتب منها ( والاعمال ) الشرعية التي ازم الشارع بها العباد ( لبست بقرائن ) عليهم فلهم تركها وهذا مصادم لقوله تعالى ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون والظلم في القرآن بمعنى الشرك



غالباً بل قصره بعضهم عليه (ولا يقرؤون بفرائض الصلوة والزكاة والصيام وسائر الفرائض) ان اعتبر اضافة فرائض الى المذكورات جزئاً بالكسرة لاضافته والا قبل الفتح وهذه مجرورة بدلائله بدل مفصل من مجمل (ويقولون هذه فضائل) فيها الثواب والقربى من الله زائى (من عمل بها حسن) لانه طاعة (ومن لم يعمل فلا شيء) من الاثم (عليه) لعدم فرضيتها في اعتقادهم (فهو لاء ايضاً كفار) كالذين قبلهم لتكديتهم النصوص والحاصل ان القول منهم يرجع الى اصلين عندهم الاول ماضى من ان المعصية لا تنصر المؤمن مع الايمان كما ان الطاعة لا تنفع الكافر مع الكفر والثاني انهم قالوا ان الله تعالى خلق الخلق وسببهم فلم يأمرهم بشيء ولم ينههم عن شيء وما جاء في القرآن من الاوامر والنواهي فهو صورة الامر والنهي لاحقيقته وهو على التدب والاستحباب فان فعل قلة الثواب وان ترك فلا عقاب عليه كما قال الله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون وكذا سائر الاوامر والنواهي (والجواب ان كل امر او نهى لم يرد فيه الوعيد فهو على التدب والاستحباب كما قلتم وكل ما ورد فيه الوعيد على تركه فهو على الحتم والايجاب كما في الصلوة والزكاة والصوم والحج والزنى والسرقة وغيرها كذا في بعض الكتب الكلامية) ثم القول بترك الانسان مهملاً باطل بل كفر والحاد في الدين فانه ليس من حكمة الحكيم ان يخلق الله الخلق ويتركهم سدى كيف وقد قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال يحسب الانسان ان يترك سدى وقال الله احسبتم انما خلقناكم عبثاً (واما المرجئة الذين) لا يعتقدون ما امر من الاعتقاد المكفر لانهم (يقولون لا تنولى المؤمنين المذنبين) لذنبهم (ولا تنبراً منهم) لايمانهم (فهو لاء) الفرقة (المبتدعة) ولا يخرجهم بدعتهم من الايمان الى الكفر) ولا يوصلهم الى الكفر والطغيان كما اوصلت اليه القسم الثاني لان اعتقادهم قريب من اعتقاد اهل السنة والجماعة (واما المرجئة الذين يقولون ترجى) اي تؤخر (امر المؤمنين) العصاة (الى الله تعالى) الجار متعلق بالفعل اي تؤخر امرهم الى مشيئته (فلا تنزلهم جنة ولا ناراً) اي لا تحكم باحد المنزلين معيلاً (ولا تنبراً منهم) اي لا تكون برئاً بالكلية لجامعة الايمان بيننا وبينهم (وتنولاهم في الدين) اي نجلبهم وتخذهم اولياء فالؤمنون بعضهم اولياء بعض (فهم) اي الفريق القائل بما ذكر (على السنة) اي على مذهب اهل السنة والجماعة (فالزم قولهم)

لصوابه (وخذه) لذلك (واما الخوارج) وقد تقدم المراد منهم (فن لم يرد قولهم شيئاً من كتاب الله تعالى) رداً على وجه الانكار والتكذيب (وكان خطأؤهم على وجه التأويل) وهو صرف الكلام عن ظاهره لدليل فيما قام عندهم وان لم يكن كذلك في نفس الامر (يتأولون ان الاعمال) الصالحة (ايمان) اي اجزائه يفقد عند فقد بعضها كما هو شأن الماهية عند فقد جزء من اجزائها (يقولون) تفضل بعد اجال فهو بدل مفصل من مجمل (ان الصلوة ايمان وكذلك الصوم والزكاة وكذا جميع الفرائض) كالحج والجهاد (و) جميع (الطاعات) المتقرب بها الى الله تعالى ولو نفلاً فالكل عندهم من اجزائه (فن اتى بالايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) وبكل ما علم بحجى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بالضرورة (و) اتى بجميع (الطاعات) فرضاً ونفلاً (فهو مؤمن) لا يانه بجميع اجزائه المتوقف بحقيقة عندهم عليها (ومن ترك شيئاً من الطاعات كفر) لفقد الماهية عند فقد جزء من اجزائها ومن الطاعات ترك المعاصي فلذا (يقولون الزانى يكفر حين يزنى وشارب الخمر يكفر حين يشرب) واخذوا بظاهر حديث لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ورواه البخارى (وقال من ترك الصلوة متعمداً فقد كفر وغير ذلك فهو لاء الطائفة قد اخذوا بطولهم هذه الاحاديث وقالوا ما قالوا كما في الحاشية (وكذا يقولون) بالكفر (في) فعل جميع ما نهى الله عنه يكفرون) اي ينسبونهم الكفر (بترك العمل) ولو نفلاً (فهو لاء تأولوا) اي اخذوا بظواهر بعض الايات والاحاديث (واخطأوا) فيما قالوا (فهم مبتدعة) لا كفرة لانهم لم يقصدوا التكفير للغير بالهوى ولا رد الكتاب ولا السنة بالاهتواء (فاياك) اي فاحذر (وقولهم) لقبحة وخطأه (ولا تنقل) وجوباً (بقولهم) فانه مخالف للاعتقاد الحق والقول الصدق من عدم دخول صالح العمل في معنى الايمان نعم هو من مكملاته (واجتنبهم) اي ابعد عنهم (واحذرهم) ان يغتنوك بوساوسهم (وفارقهم) منزلاً (وخالفهم) معتقداً فان الصحبة مؤثرة كما قيل عن الراى لا تستل وابصر قرينه فان القرين بالمقارن يقتدى \* اذا كان ذا شر فخبثه سرعة \* وان كان ذا خير ففارقته تهندي \* وان شئت \* لا تصحب الكسلان في حالته \* كم صالح بفساد آخر يفسد \* عدوى البليد الى الجليد سرعة \* كالجمر يوضع في الرماد فيطوى كافي تعليم المتعلم (واما من لم ير المسح على الخفين) ككعبه الشيعية



فقد رغب عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي تركها مأمراً ولا (فهو عندنا مبتدع) اذ لو رغب عنها كراهة لها أو ثباتاً وكفر بالحديث فمن رغب عن سنتي فليس مني (وفي الخلاصة ولا يصلي خلف من ينكر المسح على الخفين ويخشى عليه الكفر لانه قريب من الخبر المتواتر وقد ذكرنا تمامه في بحث المسح (فلا تتخذ) أي المذكور (اماماً) بكسر الهمزة (في صلاتك) لأن الامام شافع للمأموم عند الرحمن وهذا مردول باعتقاده مهان (ولا توقره) أي لا تعظمه لبدعته (ولا تختلف اليه) أي لا تختلط به فان فيه ترويحاً لبدعته (فانه صاحب بدعة) بل اهجره ابداً (انتهى) ما في التاتارخانية في حق اهل الاهواء نقلاً عن أبي عصمة من الأئمة الحنفية من وقوع الباب ثم لما بين اولاجلة معتقادات اهل السنة والجماعة وثابتاً مواضع يلزم فيها الكفر أو الابتداع وثالثاً مواضع يجب فيها اكفار الفرق الضالة أراد تحريض السالك على التشمير والاجتهاد في تحصيل اليقين لئلا يزول اعتقاده بالاضلال والتشكيك فقال (فعلبك ايها السالك) في طريق الاعتقاد أي فالزم (الجد) بكسر الجيم الاجتهاد في الامر (والتشمير) بوزن التفعيل والشين مجمة وفي المصباح التشمير في الاصل الاجتهاد فيه مع السرعة وفيه الخفة ومنه شمر في العبادة اجتهد وبالغ (في تحصيل اليقين) بالنظر الصحيح في الدلائل الموصلة لصحيح الاعتقاد (بمذهب اهل السنة والجماعة) الظرف لغو متعلق بتحصيل (والاذعان) أي الانقياد وعدم العصيان وضمن معنى التمسك فعدي بقوله (به) أي المعتقد المذكور (وغاية التيقظ والنتية) مصدر منصوب بما في معناه (والتضرع والاستعانة) بالمهملة والنون أو بالمجعة والمثلثة (بالله تعالى) في حصول ذلك وهو عطف على الجد (حتى) غاية (لا يزل) بتشديد اللام (فدمك) المعنوي (ولا يزول) وبينه وبين يزل جناس ناقص (اعتقاديك) الحق (باضلال مضل وتشكيك مشكك) فان ما ثبت بالدليل الصحيح بالنور الباقي لا يتحول ولا يزول (فاني قد سمعت عن بعض متصوفة زماننا) تسميهم متصوفة باعتبار تشبههم بها صورة والا فإني الترياً من يد المتناول (حكى عن شيخه ان واحداً من اقرانه يرى الله تعالى في كل يوم مرة أو مرتين) ظاهره بعينه الشحمية والا لما ورد فيه الانكار وقد جاء عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه كما نثر أي الله تعالى ثم أي تطلب رؤيته القلبية بحضور شهوده ثم كما في المواهب (فان موسى عليه السلام

أي فهو يقرب (ان يأخذه) اذ لا اراد لمراده (وخرج) الترمذي المرموز له بقوله (ت) عن انس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يكره هذا من سيدا كهول اهل الجنة) جمع كهل وهو من الرجال الذين جاوزوا الثلاثين والاضافة للتعريف لا للتخصيص فلا يلزم عدم افضليتهما من الشيوخ والشبان فيها (من الاولين والآخرين) بيان للاهل وصف الكهولة باعتبار ما كان عليه عند خروجهما من الدنيا والا فاهل الجنة على صورة آدم في عنصر الشباب او ان ذلك لهما فيها زيادة في كرامتهما أي هما سيدا اهل الجنة بعد الانبياء والمرسلين والغرض منه مدحهما وتعظيمهما وبيان مكانتهما ورفعتهما عند الله تعالى لقوله (الا النبيين والمرسلين) تخصيص بعد تعميم وذلك لان النبوة لا تصل لمرتبتها غير اربابها (وخرج) الترمذي المرموز له بقوله (ب) عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من صلة (نبي الاولة وزيار) الواو قد يزداد بعد الاثنا كيد الحكم المطلوب اثباته اذا كان في محل الرد والانتكار كما في قولهم ما من احد الاولة طمع وحسد وهما كذلك فافهم كما في التوفيق والوزير من يتحمل ثقل الامير وشغله والمداية هنا من يتحمل امور الانبياء عليهم السلام وتقوم بخد متهم من الملاك والانس لقوله (من اهل السماء ووزيران من اهل الارض) ليعينوه فيما قام به (فاما وزيران من اهل السماء فإبراهيم وميكائيل) قائمان بخد متي (واما وزيران من اهل الارض) العاضدان لي على مهمات العباد (فابوبكر وعمر رضي الله عنهما) وجملة الدعاء محتملة لكونها من جملة المحكي او من الراوي وليس ذلك من الزيادة في المروي (وخرج) البخاري المشار اليه بقوله (خ) عن محمد بن الحنفية (المراد من الحنفية هنا الجارية التي هي من قبيلة الحنفية وطئها علي بن ابي طالب وولد منها محمد نسبة لاهم من بني حنيفة وابوه علي بن ابي طالب كما في حاشية خواج زاده قال) قلت لا ي (أي الناس خير) اعظم مقاما عند الله تعالى أي بعد النبيين لقوله (بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر) أي هو خيرهم او خيرهم هو (قلت ثم من قال عمر وخشيت ان اقول له ثم من فيقول عثمان) فيفضله على نفسه كما فضل الاولين عليها (قلت ثم انت) خير بعدهما (قال ما انا الا رجل من المسلمين) وهذا شأن الكمال ان لا يرى صاحبه لنفسه



مقاما وان كان من اربابه (وخرج) الترمذي المرموز له بقوله (ت) عن عابشة  
رضي الله عنها انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لما ارادت  
صرف الامامة عن ايها عند مرض النبي صلى الله عليه وسلم  
قرب وفاته (لا ينبغي) اي لا يصح (لقوم فيهم) اي في جملتهم (ابوبكر)  
الخاثر لما حاز من السر الالهي (ان يومهم غيره) بل هو الامام بعد الانبياء  
عليهم السلام لانه الافضل وذلك شأن الامام (وخرج) الترمذي المرموز له  
بقوله (ت) عنها ايضا ان عمر بن الخطاب قال (اقرارا بالحق لاهله  
(ابوبكر سيدنا) هو من ارتفع مقداره على قومه (وخبرنا) اكثرنا ثوبا  
واحبنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) الظرف تنازعه افعلا التفضيل  
واعمال ثابتهما فيه اتسب كما في المواهب (وخرج) الترمذي (عن جابرانه)  
اي الشأن (قال عمر) مخاطبا (لابي بكر يا خير الناس بعد رسول الله) وسائر  
الانبياء عليهم السلام ولم يحتاج لذلك لانه لم يكن منهم احد بعده واخرج  
ابو علي عن عمار بن ياسر رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اتاني جبرائيل آتفا فقلت يا جبرائيل حدثني بفضائل عمر بن  
الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال لو حدثتك بفضائل عمر منذ ما لبث  
نوح في قومه ما ابعدت فضائل عمر وانه حسنة من حسنات ابي بكر رضي الله  
عنه كما في الصواعق واخرج الطبراني في الكبير انه قال دخل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واصحابه غدرا فقال ليسج كل رجل الى صاحبه فسج  
كل رجل الى صاحبه حتى بقي رسول الله وابوبكر فسج رسول الله الى ابي بكر  
حتى اعنقه فقال لو كنت متخذنا خليلا حتى لقي الله لاتخذت ابا بكر خليلا  
كذا في صواعق المحرقة (اقول لا يخفى انه اولهم اسلاما واسبقهم صحة  
واقدمهم هجرة واكثرهم احسانا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكى  
ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان تاجرا وقت الجاهلية وكان سبب  
اسلامه انه رأى رؤيا في الشام ان الشمس والقمر يكونان في حجره والبس  
عليهما رداء وسئل راهب النصارى عن تعبيرها فقال انت تدخل في دين  
خاتم النبيين محمد عليه السلام وتكون وزيرا له وهذا تعبير الرؤيا (ثم قال  
وجدت وصفه عليه السلام في التوراة والانجيل واسلمت له وكنمت اسلامي  
خوفا من النصارى واشتاق ابو بكر الى رؤيته عليه السلام وقدم مكة وكان  
يحب ولا يصبر ساعة من غير رؤيته فلما طال الامر قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم يوما يا ابا بكر كل يوم تجي وتجلس معي لو لم تسلم فقال ابو بكر  
او كنت نبيا فلا بد من المعجزة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما يكفيك  
المعجزة التي رايت الرؤيا في الشام وعبره الراهب واخبرك عن اسلامك فلما  
سمع ابو بكر رضي الله عنه قال اشهد لا اله الا الله واشهد انك رسول الله  
واسلم وحسن اسلامه كما في حديث الاربعين (واعلم ان من اسلم اولا  
من الشيوخ ابو بكر الصديق ومن الصبيان علي بن ابي طالب ومن النساء  
خديجة الكبرى بقي ههنا ابجاث واسرار او دعتها في كتابي جامع الازهار  
(وقال في التواريخ لوقال) اي قائل عمر وعثمان وعلي لم يكونوا اصحابا  
لا يكفر) لانه لم ينكر نصا قرأنا (ويستحق اللعنة) لكذبه اللعنة الله على  
الكاذبين (ولو قال) اي قائل (ابو بكر الصديق لم يكن من الصحابة كافر)  
لتكذيبه ما جاء به النص (لان الله تعالى سماه صاحبنا) اي وصفه بذلك  
الوصف (بقوله اذ يقول لصاحبه لا تحزن) وما كان معه في الغار الا الصديق  
بالاجماع فالمنكر لصحبه مكذب لله تعالى وذلك كفر (وفي) كتاب الفتاوى  
(الظهيرية) بفتح الظاء وكسر الهاء (ومن انكر امامة) اي خلافة  
(ابي بكر الصديق فهو كافر) لنسبة الامة الى الضلال (في) القول  
(الصحيح وكذلك) ككفر من ذكر كفر (من انكر خلافة عمر في اصح  
الاقوال انتهى) \* الفصل الثاني \* من الفصول الثلاثة (في العلوم  
المقصودة لغيرها) وهو علم الاعمال الظاهرة والاحوال الباطنة خرج  
به المقصود لذاته وهو علم العقائد وقد سبق ومن المقصود لغيره الفقه لانه  
مقصود للعمل به وآلات الحديث والتفسير لانها وسيلة لفهمهما (ثم لما فرغ  
من العلوم المقصودة لذاتها في الشريعة الحميدة وهي الاعتقادات  
شرع في بيان العلوم المقصودة لغيرها وهي ثلاثة انواع لانها اماما مورها  
عينا او كفاية او منهي عنها او مندوب اليها ولا يتصور الاباحة لان  
العلم من حيث هو حسن ومندوب وكونه مأمورا به او منهي عنه شيء من  
العوارض المقتضية لذلك فلذلك لم يذكر الاباحة كما في حاشية  
خواجه زاده (وهي ثلاثة انواع) علوم (مأمورها بها) اي بتعلمها (و)  
علوم (منهي عنها) ولكمال المقابلة بينهما قدمه على (و) علوم  
(مندوب اليها) ولم يذكر الاباحة لما سبق انها غير مقصودة في العلم لانه  
من حيث هو حسن ومندوب اليه وكونه منهي عنه شيء من الاعراض



المقتضية لذلك الخ ( النوع الاول ) من الانواع الثلاثة ( في ) العلوم  
 ( المأمور بها وهو ) ذكر الضمير لقوله ( صنفان ) ولما كان مرجع الضمير  
 المحلى بالموصول صادقا على الواحد وما فوقه صح الاخبار عن العائد اليه  
 بالثنى ( الصنف الاول في فروض العين ) التي لا عذر لاحد من المكلفين  
 عن الخلف عن علمها ( وهو علم الحال ) الذي يلايه الانسان ( قال الله  
 فاستلوا اهل الذكر ) عن علم ما تخاطبونه وما لا بد من باب دينكم عالما  
 من علماء الاخرة لاكل من ترى - بزي العلماء ذكره الحشى خواجه زاده امر  
 بسوء الهم واصل الامر الوجوب واصله العيني كما في المواهب ( ان كنتم  
 لا تعلمون ) اقول ومن فروض العين الايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه  
 ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره من الله تعالى ومنها الوضوء  
 والصلوة والزكاة والصوم والحج ومنها الاغتسال من الجنابة والحيض  
 والنفاس ومنها الجهاد اذا كان التفير عاما وجاحد فرض العين يصير  
 كافرا وتاركه فاسقا كما في الارشاد وغيره ( وخرج ) ابن ماجه المشار اليه  
 بقوله ( حج ) بالميم والجيم ( عن انس رضى الله عنه انه قال قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم طلب العلم فريضة ) اى حق مفروض ( على كل  
 مسلم ) وجاء في رواية ( ومسلمة ) وهو كذلك في نسخة وهذا محمول على  
 العلم المذكور حتى يفترض على المرأة تعلم ما لا بد في دينها واولادها زوج  
 ما لم يعلمها ذكره خواجه زاده ( وفي البرازية في الحظر والاباحة من كتاب  
 النكاح ولا يخرج الى العلم بلاذنه وان كانت لها نازلة وسأل لاجلها زوج  
 فلا تخرج والاخرجت واذا ارادت تعلم مسائل العبادات والزوج عالم بها  
 علمها قال الله تعالى وأمر اهلك بالصلوة وان كان لا تحفظ المسائل  
 اذنها احبانا وان لم يأذن لاشئ عليها ولا يسمعها الخروج الاباذنه الا اذا  
 وقعت نازلة في العبادة ولو اذن لها بالخروج الى مجلس الوعظ الخالى  
 عن البدع لا بأس به ولا يأذن بالخروج الى المجلس ان كان يجتمع فيه الرجال  
 والنساء وفيه من المنكرات كالتصفيق ورفع الاصوات المختلفة واللعب  
 من المتكلم بالقاء الكم وضرب الرجل على المنبر والقيام عليه والصعود  
 والنزول عنه فكله من المذكور مكره فلا يحضر ولا يأذن لها فان فعل ثوب  
 الله تعالى وفي الفتاوى لها الخروج قبل قبض المهر في الخوايج وزيادة  
 الاقارب وبعد قبض المهر لا الاباذنه انتهى كلامه البرازى وفيه تفصيل

سيأتى ذكره ان شاء الله تعالى وذكر في الاحياء اختلف الناس في العلم الذى  
 هو فرض على كل مسلم فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد  
 ويعلم ذات الله تعالى وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه اذ به يعرف العبادات  
 والحلال والحرام ( وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة  
 اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها ) وقال المتصوفة هو علم التصوف اذ به يعرف  
 العبد مقامه من الله وحاصله ان كل فريق نزل الوجوب على العلم الذى  
 هو بصده ( وقال الفقيه ابو الليث في بستان العارفين اعلم ان طلب العلم  
 فريضة على كل مسلم على قدر ما يحتاج اليه لامر دينه مما لا بد له منه من احكام  
 الوضوء والصلوة وسائر الشرايع ولا امر معاشه وما وراء ذلك ليس بفرض  
 فان تعلم الزيادة فهو افضل وان تركه فلا اثم عليه الى هنا كلامه ( وقال في )  
 كتاب ( تعليم المتعلم يفترض ) بالبناء للمفعول بمعنى المجرد والصيغة للمبالغة  
 ( على المسلم طلب ما يقع له في حاله في اى حال كان ) من معاملة او من حجة  
 او عمل قلبي واذا اردت تمثيل افراد بعض ذلك الحال ( فانه ) اى الشان  
 او الانسان ( لا بد ) اى لافراق ( له ) و مرجع الضمير على الثانى مدلول  
 عليه بالسباق ( من الصلوة ) الخمس لان الله تعالى فرضها على العباد  
 قال الله تعالى واقموا الصلوة ( فيفترض عليه ) طلب ( علم ما يقع له  
 في صلوته ) مما يتوقف عليه صحتها وجودا من ركن او شرط او عدا من عدم  
 المناق في صحتها ) بقدر ما يؤدى به فرض الصلوة ) اذ لا يتمكن من اداء الفرض  
 الا بد لك وما لا يتم الواجب المطلق الا به واجب اعطاء للوسائل حكم  
 المقاصد وهذا معنى قوله ( فيجب عليه ) اى المسلم المريد للصلوة التعلم  
 ( بقدر ما يؤدى به الواجب ) اى تعلم قدر ما يؤدى به الفرض مما يتوقف  
 عليه صحتها واستعمل الواجب محل الفرض لقوله ( لان ما يتوصل )  
 اى يتوصل بالبناء للمفعول به ( الى اقامة الفرض ) من فعل اوترك  
 ( يكون فرضا ) اعطاء للوسيلة حكم القصد ( وما يتوصل به الى اقامة  
 الواجب ) كالوتر وتعديل اركان الصلوة ( يكون واجبا ) لما مر وحاصله  
 ان علم فرائض الصلوة فرض وعلم واجباتها واجب وعلم سننها سنة وادائها  
 مندوب وكذا علم مفسدها فرض ومكروهاتها تحريما واجب وتنزيها  
 مندوب لم يمكن العمل والاحتراز كما في حاشية خواجه زاده ( وكذلك )  
 مثل الصلوة فيما ذكر فيها يجزى ( في الصوم والزكاة ان كان له مال )



فيفرض عليه معرفة ما يتوصل به لاداء فرضهما ويجب ما يتوصل به  
لواجبهما (و) كذا (الحج) يجب تعلم احكامه (ان وجب) اى فرض لكونه  
مستطيعا وهذه امثلة العبادات (وكذلك) يجب علم الحال (في البيوع  
ان كان يتجر) والمناكحات ان كان يتزوج (انتهى ثم قال) ثم لترتيب الاخبار  
لا الاخبار كما في المواهب (وكل من اشتغل بشئ من المعاملات) يبيع او اجارة  
او غيرها (والحرف) بكسر الميم الاولى اسم مصدر من حرف لعياله  
من باب نصر اى كسب حرفة بضم الحاء كما في المصباح (يفترض عليه  
علم التحرز عن الحرام) اى علم ما يحترزه عنه (فيه) اى في ذلك المشتغل به  
وفي البرازية قبيل كتاب الاجارات نقلا عن الفقيه لا يحل لاحد ان يشتغل  
بالتجارة ما لم يحفظ كتاب البيوع وكان التجار في القديم اذا سافروا استصحبوا  
معهم فقيها يرجعون اليه في امورهم وعن ائمة خوارجهم انه لا بد للتاجر  
من فقيه صديق انتهى كلامه (وكذلك) اعاد لفظة كذلك للمفاصلة بين  
ما سبق من الاحوال وما سيثاق من جهة ان ما سبق احوال القلب  
وما سيثاق احوال القلب كما في شرح تعليم المتعلم (يفترض عليه علم  
احوال القلب) يعلم ذلك باعتبار حقائقها وآفاتها وادواتها (من التوكل)  
وهو اظهار العجز والاعتماد على الغير يقال توكل على الله اى استأمره عليه  
وفي المواهب هو السكون تحت جرى الاقدار الالهية (والا نابة) بالنون  
والموحدة الرجوع الى الاقبال بعد الغفلة وقيل الرجوع الى الله مطلقا  
(والخشية) الخوف المصحوب بالمعرفة قال انما يخشى الله من عباده العلماء  
وقال صلى الله عليه وسلم اتى لاعرفكم بالله واشدكم له خشية (والرضى)  
هو سرور القلب باحكام الرب (فانه) تعليل للافتراض اى العلم باحوال  
القلب (واقع في جميع الاحوال) غير مختص بحال دون حال يعنى واقع  
في العبادات وغيرها (انتهى ثم قال) وكذلك يفترض عليه العلم في سائر  
الاخلاق (جمع خلق بضمين و بضم فسكون ملكة للنفس تصد ربها  
عنها الافعال بسهولة فان كان حسنا فالخلق الحسن (نحو الجود) هو  
بذل ما ينبغي لمن ينبغي على ما ينبغي (والجمل) ضده (والجبن) بضم الجيم  
وسكون الموحدة الخوف من معاركة الحرب (والجراة) بفتح الجيم  
فسكون الراء او بضم ففتح مدودا ضد الجبن (والتكبر والتواضع) ضد ان  
(والعفة) اى التعفف عما في ايدى الناس (والاسراف) اى الخروج

عن خد الوسط والاعتدال (وغيرها) اى غير هذه الاخلاق (فان الكبير)  
يكسر فسكون غط الناس وبطرا الحق (والجمل والجبن والاسراف جرام)  
اى كل واحد منها (ولا يمكن التحرز) اى التباعد عنها (الابعلمها) لان الدنو  
او البعد من الشئ انما يكون بعد تصوره ومعرفة حاله (وعلم ما يضادها)  
ليقهرها بضدها كما هو شأن الطبيب مع لجة الحرارة بالبرودة والبرودة  
بالحرارة كما في حاشية خواجہ زاده (يفترض على كل انسان علمها انتهى)  
اقول وينبغي عليه ان يقول فيجب بذل يفترض لان ثبوته بالاجتهاد  
والاستنباط وهو ظني لا يكفر جاحده الا انه وضعه موضعه بجامع الاشتراك  
في ترتيب الثواب على الفعل والعقاب على الترك (حاصله) اى حاصل هذا  
المقول (ان العلم) بالشئ (تابع) احكاما (للمعلوم فان) كان المعلوم  
(فرضا) كاركان الاسلام (او حراما) كالزنا فعلم حكمه (فرض) لباقي  
بالفرض وليترك المحرم (وان) كان (واجبا) كالزنا (او مكروها) كالنفل  
اوقات الكراهة (فواجب) لانه وسيلة لذلك (وان سنة) بان فعله  
صلى الله عليه وسلم (فسنة وان نفلا فنفل وكذا الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر) ان كانا في الفرض والحرام ففرضان او في الواجب والمكروه  
فواجبان والافنفل (غير انهما) استثناء من مساواة حكمهما لما قبلهما  
بانهما (على سبيل فرض الكفاية) فاذا قام بها البعض حصل الفرض  
والفرض (وعلم الحال) بتلك الاحكام فرض (على سبيل العين ومنه) اى  
من فرض العين (اعتقاد اهل السنة والجماعة الذى سبق ذكره) في الفصل  
الاول (وتنويه) اى اظهاره (بالدلائل) وفي نسخ بالاستدلال اى اقامة  
الدليل في الجملة وان لم يورد دليل ككل مدعى (الخروج عن التقليد)  
علة التنوير ببقية ههنا اسرار دقيقة وحقايق عميقة مذكورة في المواهب  
والله تعالى اعلم بالمطالب (الصنف الثاني في) علوم (فروض الكفاية)  
وهو الذى اذا قام به البعض سقط عن الباقي وان لم يقم به احد في البلد  
اثموا جميعا ويجب على الامام ان يأمرهم ويحبرهم عليه (قبل علم الحال  
بمثلة الطعام لا بد لكل احد منه وعلم ما يقع في بعض الاحايين بمنزلة  
الدواء يحتاج اليه في بعض الاوقات) وهو ما علم (بتعلق بحال غيره اعنى  
الفقه كاه) ما عدا ما تقدم تعيينه على المكلف (وعلم التفسير) علم  
(الحديث) ذراية ورواية (والاصولين) اصول الدين واصول الفقه



(و) علم (القراءة) ومنه علم التجويد (واما) علم (الحساب) ولعدم  
 الرواية في حق علم الحساب وعلوم العربية عن ائمتنا فصلهما بكلمة  
 اما وحكم فيهما على فرضية الكفاية بناء على الاصل والقاعدة ذكره  
 في حاشية خواجه زاده (فيحتاج) بالبناء للمفعول نائب فاعله (له في كثير  
 من المسائل) جمع مسألة هي مطلوب خبري يبرهن عليه في العلم  
 (خصوصا) منصوب على المصدرية بعامل محذوف (الفرائض)  
 والا فيحتاج اليه في الفقه من الاقرار والوصايا وبعض مسائل البيوع  
 (فلذا قالوا) اي العلماء (هو) اي الحساب (ربيع العلم) اللام فيه الجنس  
 اول العهد والمراد المتعلق بالموت والحياة (لانه نصف الفرائض) المتعلق  
 بالموت لانه يحتاج اليه والى علم الشرع من معرفة الانصاء كافي المواهب  
 (فلا يبعد) اذا (ان يكون فرض كفاية) لتوقف معرفة هذا الحكم  
 المفروض كفاية عليه (وصرح به) اي بفرضيته لذلك (الغزالي رحمه الله  
 به في الاحياء واما علوم العربية) المتقدمة لاثني عشر علما ذكرها السيد  
 الشريف في اول شرح المفتاح ومنها اللغة والصرف والنحو والعروض  
 والمعاني والبيان والعلم بالاخبار والاثار واسامي الرجال ومعرفة المسند والمرسل  
 والضعيف والقوى كلها من فروض الكفاية كافي التارخانية (ففي بستان  
 العارفين) لابي الليث السمرقندي (اعلم ان) اللغة (العربية) لها فضل  
 على سائر اللسان فمن تعلمها او علم غيره فهو مأجور (من الله تعالى) لان الله  
 تعالى انزل افرواق اي القرآن المفروق به بين الحق والباطل (بلغة العرب)  
 قال الله تعالى كتابا عربيا وقال صلى الله تعالى عليه وسلم احب العرب لثلاث  
 لاني عربي والقرآن عربي وكتابي اهل الجنة عربي (فمن تعلمها فانه  
 يفهم به) اي بسبب تعلمه (ظاهر القرآن) اما باطنه الذي يحصل من السر  
 الالهي فذاك فضل من الله لا يختص بعربي ولا غيره (ومعاني الاخبار)  
 النبوية (انتهى) اي كلام البستان فان قلت الكلام في العلوم لاني اللغة  
 والدليل المنقول عن البستان بالتمسك فالجواب ان تعلمها هو معرفة علومها  
 (والذي يقتضيه الاصل) السابق الموصول مع صلته متبدا خبره قوله  
 الا في كونها فروض كفاية (اعني ان ما توسل به الى الفرض فرض وكذا  
 في الواجب وغيره كونها فروض كفاية) وفي نسخة فرض كفاية والافراد  
 لانه عام لكونه مفردا مضافا وقد صرح بذلك الشافعية في كتبهم

(لان العلوم الشرعية) الفقه والحديث والتفسير (متوقفة عليها)  
 ولوسيلة حكم المقاصد (اعلم ان من فروض الكفاية الامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر والرد على اهل البدع بالدلائل وكذا الخلافة والسياسة  
 والفضاء والافتاء والتدريس والجهاد اذا لم يكن التفرع عاما والصلوة على  
 النبي عليه السلام وعبادة المريض ودفن الميت والصلوة عليه ورد السلام  
 وتثبيت العاطس اذا قال الحمد لله وكذلك اصول الصناعات كالزراعة  
 والحياكة والخياطة وغيرها وكل ما لا يستغنى عنه في قوام امور الدين  
 والدنيا فانها من فروض الكفاية على ما هو المفهوم من احياء العلوم  
 (\*) النوع الثاني (\*) من الانواع الثلاثة للعلوم (في) العلوم (المنتهى عنها)  
 وهو ما زاد على قدر الحاجة من علم الكلام) الملقب بعلم العقائد وقدر  
 الحاجة منه علم ما يجب لله تعالى وللرسل ويجوز ويستحيل والنظر  
 في براهين ذلك على ما فصل في الرسالة السنوسية (و) على قدر الحاجة  
 من (علم النجوم) والحاجة منه بمعرفة ادلة القبلية واوقات الصلوة كما ذكره  
 المصنف تفلاصن الخلاصة (اما الاول) اي علم الكلام الزائد عن الحاجة  
 (فقد قال في الخلاصة تعلم علم الكلام والنظر) بالرفع والجر تأمل (فيه)  
 اي الفكر المؤدى لعلم اوطن (والتناظر) اي المناقشة (وراء قدر الحاجة منه)  
 عنه (يعني تعلم علم الكلام من الاستناد والنظر والتفكير بنفسه والمناقشة وراء  
 قدر الحاجة منه من السارع مني تحريم او تنزيه تدبر) انتهى (كلام  
 الخلاصة) (وقال في البرازية ودفع الخصم) بادخاض حجة الباطلة وابطال  
 ادلته الفاسدة (واثبات المذهب) في العقائد وغيره بها (يحتاج اليه)  
 وقد صرحنا ائمتنا بان من فروض الكفاية احتواء النظر على من يدفع شبه  
 الملحدين ويدحض حجج المبندعين (وفي التارخانية وفي النوازل قال  
 ابو نصر) باهمال الصاد (يلغى ان جادين ابي حنيفة كان يتكلم) اي  
 تناظر ويجادل (في) مسائل (علم الكلام) فنهاه عن ذلك ابو حنيفة  
 آخر اجماله من محاملة المنهية عنه (فقال له ابنه وقد رأيتك) اي عقلتك  
 او ابصرتك (تكلم في الكلام) اي في علمه فاجله ثانيا مفعوليه على الاول  
 وحال عن الثاني (فبالك) اي ماشاك وخطبك (نتهاني عنه) وقد اخل  
 فيه انت (فقال يا بني كما تكلم) على غاية من الحذر من الوقوع في الغلط  
 (وكل واحد منا) في سكونه لفكره (كان الطبري على رأسنا) وكان فيه للتشبيه



(مخافة) حلة افترا حهم لذلك الحال (ان نزل) اى خوف الزلل اعظم خطره  
 لادائه للكفر او الابتداء (واتم تكلمون اليوم) اى الان (وكل واحد  
 يريد ان يزل) بضم اوله اى يوقعه في الزلل ويفتحمه اى يقع فيه (صاحبه)  
 المناظره اثارا لمتاع الدنيا (و) كل واحد (اراد ان يكفر صاحبه) لتعلمو  
 حجه على خصمه (ومن اراد ان يكفر صاحبه فقد كفر قبل ان يكفر صاحبه)  
 فلو قال لامرأة تكلمى بكلمة الكفر لتبين من زوجك كفر قبل تكلمها  
 لان الرضى بالكفر كفر كذا في دفتر العلماء (ثم هذا السؤال من حماد استفسار  
 عن وجه النهى لا الاعتراض لايه وبين له ابوه وجه الفرق بين حالهما  
 كما في حاشية خواجه زاده (وعن ابى الليث الحافظ) وهو عند الحديثين  
 من احاط علمه بمائة الف حديث متنا واستاد كما في المواهب (وهو كان يسمي قد  
 من بلدان بخارى (مقدما في الزمان على الفقيه ابى الليث) خبر بعد خبر  
 والثاني صاحب التنبيه والبستان (قال من اشتغل بالكلام) اى ما زاد  
 عن الحاجة فيه (محي) بالنساء للمفعول اى اخرج (اسمه من العلماء)  
 المعتد بهم (وعن ابى حنيفة قال يكره الخوض في الكلام) اى شروعه فيما  
 ذكر لانه شغل بما لا حاجة اليه (ما لم يقع شبهة) يحتاج للاشتغال به في حلها  
 (فاذا وقعت شبهة وجبت ازالتهما) لئلا يخل الاعتقاد ان لم يغسل ذلك  
 الفساد (كن يكون على شاطئ) بالمجعة وبعد الالف مهملة اى طرف (البحر  
 ينبغي ان لا يوقع نفسه في البحر) لما فيه من الالقاء بالبدالى التهلكة (وان وقع)  
 وفعل المنهى عنه (وجب علينا اراحه) واعانته وشبه علم الكلام بالبحر  
 لانه غالب سبب للهلاك الاخرى كالبحر للهلاك الديوى كما في حاشية خواجه  
 زاده والمواهب (انتهى) اى كلام ابى الليث الحافظ (اقول افاد) ابوالليث  
 بما نقلناه (انه) اى علم الكلام (فرض كفاية لكن لا ينبغي ان يعلمه) بفتح اوله  
 من الثلاثي المجرد كما في المواهب (او يتعلمه الا كل زكى) الزكاء قوة الفطنة  
 (متدين) اى ذى دين يكفه عن الدخول في الذلل الذى ربما يوقعه فيه  
 الدليل قبل الزكاء قوة للنفس بها تدرك الاسرار وضدها البلادة والفطنة  
 سرعة الانتقال من المبادئ الى المطلوب وضدها الغباوة انتهى والمتدين  
 من له صلابه في امر الدين لا يزلله شكيب المشككين كما في حاشية خواجه زاده  
 (مجد) اى صاحب جد وتحرر في تحصيل الكمال لانه لا يحصل في المدة القليلة  
 بل يحتاج الى طول زمان وارشاد استاد كما قيل \*الاتمال العلم الا يست\* سأنبثك

عن مجموعها بيان \* زكاء وحرص واصطبار وبلغة \* وارشاد استاد وطول  
 زمان \* لانه مقدماته ومبادئه كثيرة لا تحصل في ادنى الزمان كما في تعليم المتعلم  
 (والا) اى ان لم يكن هذه الثلاثة (يخاف عليه الميل الى المذاهب الباطلة)  
 وفي نسخة الى المذهب الباطل والافراد لنظير ما مر آنفا ان اسم الجنس المحلى  
 باللام من صيغ العموم فتركه حينئذ متعين فالسلامة غنيمه ذكره المواهب اقول  
 فينبغي للحايض في الكلام ان يكون زكيا متدينا مجدا من اهل الدين واصحاب  
 اليقين لا من القاصرين والمفسدين قال التفازاني في شرح العقايد وبالجملة  
 هو اشرف العلوم لكونه اساس الاحكام الشرعية وزئيش العلوم الدينية وكون  
 معلوماته العقائد الاسلامية وغايتها الفوز بالسعادة الدينية والدياوية وبراهينه  
 الحجج القطعية المؤيدة اكثرها بالادلة السمعية وما نقل عن بعض السلف  
 من الطعن فيه والمنع عنه فانما هو المتعصب في الدين والقاصر عن تحصيل  
 اليقين والقاصدا فساد عقائد المسلمين والخابض فيما لا يشترقيه من غوامض  
 المتفلسفين والافكيف يتصور المنع عما هو الاصل الواجبات واساس  
 المشروعات الى هنا كلامه (واما الثاني) اى ما زاد من علم النجوم على قدر  
 الحاجة فجاء (في سنن ابى داود) المرموز له بقوله (د) عن (عبد الله ابن  
 عباس رضى الله عنهما رفوعا) الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (من اقتبس  
 اى اخذ وتعلم (علما من النجوم) اى من علم تأثيرها لاعلم تسيرها فلا يعارض  
 خبر يعلمون من النجوم ما تهتدون به الخ (اقتبس شعبة) اى قطعة  
 (من السحر) المعلوم تحريمه ثم استأنف جملة اخرى بقوله (زاد ما زاد)  
 يعنى كلما زاد من علم النجوم زاده من الاثم مثل اثم الساحر والحديث كما في الجامع  
 الصغير عند احمد وابن ماجه وزاد ذلك الاخذ في نفسه بسبب ذلك الاخذ  
 ما زاد من الضلالة والغواية بحيث لا يمكن وصفها كما في قوله تعالى فغشهم  
 من اليم ما غشهم (وقال في الخلاصة وتعلم علم النجوم) اى تسيرها (قدر  
 ما يعلم به مواقيت الصلوة والقبلة لا بأس به والزيادة) عليه توصلا لمعرفة  
 الحوادث (حرام) لانه تطلع للغيب الذى استأثر تعالى بعلمه (انتهى وفي  
 بستان العارفين) لابي الليث (ولو تعلم من علم النجوم مقدار ما يعرف به الحساب  
 للاوقات) فلا بأس به ولا يزيد عليه) على ما علم منه توصلا لمعرفة الحوادث  
 (اذا تعلم مقدار ما يعرف به القبلة وامر الحساب) للوقت (انتهى) كلام البستان  
 (وفي) كتاب (تعليم المتعلم وعلم النجوم بمنزلة الرقص) اى تعلم تأثيرها (فتعلمه حرام



لأنه لا يعلم من في السموات والأرض إلا الله (اعلم ان العلم على ثلاثة اقسام علم الحال هو بمنزلة الغذاء لكل احد لا يستغنى عنه وعلم الكلام بمنزلة الدواء ولا يعصار اليه الا عند الحاجة كالدواء وعلم النجوم بمنزلة المرض والسم يجب الاحتراز عنه كما في حاشية خواجہ زادہ (لأنه يضر ولا ينفع) لاستاده التأثير لغير المؤمن سبحانه فيكفر صاحبه (والهرب عن قضاء الله تعالى وقدره) أي تقديره الذين اطاع عليها بهذا العلم (غير ممكن) اذا حذر يغني من قدر والجملة استئناف ياتي من قوله يضر ولا ينفع ذلك لان علم النجوم يبحث عن الاحكام الالهية المغيبة كزلزلة الارض وخسوف القمر وكسوف الشمس وموت الملك وتزول مطر عظيم من السماء يفرق الناس فيه فاذا علم واحد هذه المذكورات واراد ان يهرب منها لا يقدر ولا يهرب منها ان لم يقدر الله له ذلك لأنه ان قدر الله تعالى موته بهذه الاشياء لا يقدر ان يخلص نفسه منها لان الهرب عن قضاء الله تعالى وقدره غير ممكن فاذا كان الحال على هذا المنوال ماذا يفعل في تعلمه وتعليمه ويعد ذلك من الاشتغال بما لا يعنيه والعلم النافع كثير فليعلم وليتعلّم ان كان له حظ من الآخرة هكذا سمعته من الاستاد سلمه الله تعالى يوم التثاقل ذكره خواجہ زادہ انتهى أي كلام تعليم المتعلم (اقول فما) أي الذي (هو الحرام من علم النجوم ما يتعلق بالاحكام المرتبة على سير النجوم) (كقولهم) أي علماء النجوم (اذا وقع كسوف الشمس او خسوف القمر) يطلق كل مكان الاخر (او زلزلة او نحوها) من العواصف (في زمان كذا سيقع كذا) فتزب الوقوع على ذلك الامر مما لم ينزل الله به سلطانا (واما معرفة القبلة والموافاة فيحصل بالعلم المسمى بالهيئة) وبالفلك في زماننا واما قبله فهو معدود من علم النجوم كما في الحاشية (فلما كانا) أي القبلة والوقت (شرطي اداء الصلوة) لم معرفتهما بالتحري والامارات (لان وسيلة الواجب واجبة كامر (وهذا العلم) المسمى بعلم النجوم (من جملة اسباب التحري) والاجتهاد وهو شرعا بذل المجهود في تحصيل المقصود (والعرفة) بذنك (لما لا اشتغال به) لذلك (واما انه) وفي نسخة ان تخفيف التوكل واسمها ح ضمير شان وكان حقه الفصل بينها وبين الخبر لكونه متصرفا غير دعائي (يجب فلا) أي لا يجب اشتغاله وتعلمه كما ظن (اذ لا انحصار للاسباب فيه) أي علم النجوم تعليل لعدم وجوب علم النجوم (ولا يلزم اليقين فيهما) أي القبلة والوقت كسائر جزئيات الاحكام الفقهية

(بل يكفي الظن) جواب عن سؤال مقدر كانه قيل ان هذا العلم يفيد اليقين بهما وما عداه لا فيجب هذا العلم بناء على ذلك فاجاب عنه ولا يلزم اليقين فيهما الخ (وانه) بكسر الهمزة والواو والحاء (يحتاج الى زكاء) جودة الذهن (وقوة خدش) ظن مؤكدة (وخيال) بالهمزة فالتحفة أي تخيل (ووجد) بكسر الجيم وتشديد المهملة أي دأب كثير (فلا يقع التكليف به) وهذا شأنه لكل احد (اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها) أي طاقتها (وايضا) علة اخرى لعدم وجوب تعلم علم الهيئة (يحتاج معرفة القبلة) بعلم النجوم (الى معرفة عرض كل بلد وطوله) المقدرين عند هم (ولا يمكن معرفة تلك الامور) (الابتعاد من لم يعرف عدالتهم فلا يوجب تقليده العمل) وفي نسخة فلا يوجب العمل لعدم عدالتهم (واما سائر) أي باقي (علوم الفلاسفة) وحده علم الفلسفة علم باصول يعرف بها حقايق الاشياء والعمل بما هو اصلح (اعلم ان العلوم الفلسفية هي الحكمة الباحثة عن احوال الاعيان الموجودة على ما هي عليه في نفس الامر بقدر الطاقة البشرية والنظرية والعملية وهي تنقسم الى الحكمة العملية تنقسم الى تهذيب الاخلاق وتدبير المنازل وسياسة المدينة والنظرية ايضا تنقسم الى ثلاثة اقسام الطبيعية والالهية والرياضية والرياضية اربعة اقسام الهندسة والهيئة والحساب والموسيقى فما كان من هذه العلوم موافقا للشرع الشريف مقبول وما كان مخالفا له فردود (فالمنطق) من اقسام الحكمة النظرية (داخل في) علم (الكلام) فيجزي فيه ما مر وهو من اجل العلوم الالهية المعنوية حتى جعله بعض الحكماء رئيس العلوم العقلية وجعله بعض العلماء من فروض العين لكونه موقوفا عليه معرفة الواجب تعالى ولان رياضة المتصوفة تدور على قواعد المنطق وبالجملة المنطق علم باهر البرهان كالشمس لا يخفى بكل مكان ولا يحد فضله الا من يعش عن ادراك الحقايق ويعمى عن فهم الدقايق \* والله در من قال \* غاب المنطق قوم لاعقول لهم \* وليس لهم اذعان يقي من الضرر \* ماضر شمس الضحى والشمس طالعة \* ان لا يرى ضوئها من لبس ذابصر \* كذا ذكره الشيخ عبد الرحمن البسطامي في كتاب نتائج الفنون فلعل ما ذكر في الفهستان نقله عن العماد من الطعن فيه والمنع عنه حيث قال من اشتغل بالمنطق نسب الى البدعة وقال وتعلم علم المنطق كشراب الخمر وعن قوت القلوب ان الجهال جعل اصحاب



المنطق علماء (وعن الجواهر ان الاشتغال بعلم الجدل تضيق العمر فانما هو المنعصب في الدين والقاصر عن تحصيل البقين والقاصد للزام الموحدين والراغب لتخجيل المؤمنين وقد قال قاضي خان من اراد تخجيل الخصم يكفر والا فكيف يتصور المنع عما هو علم باهر البرهان لا يخفى شانه بكل مكان الحمد لله في كل حين وزمان (و) علم (الهندسة) علم يعرف به خواص المقادير الخط والسطح والجسم التعليمي واواحقها واوضاعها (مباح) اى تعلمه (والالهيات) والعلم الالهى علم باصول يعرف بها احوال الموجودات وما يعرض لها (ما يخالف منها الشرع) الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم (جهل مركب) لانه جهل بحقيقة الامر وجهل بذلك الجهل (لا يجوز تحصيله والنظر فيه الاعلى وجه الرد) على قائله (وقد استقصى ذلك في الكلام وما يوافقه فداخل في) علم (الكلام ايضا) فاحتاج اليه منه واجب وما لا فلا (والطبيعيات) هي علم يبحث فيه عن احوال الجسم المحسوس من حيث انه معرض للتغير (ما خالف منها الشرع فبني على الالهيات وقد عرفت حالها) يرد ما خالف الشرع (وما لم يخالف لم يمنع منه) اذ لا ضرر فيه وان كان مبنيا على اصول الفلسفة كما في المواهب (واما السحر) والتبرجات بالنون المكسورة فالجنية الساكنة وبعد الرأء المكسورة نون ساكنة تقيم علم السحر والطلسمات وحده علم بكيفية استعدادات تقدر بها النفوس البشرية على ظهور التأثير في علم العناصر اما بلامعين او بمعين سماوى والاول السحر والثاني الطلسمات كما في المواهب (وتحويهما من الشرور) بالمعجزة (والمعاصي) كعلم السماء (فيحوز تعلمها للاحتراز عنها) لالذاتها (كما قيل عرفت الشر لا للشر) اى لان فعل الشر (لكن) بسكون النون (لنوقيه) اى لاجله لان من عرف شيئا امكنه التحرز منه (ومن لم يعرف الشر) وطرقه ليحترز منها (يقع فيه) لجهله بها وفي تنايخ الفنون السحر علم يستفاد منه حصول ملكة نفسانية يقتدر بها على افعال غريبة باسباب خفية ومنفعية ان يعلم ليحذرنه لا يعمل به لان عمله محرم في الشرع واما علمه فاباحه بعضهم وقال بعضهم انه فرض كفاية لجواز ظهور ساحريه عن النبوة ويظهر الخوارق بالسحر فتكون في الامة من يكشفه الى هنا كلامه وباقي الامور المذكورة راجع الى طرق السحر كما ذكرنا (واما) احوال (المنظرة) والمباحثة في المسائل (والحيلة فيها) على الخصم اى التخيل لازمه (في الخلاصة التمويه) في الكلام (والحيلة) عطف

تفسير للتمويه (في المناظرة ان تكلم) بكلمة (متعلما مسترشدا) طالبا للرشد مصححا لدينه (او تكلم) اى في الامر (على الانصاف) فلا يميل الى احد الطرفين المذموم كل منهما (بلا تعنت) اى بادخال او ابقاع في الاذى كما في المصباح (بكره) تنزيها (وكذا اذا تكلم غير مسترشد لكن على الانصاف بلا تعنت فان تكلم مع من يريد التعنت) ويريد بالتحية لمن وبالفوقية للمخاطب اى ايها المخاطب (ويريد ان يطرحه لا يكره) لانه جزاؤه قال وجزاء سبته سبته مثلها (وبحتال) اى المتكلم حينئذ (كل حيلة ليدفع عن نفسه) لدفع اذى خصمه (لان الحيلة لدفع التعنت مشروعة) لانه من باب دفع السوء بمثلها (قال) في الخلاصة (وسمعت القاضي الامام) المقتدى به في الخير (يقول ان اراد) اى المناظر (تخجيل الخصم بكفر قال) اى صاحب الخلاصة (رايت في موضع آخر وعندى لا يكفر) الا انه عاص (ويحصى عليه الكفر) لقصده تمويه الحق بالباطل وابقاع الخصم في الباطل بالحيلة وادخال الحيلة عليه بخروجه عن الجادة (انتهى) اى كلام الخلاصة (والاولى في زماننا ان لا ينظر) الانسان (احدا اذ قلما يوجد من يريد اظهار الصواب) لغلبة حب الظهور والعلو والعلو وقد قال في بحر الكلام اعلم ان المناظرة والجدل في الدين جائز وانما يكره للمرأ طلب الجاه والنساء والدنيا انتهى كلامه (\*) النوع الثالث (\*) من انواع العلوم (في العلوم) المندوب اليها (التي في فعلها اجر عظيم وثواب جزيل ذكره خواجه زاده) (وهي معرفة فضائل الاعمال) الفضيلة الخير خلاف التقصير (وتوافلها) ما زاد على الفرائض والسنن (وسننها) ما فعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ومكروها تنها) ما جاء النهي غير الجازم عنه كما في المواهب (وفروض الكفاية فيما وجد) بالبناء للمفعول (القائم بها والتعمق) شدة الدخول فيها عطف على قوله فضائل الاعمال (و) بمعناه (التوغل) والاول بالمهمة والثاني بالمعجزة في المصباح وغل في الامر واوغل دخل فيه كما في المواهب (في ادلة فروض العين) وادلة (فروض الكفاية ووجوهها) ونازع بعضهم في كون التوغل والتعمق فيها مستحبا وقال انه مباح لانه يشغل بما لا يهم كما في حاشيه خواجه زاده (ومنها) اى من المندوب اليها (الطب) وحده علم يعرف به احوال بدن الانسان من صحة ومرض ومزاج واخلاط وغيرها مع اسبابها من المأكول وغيرها (قال) ابو الليث (في بستان العارفين يستحب للرجل) لبس للتقييد بل انه الغالب في تعاطي



العلوم (ان يعرف من الطب مقدار ما يمنع به عما يضر) بفتح التحتية وضم  
 المعجمة (بدنه) من المؤذيات (انتهى) يعني ان تعلم علم الطب بنية خالصة  
 مستحب واما تعلمه لتحصيل المال فباح وانية فيه ان ينوي الامتناع عما يضر  
 بدنه وانتفاع الناس به كما في حاشية خواجه زاده (ولا يجب) اي لا يجب  
 علم الطب كما قال الامام الغزالي في الاحياء (لان التداوى لا يجب) لما مر ان العلم  
 تابع للمعلوم والمعلوم هنا التداوى وهو ليس بواجب وعلمه ايضا ليس بواجب  
 كما سمع من الاستاذ (قال في الخلاصة رجل استطلق بطنه) اي اسهل وهو  
 لازم ومتعد يقال اطلق بطنه اي اسهله كما في التحتية (اورمدت عيناه فلم  
 يعالج) بكسر اللام اي الداء (حتى اضعفه) ذلك المرض (ومات لاثم عليه)  
 لانه لم يترك واجبا عليه فعله (وفرقت) بالتون ويجوز قراءته ماضيا  
 مبني للمفعول (بين هذا) اي هذا الحكم يعني بين التداوى لاجل الامراض  
 والعلاج ايها وفي نسخة من هذه اي المسئلة (وبين ما اذا صام ولم يأكل وهو  
 قادر على الأكل حتى مات) من الجوع (ياثم والفرق) بينهما (ان الاكل  
 مقدار قوته) اي مقدار ما يحصل به قوة البدن (فرض لان فيه شعبا يتقين)  
 من داء الجوع لان الله تعالى اجري عادته على خلق الشيع بعدا كل ذلك  
 المقدار وههنا اسرار دقيقة وحقايق عميقة مذكورة في الرسالة السنوسية  
 من اراده فليستظر اليه (فاذا ترك) الاكل (كان متلفا لنفسه) مع عصمتها  
 قائم لكونه داخل تحت قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (ولا كذلك)  
 ترك المريض (المعالجة) فالشفاء ليس بمتيقن بها (لان الصحة بالمعالجة غير  
 معلومة) بل مظنونة لقوله (وقال في العمادى) بكسر المهملة (اعلم) ايها  
 الصالحة الخطاب (ان الاسباب المزيلة للضرورة تنقسم الى مقطوع به)  
 في الازالة (كالماء المزيل لضرر العطش والخير المزيل لضرر الجوع)  
 يخلق الله عندهما لا بهما لانه تعالى اجري العادة اختيارا منه تعالى بايجاد  
 ذلك الامور عندهما لا بهما اذ لا اثر لهما اصلا في شئ من الافعال وكذلك لا اثر  
 للنار في شئ من الاحراق او الطبخ او التسخين او غير ذلك لا بطبعها ولا بقوة  
 وضعت فيها بل الله اجري العادة اختيارا منه بايجاد تلك الامور عندها لا بها  
 وقس على هذا ما يوجد من القطع عند السكين والام عند الجرح والشع عند  
 الطعام والرى والنبث عند الماء ونحو ذلك فاقطع في ذلك كله بانه مخلوق  
 لله تعالى بلا واسطة البتة وتام تحقيقه في الرسالة السنوسية (والى مظنون)

عطف على الى مقطوع اي جانب ازالة الضرر راجح وعدمها مرجوح  
 كما في حاشية خواجه زاده (كالفصد والحجامة) في الامراض الدموية (وشرب  
 المسهل) في الامراض البلغمية ونحوها روى انه عليه السلام كان يكحل في كل  
 ليلة ويحجم في كل شهر ويشرب الدواء كل سنة كما في التوفيق (وسائر ابواب  
 الطب) ويثبتها بقوله (اعني معالجة البرودة بالحرارة) ليرفع اثرها من البدن (و)  
 عكسه (معالجة الحرارة بالبرودة) لذلك (وهي الاسباب الظاهرة في الطب)  
 فصول الشفاء منه مظنون غالب عادة (والى موهوم) عطف على الى مظنون  
 او مقطوع يعني جانب ازالة الضرر امر موهوم وعدمها راجح ذكره  
 في الحاشية (كالكي) بالنار (والرقية) بضم الراء وسكون القاف التعويذ  
 بكلمات فاعرف منها معناه جاز وما لا فلا ذكره خواجه زاده (اما) الشفاء  
 (المقطوع به فليس تركه من التوكل بل تركه حرام عند خوف الموت)  
 من الجوع والعطش لانه خروج عن الحكمة الالهية التي نصبها للعباد  
 (واما الموهوم فشرط التوكل تركه اذ به وصف رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم المتوكلين وذلك) اي الوصف او كونه شرط التوكل (في حديث  
 بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن مسعود رضى الله عنه  
 انه قال اريت) بالبناء للمفعول وسكت عن الفاعل للعلم به (الامم) اي مع كل  
 نبي امته ذكره في المواهب يعني اريت امم جميع الانبياء يمشون مع نبيهم وامني  
 يمشون معي (بالموسم) فرايت امتي قد ملاؤا السهل (ضد الجبل) والجبل  
 لكثرةهم (فاحجبتني كثرتهم) مع ما فيها من تزايد الايمان وتكاثره (وهيئاتهم)  
 لما فيها من انواع التقى والفلاح والصلاح (فقيل لي) سكت عن تعيين  
 القائل وهو محتمل الله او الملك منه وتمتته قلت من هؤلاء فقيل هؤلاء امك  
 فقيل لي (ارضيت قلت نعم) اي رضيت (قال) زيادة في الفضل (ومع هؤلاء  
 سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب) بل ابتداء بفضل الله واحسانه  
 (قيل من هم يا رسول الله) السؤال من الصحابي ليعلموا بعملهم فيكونوا  
 منهم وسكت عن تعيين السائل اما للجبل او لغرض آخر (قال الذين) اي هم  
 الذين (لا يكتفون) بالنار (ولا يرقون) بفتح التحتية وضم القاف اي لا يتعبدون  
 (ولا يتطيرون) التطير جعل الشئ علامة للشر والتفأل جعله علامة للخير  
 كذا قالوا (وعلى ربهم يتوكلون) اي تفوضون جميع امورهم الى الملك العلام



ولا يلتفتون الى الاسباب الموهومة كافي الحاشية - خواجه زاده قال الامام  
 التوريشني رحمه الله نهاية هذا من صفة الاولياء المعرضين عن اسباب الدنيا  
 لا يلتفتون الى شيء منها وتلك درجة الخواص لا يبلغها غيرهم واما العوام  
 فرخص لهم التداوي والمعالجات اذا عرف ان العافية من الله تعالى والدواء  
 سبب على ما سيأتي ان شاء الله تعالى (فقام عكاشة) بتشديد الكاف  
 وتخفيفها والعين مهملة والسين معجمة وهو ابن محسن الاسدي (فقال  
 يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال) عقيب ذلك (اللهم اجعله منهم  
 فقام آخر) حاجته حاجة عكاشة (فقال) يا رسول الله ادع الله ان يجعلني  
 منهم فقال عليه السلام سبقك بها اي بطلبها (عكاشة) وتلك لأول  
 طالب قال المحشي عدم دعائه عليه السلام اما لعدم الاذن من الله تعالى  
 اولاته منافق انتهى (وصف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المتوكلين  
 بترك الكي والرقية والتطير) هذا من كلام العمادي (واقواها الكي) اي  
 الاسباب الموهومة المذكورة الكي يعني اقر بها الى الظن (ثم الرقية) ومحل  
 جوازها كما مر ان كانت معلومة المعنى وما لا يعرف معناه فهو حرام لاحتمال  
 كونه كفرا (والطيرة) اي التطير وهو مبتدأ خبره (آخر درجاتها والاعتماد)  
 بالرفع (عليها) على هذه الموهومة (والانكال) اي الاستناد (اليها)  
 في حصول الشفاء (غاية التعمق) اي الدخول (في ملاحظة الاسباب)  
 والركون اليها وذلك لبس من شان اولي الكمال (واما الدرجة المتوسطة)  
 في التداوي (وهي المظنونة) اي المظنون الشفاء بها في الكلام مجاز عقلي  
 (كالداواة بالاسباب الظاهرة) في الشفاء (عند الاطباء) مما حدث لهم  
 من التجربة والمزاولة (ففعله) اي التطيب به (لبس مناقض للتوكل) الكامل  
 لان التوكل بالقلب وهذا بالظاهر (بخلاف الموهوم) اذ فعله مناقض للتوكل  
 ومانع لدخول الجنة بغير حساب (وتركه) اي المظنون (لبس محظورا)  
 اي محرما (بخلاف ترك الدواء (المقطوع) بالشفاء به (بل قد يكون تركه  
 افضل من فعله في بعض الاحوال) وذلك اذا كان على وجه التوكل  
 (وفي حق بعض الاشخاص) لعدم اقبال طبعه عليه كابي بكر رضي الله عنه  
 قيل له ندعوك طبيا فقال قدراني الطيب كما في العمادي (فهو)  
 اي المظنون (على درجة بين الدرجتين) الوجوب والحرمة عبر بها اشارة  
 الى استعلائه (انتهى) اي كلام العمادي (اقول مراده) اي مراد صاحب

العمادي (بالتوكل) المناقض بالموهوم (كأله اذا صله فرض) على كل مؤمن  
 قال الله تعالى وعلى الله فتوكلوا وقال وتوكلوا ان كنتم مؤمنين كافي حاشية  
 خواجه زاده (وهو ان يعتقد ان لخالق) بالسكون مخففة واسمها ضمير شان  
 والخبر لخالق (ولامؤثر في شيء الا الله) ويجوز في مدخول لاجسة او جه  
 معروفة في العربية ولما كان ظاهر كلام عماد الدين مشعرا بوجوب ترك الكي  
 والرقية وامثالهما بناء على ان تركه شرط للتوكل وقدا مر الله تعالى بالتوكل  
 في كتابه مع ان امثال ذلك مباح بين المصنف مراده لثلا يقع الخطب والزلة  
 كافي حاشية خواجه زاده (فالشفاء) مطلقا (لبس الا منه) اي صار بمشبهته  
 وارادته وتغيره وخلقه والافقد يأكل الجايغ ولا يشبع كالجوع الكذاب  
 ذكره في الحاشية والمواهب (وانه) بفتح الهيمزة وتشديد النون عطفا على ان  
 لخالق وفي نسخة وان وصلية (جرت عادته تعالى على ربط المسببات)  
 كالشبع مثلا (بالاسباب) كالاكل فخالق الشبع عنده والمؤثر له هو الله تعالى  
 (فالتشبيث) اي التمسك (بالاسباب) ومزاوتها بالظاهر (على هذا الاعتقاد)  
 اي معه (لاناقض هذا التوكل) لما عرفت (مظنونة) كانت الاسباب  
 (او موهومة) بل يناقض الموهومة كاله (ولولم يعتقد هذا) اي لخالق  
 ولا مؤثر غيره تعالى (بل اعتقد ان الشفاء من الدواء فالمظنون بل المتيقن)  
 فذلك الاعتقاد (مناقض لهذا التوكل ايضا) لانه جعل التأثير لغيره فاعلم  
 بان لامؤثر الا الله وذلك كفر قال الله تعالى هل من خالق غير الله هذا ان  
 اعتقد تأثيره بذاته وان اعتقد يجعل الله تعالى ذلك فيه ففسق والحق انه  
 عنده ولا تأثير له فيه اصلا كما مر (واما كمال التوكل) والتفويض الى المولى  
 سبحانه (فالاعتماد والانكال) اي بالطلب (على الله تعالى بلا استقصاء  
 ولا تعمق في ملاحظة الاسباب) بل ان زاول منها شيئا زاوله بالحكمة  
 الالهية لا ركة ونا اليه واعتمدا عليه (فهذا) الكمال (مستحب) لما فيه  
 من صدق اليقين (يناقضه التشبيث) اي التمسك (بالسبب الموهوم)  
 لا السبب المتيقن والمظنون كما في الحاشية (فترك الكي والرقى وامثالهما)  
 كتعليق التمام (مستحب) لمخالفتها للتوكل (لا واجب) لعدم مقتضى  
 الايجاب (ثم اعلم ان الر في جائز بشرط عدم الاشتغال على ما يخالف الشرع  
 مثل الاقسام بغير الله تعالى وعلى الالفاظ الغير المفهومة المعاني مثل آهيا  
 شراها كما في حاشية خواجه زاده (قال) اي ابواليث (في بستان العارفين



(واما الاخبار التي وردت في النهي) عن الكي والرقى واصل النهي التحريم هذا جواب عن سؤال مقدر وارد على قوله بجواز الرقية اجاب عنه بقوله واما الاخبار كما في حاشية خواجه زاده (فانها منسوخة) فلا يعمل بها او محمولة على الرقى بما لا يعرف معناه لاحتمال كونه كفرا او على من اعتقد تأثيرها الشفاء بنفسها (الآثرى الى) ناسخها (ماروى جابر) بن عبد الله رضي الله تعالى عنه (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الرقى وكان عند آل عمرو بن حزم) هو بطن من الانصار منهم جابر وحزم بفتح المهملة وسكون الزاء كما في المواهب (رقية يرقون بها عن العقرب فاتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعرضوا عليه وقالوا انك نهيت عن الرقى فقال ما ارى به) اي بالرقى (بأسا) اي متعاضدا (من استطاع منكم ان ينفع اخاه فليفعل) بآي امر كان ومنه الرقى فهذا ناسخ للنهي المطلق عنها كما في المواهب وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله لقيت من عقرب لدغتي البارحة فقال عليه السلام اما انك لو قلت حين امسيت اعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خلق لم يضرك ان شاء الله تعالى (وفي رواية اخرى عن الترمذي من قال حين يمسي ثلاث مرات لم يضره هم تلك الليلة قال سهيل فكان اهلنا يقولون كل ليلة فلدغت جارية منهم فلم تجد لها وجعا وقال هذا حديث حسن وعن سعيد بن المسيب قال بلغني ان من قال حين يمسي سلام على نوح في العالمين لم تلدغه عقرب قال ابن سمعان سمعت رجلا لا من اهل العلم يقولون اذ لدغ الانسان فنهشته حية اولد غته عقرب فليقرأ هذه الآية نودي ان يورك من في النار ومن حولها وسبحان رب العالمين كما في حياة الحيوان (وروى مسلم رحمه الله عن عثمان ابن ابي العاص رضي الله تعالى عنه ضع يدك على الذي يألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات اعوذ بالله وقدرته من شر ما اجد اي من الوجود واحاذر ان اخاف قاله له وهذه الرقية لم يكن مختصة به بل فعلها الصحابة بانفسهم كما في ابن الملك في شرح المشارق (وفي الشريعة ومن السنن ان يستشفى اي يطلب الشفاء بالذكر والدعاء والصلوة والقرآن ويقرأ الفاتحة وسورة الاخلاص فينثف بهما على نفسه نفثا في الفاتحة شفاء من كل داء وفيها انجيل العافية اذ اتلاها المريض او وضعت في جيبه او يكتب ويمسح بها على جميع بدنه

مرة واحدة وعلى موضع الوجع ثلاث مرات ويقول اللهم اشف فانت الشافي اللهم اكف فانت الكافي اللهم عاف فانت المعافي فاذا فعل ذلك يبرأ المريض باذن الله تعالى مالم يحضر اجله كذا في خواص القرآن للشيخ التميمي (قال واذا كتبت في اناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل المريض بها وجهه عوفي باذن الله تعالى فاذا شرب من هذا الماء من يجد في قلبه تقريبا او شكا او رجيفا او خفقانا سكن باذن الله تعالى وزال عنه الالم واذا كتبت بمسك في اناء زجاج ومحيت بماء ورد وشرب ذلك الماء البليد زالت بلاذته وحفظ ماسمعه واذا كتبت في اناء طاهر نظيف ومحيت بدهن ورد وقطر في الاذن الوجعة ابرأها ولم يعاوده الوجع انتهى (وبحتمل) كما اشترنا اليه (ان النهي) عن الرقى (الذي يرى) ويعتقد (العافية في الدواء من نفسه) اي من نفس الدواء (واما اذا عرق ان العافية) وازالة المرض (من الله تعالى و) ان (الدواء سبب) للشفاء (لابأس به) اي فلا بأس وحذوها في غير محله (وقد جاءت الآثار) جمع اثر وهو الحديث والخبر عند الحديثين بمعنى (في الاباحة الا يرى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما جرح يوم احد) يضم اوابه الجليل المعروف اي في غزوته وجارحه ابن ثمة الليثي (داوى جرحه بعظم قده بلى) المعروف انه داواه بحصير احرقه وكبس به محل الجرح فامسك الدم وامل المحرقاة لاسماك الدم والعظم لعظم الجرح كما في المواهب (وروى ان رجلا من الانصار) وهو سعيد بن معاذ رضي الله تعالى عنه (رى في الحلة) بفتح اوله وسكون ثانيه عرق في الذراع يفسد (بمشقة) مشقة بكسر اوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه ما طال وعرض من النصال والرامي هو ابن ثمة ايضا وكان ذلك في وقعة الخندق (فامر به) اي بالانصارى (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكوى) فهذا ناسخ لنهي عن الكي (وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرقى) من باب يضرب (بالمعوذتين) بكسر الواو واسناد التعويذ اليهما من الاسناد للسبب اي يقرأ المعوذتين ثلاث مرات ثم مسح على جميع بدنه فقال عليه السلام من فعل هذا برأ من الافات كما في حاشية خواجده زاده (والا بارقيه) اي في هذا الباب (اكثر من ان يحصى انتهى) وقال ابو القاسم القشيري رحمه الله مرض ولدي مرضا شديدا فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام فقال لي ما جاء بك قلت حال ولدي فقال لي وابن انت من آيات الشفاء



فقلت لا اعرفها فانتبهت وتلوت الختم الشريف فامررت بآية فهبها  
شفاء الاوجعتها فاذا هي في ست سور من القرآن وهي هذه اعوذ بالله  
من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ويشف صدور قوم مؤمنين  
وشفاء لما في الصدور وهدى ورجى المؤمنين \* يخرج من بطونها شراب  
مختلف الوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون \* ونزل  
من القرآن ما هو شفاء ورجى للمؤمنين \* واذا مرضت فهو يشفين \*  
قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء (قال القشيري رحمه الله كتبها في قدح  
ومحوتها بماء وسقيتها ولدي فكانما انشط من قال الى هنا كلامه) وقال  
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ازل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء  
فتداووا ولا تتداووا بحرام (وقال عليه السلام ان لكل داء دواء فاذا اصيب  
الدواء برى باذن الله تعالى غير داء واحد وهو الهرم الى غير ذلك من  
الاحاديث الشريفة) (وروى ان في الاسرائيليات ان موسى عليه السلام  
اعتل علة فدخل عليه بنو اسرائيل وعرفوا علته وقالوا لوتداويت بكذا  
ليرت فقال لا تداوى حتى يعافيني الله تعالى فطالت عليه العلة فقالوا له ان  
دواء هذه العلة معروف مجرب وان اتداوى به فبئراً فقال لا تداوى فدامت  
به العلة فاوحى الله اليه بعزتي وجلالي لا ابرئك حتى تداوى بما ذكره لك  
فقال لهم داووني بما ذكرتم فتداووه فبرأ فواو جس في نفسه من ذلك فاوحى الله  
اليه اردت ان تبطل حكمي بتوكلك على من اودع العقاقير والمنافع في الاشياء  
كفا في التوفيق (وقال عليه السلام لعلي رضي الله تعالى عنه اذا تصدع رأسك  
فضع يدك عليه واقرأ آخر سورة الحشر من قوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الى آخر السورة) (روى انه لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم آخر سورة  
الحشر وضع يده على رأسه وقال انه شفاء من كل داء الا السام اي الموت  
(وعن عائشة رضي الله تعالى عنها سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا اصاب احدكم هم او غم او سقم فليقل ثلاث مرات سبحانك اي كنت  
من الظالمين كما في شرح شرعة الاسلام نقلاً عن طب النبوي (ثم ان عد)  
من عد وهو صاحب الفصول العبادي (الكي من) السبب (الموهوم)  
للشفاء (ليس بكل بل قد يكون) الكي (من) السبب (المظنون)  
كالادوية التي يطيب بها الامراض (بل من) السبب (المتيقن فلذا)  
اي لكونه من المتيقن (امر) بالبناء للمفعول (بالجسم) بالمهمتين القطع للدم

(في قطع السارق لثلايفضي) نزف الدم منه ان لم يحسم (الى الهلاك  
وعند التطير) اي التشنأ بالشيء (من الموهوم يوهم الجواز) كجواز  
(قرينه) اي الكي والرقى الموهومين وليس كذلك (بل هو) اي  
التطير (حرام) لما فيه من سوء الظن بالله تعالى (اختلف) بالبناء للمفعول  
(في كونه كفراً) والاصح انه ليس كفراً (ذكره قاضيجان وغيره) وذكر  
في نصاب الاحتساب ان الرجل اذا خرج الى السفر فصاح العففق ورجع  
من سفره يكفر عند بعض المشايخ وذكر في المحيط ان الهامة اذا صاححت  
فقال رجل يموت المريض يكفر القائل عند البعض انتهى (فظهر  
ان الطب) اي علمه (ليس بفرض بل هو مستحب عندنا وقال الغزالي  
في الاحياء انه فرض كفاية) لعموم الحاجة الى تعلمه (فاذا فرغ السالك)  
الى الله تعالى (عن فرض العين) المخاطب به كل مكلف (ووجد)  
بالبناء للمفعول (من يقوم بفرض الكفاية) فخرج عن عهده  
(اولم يوجد فحاصله) اي فرض الكفاية (ايضا) اي كالفرض العين فتم  
امره وقام الفرض بنوعيه (فه) اي للسالك (الخيار ان شاء اقبل على العادة)  
المصحوبة بما معه من العلم المتوقفة عليه (وان شاء اقبل على تعلم علم  
المندوب اليه فهذا) اي اقباله على العلم المندوب اليه (افضل من الاول)  
اي المتعبد لتعدي نفعه وقصور نفع الاول على فاعله وللادلة القطعية له  
من الكتاب والسنة واقوال الفقهاء وفضله ح متفق عليه عند الفقهاء  
وخالف بعض الذهاد وخلافه مردود عليه بالكتاب والسنة فكان لذلك  
بمحنة العدم ومحل النزاع في العالم العامل بمقتضى علمه لا المترى بزي العلماء  
واختلف ايماناً عذابا العالم الفاسق او الجاهل الفاسق والاصح ان العالم  
الفاسق اشد عذاباً وادنى رتبة لان من يعلم ليس كمن لا يعلم وان لم يكن  
الجهل عذراً كما في حاشية خواجہ زاده والمواهب (الايات) اي هذه  
هي الايات الدالة على فضيلة العلم وشرفه فمنها في سورة البقرة قوله تعالى  
(وعلم آدم الاسماء كلها) اي الهمة معرفة ذوات الاشياء وخواصها واسماؤها  
واصول العلم وقوانين الصناعات وكيفية آلتها كما في القاضي يعني علم الله تعالى  
ابا البشر آدم عليه السلام اسماء السميات ولغات الموجودات فصار لوحاً  
محفوظاً وكتاباً مبيناً عالماً بذوات الاشياء عارفاً بحقايقها وخواصها وهذا  
امر عظيم وعلم جسيم بحيث لا يعلم قدره الا الله تعالى (ثم عرضهم) الضمير



فيه للمسميات المدلول عليها ضمنا اذا التقدير اسماء المسميات فحذف المضاف اليه  
لدلالة المضاف عليه وعوض عنه اللام كقوله واشتعل الرأس شيبا  
وتمام التحقيق في البيضاء وتذكر الضمير تغليا للعقلاء المذكورين  
والعرض اظهار الشيء للغير ليعرف العارض منه حاله ككما في العيون  
(على الملائكة) ليظهر فضل آدم وقصورهم (فقال ابثوني) اي اخبروني  
(باسماء هؤلاء) المخلوقات يعني قال الحق سبحانه للملائكة تعجزوا عنهم وتنبها  
على قصورهم عن امر الخلافة (ان كنتم صادقين) اني لا اخلق اكرم  
واعلم منكم وفيه دليل على فضل العلم اذ لو كان في الوجود شيء اشرف  
من العلم لكان الواجب اظهار فضله بذلك الشيء لا بالعلم ودليل ايضا  
ان الانبياء افضل من الملائكة فتم اظهاروا عجزهم بان (قالوا سبحانك)  
اي تزهك تنزيها عن كل ما لا يليق بعظمتك نصب على المصدر اللازم  
الاضافة (لا علم لنا) بشيء (الا ما علمنا) اي علم ما الهمتنا يعني تبنا اليك  
من مقالتنا (انك انت العليم) بكل شيء (الحكيم) في امرك وصنعك تجعل  
خليفة في الارض بدلا منا لحكمة تعلمها والحكيم هو الذي يفعل ويحكم  
على وفق علمه كما في تفسير العيون (ثم لما اعترفت الملائكة بقصورهم  
وفوضت العلم الى الله تعالى ووصلت التوبة الى آدم عليه السلام) قال  
له الحق تبارك وتعالى (يا آدم ابشركم) اي اخبرهم (باسمائهم) اي باسماء  
الموجودات ليظهر فضلك وشرفك فيما بينهم فاعتزفوا باستحقاقك  
لخلافة ويستدلوا به على كمال قدرتي وبديع صنعتي (فلما ابشركم) اي اخبرهم  
(باسمائهم) واخبر عن منافعتها وما يحل الاكل وما يحرم منها (قال)  
اي الله تعالى تقريرا لعلمه الازلي (الم اقل لكم اني اعلم غيب السموات  
والارض) اي سريتهما وسر اهلتهما وكل ما فيهما (واعلم ما تبذرون)  
اي الذي تظهرون فيما بينكم حين قال ابليس لكم ماذا ترون ان امرتم بطاعة  
آدم فقلتم نطيع امر ربنا (وما كنتم تكتمون) اي الذي تسرون وهو  
الذي اسر ابليس في نفسه من قوله لئن فضلت عليه لا هلكته ولئن  
فضل علي لا عصيته كما في تفسير العيون (ومنها قوله تعالى في سورة البقرة  
ايضا) (ومن يؤت) اي ومن يعط (الحكمة) اي العلم والعمل وقيل  
المعرفة بمكاييد الشيطان (فقد اوتى) اي اعطى (خيرا كثيرا) اي خيرا  
يتزايد ولا ينقص وهو خير الاخرة بخلاف خير الدنيا وانه ينقص ويقل

ولا يتزايد لقوله تعالى (قل متاع الدنيا قليل) كخافي تفسير العيون (قال)  
في القاموس الحكمة بالكسر العبدل والعلم والحكم والنبوة والقرآن  
والانجيل انتهى كلامه (وقيل هي علم الشرايع وقيل كل كلام يوافق الحق  
وقيل هي العلم مع الاتقان) (ومنها قوله تعالى في سورة آل عمران) (وما يعلم  
تأويله) اي تأويل المنشأ به (الا الله والراسخون في العلم) اي الذين  
رسخوا في العلم اي ثبتوا فيه وتمكنوا من عباده فانهم يمتدنون الى تأويل  
الحق (قالوا) كان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول انا من الراسخين  
في العلم وفيه دلالة على كمال فضل العلم واهله حيث ذكرهم الحق معه  
في معرفة المنشأ به في الذكر هذا اذا كان قوله والراسخون عطفا  
على لفظة الجلالة كما هو مذهب المتأخرين (واما عند المتقدمين فالوقوف  
على لفظة الجلالة واجب وعلى هذا يكون قوله والراسخون في العلم  
كلما مستأنفا مبتدأ خبره قوله يقولون آمنا به وعلى كلا التقديرين يدل  
على فضل العلم وشرف اهله وقامه في الاصول فنأمل (ومنها قوله تعالى  
في سورة آل عمران ايضا) (شهد الله انه لا اله الا هو) نزل حين جاء به رجلا  
من اخبار الشام فقالا للنبي عليه السلام انت محمد قال نعم فقالا انت احد  
قال انا محمد واحد قالوا اخبرنا عن اعظم الشهادة في كتاب الله تعالى فاخبر به  
اي اثبت الله به بالحجة القطعية واعلم بمصنوعاته الدالة على توحيده انه  
واحد لا شريك له في خلقه الاشياء اذ لا يقدر احد ان ينشي شيئا منها  
(والملائكة) اي وشهدت الملائكة واقرت بما عاينت من عظم قدرته  
ايضا (واولوا العلم) اي وشهد ذوو العلم بالاحتجاج على وحدانيته  
ايضا وهم الانبياء والمؤمنون الذين علموا توحيده واقرؤا به اعتقادا صحيحا  
فثبت دلالته على وحدانيته بافعاله الخالصة التي لا يقدر عليها غيره واقرار  
الملائكة واولوا العلم بذلك بشهادة الشاهد في البيان والكشف كما في  
تفسير العيون (قاوما بالقسط) نصب على الحال المؤكدة من الله او من هو  
كقوله هو الحق مصدقا كما في تفسير الشيخ (ثم لا يخفى ما فيه من مدح العلم  
واهله حيث جمعهم معه في هذه الشهادة) (ومنها قوله تعالى في هذه  
السورة ايضا) (ما كان ليشران يؤتيه الله الكتاب) نزل حين جاء رجل  
من الانصار وقال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتريد ان نعيدك  
ونخذلك ربا كعبسى اوقال المسلمون انسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض



او تسجد لك فقال عليه السلام معا ذال الله ان نعبد غير الله او نأمر بعبادة  
غير الله اى ماجاز لبشر ان يعطيه الله الكتاب كالتورية والانجيل والقرآن  
(والحكم والنبوة) اى الفهم عن الله بما امر ونهى والعمل بالشرعية  
(ثم يقول) بالرفع على الاستيناف والنصب على بؤيته اى بأمر (للناس)  
بقوله (كونوا عبادا لى من دون الله ولكن) يقول لهم (كونوا ربانيين) اى  
علماء بالله او متعبدين له او معلمين الخير جمع ربانى منسوب الى الرب تعالى والالف  
والنون زائدتان فيه ومعناه البليغ فى طاعة ربه او مربى العلماء بصغار العلم  
قبل كباره او عاملين لله (بما كنتم تعلمون) بالنشيد اى بسبب كونكم  
دارسين (الكتاب) غيركم وبالتخفيف اى تعلمون انتم (وبما كنتم تدرسون)  
اى تقرؤنه وتعملون به (قبل اذالم يعمل العالم بعلمه فهو والجاهل سواء  
(وقبل من علم العلم ودرسه ولم يعمل به فليس من الله فى شئ وانما ينسب  
العالم الى الله تعالى بطاعته لا بعلمه كما فى تفسير العيون وفيه مدح العلم  
والتعليم والتدريس ضمنا) ومنها قوله تعالى فى سورة طه (وقل رب زدنى علما)  
اى زدنى فهما فى معناه اشارة له الى التواضع والى ان الاحاطة بجميع العلوم  
الا لله كما فى العيون فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى سل الله زيادة  
العلم الذى هو مدار الدارين ومادة العقل وسراج البدن ونور القلب  
وعمد الروح والفارق بين الانسان وسائر الحيوان وبين الطبيعة الملكية  
والطبيعة البهيمية كما فى التوفيق (ومنها قوله تعالى فى سورة العنكبوت  
(وتلك الامثال نضربها) اى نبينها (للناس وما يعقلها) اى ما يفهم فائدة  
ضربها (الا العالمون) بالله تعالى والعالمون بطاعته وهى نفي قول  
السفهاء من قرىش ان محمدا يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون  
من ذلك كما فى تفسير الشيخ ولا يخفى ما فيه من مدح العلم واهله (ومنها قوله  
تعالى فى سورة الروم (ان فى ذلك لايات للعالمين) بكسر اللام جمع  
عالم وهو ذو العلم وخص العلماء لانهم اهل الاستدلال دون الجهال  
وبفتح اللام جمع عالم وهو الخلق والمعنى ان الايات ظاهرة ظهورا يمكن  
ان يستدل بها جميع الخلائق فيكون حجة على مخلوق كما فى تفسير الشيخ  
(ومنها قوله تعالى فى سورة الفاطر) انما يخشى الله من عباده العلماء  
اى العلماء بالله دون غيره اذ شرط الخشية معرفة الخشى منه والعلم بصفاته  
وافعاله فمن كان اعلم به تعالى كان اخشى منه ولذلك قال عليه السلام

انا اخشاكم الله واتقاكم له وتقديم المفعول لان المقصود حصر الفاعلية  
ولو اخر انعكس الامر وقرئ برفع الله ونصب العلماء على ان الخشية مستعار  
للتعظيم فان المعظم يكون مهيأ ذكره البيضاء وى (ومنها قوله تعالى  
فى سورة الزمر (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وهو وارد  
على سبيل التشبيه اى كما لا يستوى العالمون والجاهلون كذلك لا يستوى  
القانتون والعاصون قيل نزلت فى عمار بن ياسر وابى حذيفة ابن المغيرة (انما  
يتذكر) اى يعبر ويتعظ (اولوا الالباب) اى اصحاب الفهم والاذعان فى صنعى  
وقدرتى كما فى تفسير العيون وفيه دلالة ظاهرة على فضيلة العلم واهله (ومنها  
قوله فى سورة المجادلة (يرفع الله الذين آمنوا) بطاعتهم الله تعالى ورسوله  
(منكم والذين اوتوا العلم) اى يرفع الله العالمين خاصة منهم على غيرهم  
من المؤمنين (درجات) اى رفع درجات فى الدين والاخرة قيل هذه الاية  
ترغب المؤمنين على العلم فان الله تعالى يرفع المؤمن العالم فوق الذى لا يعلم  
درجات ما بين كل درجتين حضرة الجواد المضر سبعين سنة الحضر العدو  
وتضمير الفرس تسميته بالعلف والماء فى موضع اربعين يوما وسمى الموضع  
والمدة ضمنا او منها الشافعية كشافة الانبياء وفى الخبر يشفع يوم القيمة ثلاثة  
الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء (وعن ابن عباس رضى الله عنهم اخير سليمان عليه  
السلام بين العلم والمال والملك فاختر العلم فاعطى المال والملك (ومنها  
ان الملائكة تضع اجنحتها رضا لطالب العلم وان السماء والارض والحوت  
لندعواله (ومنها قوله عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل القمر  
بيلة البدر على سائر الكواكب كما فى تفسير العيون وفيه دلالة ظاهرة على فضيلة  
الايمان والعلم واهلهما وفى تخصيص اهل العلم بالذكر بعد التعميم اشارة  
الى عظم قدرهم وارتفاع شانهم وعلو درجاتهم ومنزلاتهم على سائر اهل  
الايمان (الاخبار) اى هذه هى الاخبار الواردة فى فضيلة العلم واهله  
او اذكر الاخبار التى وردت فى فضيلة العلم واهله اخرج ابوداود والترمذى  
المرموز لهما بقوله (دت) عن كثير بن قيس (يفتح القاف وسكون التحتية  
(رضى الله عنه انه) مقول قول مقدر (قدم رجل من المدينة) يقال قدم  
من سفره يقدم قدوما ومقدما اذا جاء وهو من باب علم وعدى يعلى لتضمنه  
معنى النزول واما قدم يقدم كنصر ينصر فهو بمعنى تقدم كما فى لغة السبوطى  
(على ابى الدرداء) الانصارى (وهو بدمشق) بكسر ففتح وقد يكسر الميم



ايضا وسكون الشين قصبة الشام سميت باسم بانيها دمشق بن عمرو بن  
كنعان (وقيل بناها غلام ابراهيم عليه السلام وكان حبشيا وهبة له عمرو  
ابن كنعان حين خرج من النار وكان اسمه دمشق وقيل غير ذلك وهي غير  
منصرف للعلمية والعجبة كما في التوفيق (فقال) اي ابو الدرداء (ما اقدمك  
يا اخي) اي اي شيء جعلك قادمًا وما سبب قدومك يا اخي في الدين كما في حاشية  
خواجہ زاده (قال حديث) اي اقدم مني حديث او حديث اقدمني وابتدا  
بالنكرة للوصف المقدر اي عظيم (بلغني انك تجدته) اي ترويه (عن  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما جئت لحاجة) غير طلب هذا  
الحديث والهمزة للاستفهام دخلت على ما النافذة فتولد منهما الاستفهام  
التقرير كما في الحاشية (قال لا قال) اي ابو الدرداء تفصيلا للحاجة التي  
اجلها ولا يذكر بعض جزئياتها (اما قدمت لتجارة) اي تغليب المال لغرض  
الربح (قال لا) ثم قصد قصر المسافة اي بعد قول صاحبه له عن تفصيل  
الاسئلة (فقال ما جئت الا في طلب هذا الحديث قال) اي ابو الدرداء (فاني  
قد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من سلك طريقا  
(يتخفى فيه علما) اي يطلبه حال اوصفه اورده نكرة ليشمل كل نوع من انواع  
علوم الدين قليلة او كثيرة ولعل علوم العربية تكون في حكم العلوم الشرعية  
لانها لا بد منها في تحصيل تلك العلوم وفيه استحباب الرحلة في طلب العلم وقد  
ذهب موسى عليه السلام الى الخضر عليه السلام وقال له موسى هل اتبعك  
على ان تعلمن مما علمت رشدا (ورحل جابر بن عبد الله رحمه الله مسيرة شهر  
الى عبد الله بن انس رضي الله عنه في حديث واحد كما في ابن الملك (سلك  
الله به) الباء للتعدية اي جعله سالكا بسبب طلب العلم (طريقا الى الجنة) يعني  
جعل الله تعالى ذهابه في طلب العلم سبيلا لوصوله الجنة من غير تعب ويجازي  
عليه بنسهيل قطع العقبات الشاقة كالوقوف والجواز على الصراط  
وغير ذلك وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم  
كما في ابن الملك والمواهب (وان الملكة تضع اجنتها رضا لطالب العلم)  
قوله رضا حال او مفعول له اي يتواضعون لطالب العلم توقيرا لعله واللام يتعلق  
بتضع يجوز ان يراد بوضع الاجنحة التواضع والتقرب من غير حقيقة وضع  
الاجنحة يعني يدورون الملكة حول طالب العلم ويؤرونه ويحفظونه من  
الآفات وذلك لعظم قدر العلم ويحتمل ان يراد به حقيقة وهي فريس

الجناح وبسطها له لتحمله عليها وتبلغه مقصوده من البلاد في طلبه تعظيما  
لعلمه اقول الاولى حمله على ظاهره اذ لا مانع فيه وحمله على الكناية عن التعظيم  
طريق غير مرضي وان سلكه اليضاوي تبعالكشاف فتأمل (وان العالم) اي  
من قام به العلم (استغفره) اي ليسأل المغفرة له (من في السموات) من الملائكة  
وغيرهم لانهم عرفوا بتعريف العلماء وعظموا بقولهم كما في ابن الملك (ومن  
في الارض) من انسان وجن وحیوان ونبات وجماد كما يؤذن عن عموم من لان  
بقاياهم مربوط برأي العلماء وقتواهم ولذا قيل ما من شيء من الموجودات حياها  
وميتها الا وله مصلحة متعلقة بالعلم كما في ابن الملك (قال الله تعالى الذين يحملون  
العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين  
آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم  
عذاب الجحيم (حتى الحيتان في الماء) بالرفع عطف على الفاعل والحيتان  
جمع حوت وهو السمك وخص الحيتان بالذكر لعدم دخولها في جملة المذكورة  
اذ هي في الماء وانما استغفرت له تعظيما له لانه يعلم الناس الاحسان اليها  
في اصطباذها كما في المواهب (وفضل العالم) الذي يقوم بنشر العلم وتعليمه  
مع ادائه ما توجه اليه من فرائض الله تعالى (على العابد) الذي يصرف  
اوقاته بالنوافل ويشغل بالتطوعات مع كونه عالما بما يصح به العبادة (كفضل  
القمر ليلة البدر) وهي الليلة الرابع عشرة من الشهر (على سائر الكواكب)  
شبه العالم بالقمر والعابد بسائر الكواكب لان كمال العبادة ونورها لا يتخطى  
العابد وكمال العلم ونوره يتعدى الى غيره فيستضيء بنوره المتلقى من نور النبي  
كالقمر يتلقى نوره من الشمس النيرة الذات من خالفها عز وجل (وان العلماء  
ورثة الانبياء) وانما لم يقل ورثة الرسل ليشمل الكل (ان الانبياء لم يورثوا دينارا  
ولا درهما) اي لم يتركوهما خص الدرهم بالذكر لان نفي الدينار لا يستلزم  
نفيه ولا يرد الاعتراض على هذا بانه عليه السلام كان له ثلث صفايا بنو النضير  
وفدك وخير الى مات وكان لشعيب عليه السلام اغنام كثيرة وكان ايوب  
عليه السلام وابراهيم عليه السلام كل منهما ذا نعمة كثيرة لان المراد بهم  
ما ورثوا اولادهم وازواجهم شيئا من ذلك بل بقي ذلك بعدهم معدا لنواب  
المسلمين ذكره ابن الملك في شرح المصابيح (انما ورثوا العلم) واظهار الدين  
ونشر الاحكام (فن اخذ به) اي العلم يعني تعلمه (فقد اخذ بحظ) الباء زائدة  
للتأكيد اي حظا وهو النصيب والمعنى ملتبسا بحظ (واقر) من الخطوط



اي تام كامل اي لاحظ او فر منه ويجوز ان يكون اخذ بمعنى الامر والمعنى  
من اراد اخذه فليأخذ وافرا منه ولا يتنع بقليله فان وضع الملائكة اجنتها  
واستغفار المخلوقات لطالبه من اعلى المراتب للانسان كما في ابن الملك (وروى  
ان ابا هريرة دخل يوما السوق فقال اتم ههنا وميراث محمد عليه السلام  
يقسم في المسجد فذهب الناس الى المسجد وتركوا السوق ثم رجعوا فقالوا  
يا ابا هريرة ما رأينا ميراثا في المسجد فقال لهم ما رأيتم قالوا رأينا قوما يقرؤن  
ويذكرون الله تعالى ويتدارسون قال ابو هريرة فذلكم ميراث محمد صلى الله  
عليه وسلم (وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال العلم افضل  
من المال بسبعة اوجه احدها العلم ميراث الانبياء والمال ميراث الفراعنة  
والثاني لا ينقص بالتفقه والمال ينقص والثالث المال يحتاج الى الحافظ والعلم  
يحتفظ صاحبه والرابع اذا مات الرجل بقي ماله والعلم يدخل معه القبر والخامس  
المال يحصل للمؤمن والكافر والعلم لا يحصل الا للمؤمن والسادس جميع الناس  
يحتاجون الى العالم في امر دينهم ولا يحتاجون الى صاحب المال والسادس  
العلم يقوى الرجل على المرور على الضراط والمال يمنعه منه كما في حاشية  
البيضاوي للشيخ زاده (واخرج الطبراني المرموز له بقوله (طب) عن عبد الله  
ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم افضل العباد الفقه لعل المراد بالفقه ههنا معرفة النفس ماله  
وعليها فيشمل علم التفسير والحديث والتصوف والفقه المصطلح وغيرها  
(وافضل الدين) المعبر عنه بالشرع وبالاسلام وهو المركب من فعل  
الطاعات وترك المعاصي (الورع) اي ترك ما لا بأس به حذرا بما به بأس (واخرج  
الطبراني في الاوسط المرموز له بقوله (طط) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه  
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال قليل العلم اعظم نفعه (خير  
من كثير العباد) لقصور نفعها على العابد ولانها مع الجهل وان كثرت  
لا ينح عن خلل بخلافها مع العلم وان قلت كما في حاشية خواج زاده (واخرج  
الطبراني فيما ذكر المرموز له بقوله (طط عن) عبد الله بن عباس قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم من جاء اجله اي انتهوا به بالموت او المراد آخر  
العمر (وهو يطلب العلم) جلة حاله (اي الله تعالى ولم يكن بينه وبين النبيين  
الادرجة النبوة) اقول وهذا نهاية في التحريص والترغيب على طلب  
العلم والا فلا جرم على قدر المشقة كما قيل الولاء بقدر البلاء فتأمل (واخرج

الطبراني في الكبير المرموز له بقوله (طك) عن ثعلبة (بفتح المثلثة واللام  
وسكون العين بينهما) رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم يقول الله تعالى للعلماء يوم القيمة طرف زمان لقوله يقول  
(اذا قعد على كرسيه) العقود اللاتي بجلاله وعظمته الميزة عن الحلول  
في المكان وهذا من المشابهات لامتثالا لتحقيقا والكرسي جسم عظيم يسع  
السموات والارض كما جاء ذلك مرفوعا عند ابي الشيخ في كتاب العظمة وغيره  
وقيل هو نفس العرش (لفصل) احكام (عبادة) واقامة ميزان العدل بينهم  
(اي لم اجعل علمي) الاضافة الى ياء المتكلم اضافة تعظيم (وحلى)  
اي حكمتي والحلم الانامة في الامر والتؤدة فيه (فيكم الاوانا تريد ان  
اغفر لكم) حذف المفعول للتعميم (ولا ابالي) لانه تعالى لا يستل عما يفعل  
والاشياء مفرغ من اغم الاحوال اي لم اجعلها على حال من الاحوال  
الاحال ارادة المغفرة لكم وحال كوني غير مبالي بمصبتكم وفي اضافة  
العلم والحلم الى ياء المتكلم اشارة الى ان من غفر ذنوبه ولا يبالي عيوبه من عمل  
بمقتضا علمه وحلمه لان العلم المرضي والحلم المقبول عند الله تعالى ما عمل  
بمقتضاها وما لم يعمل به لبس من العلم والحلم المنسوبين الى الله تعالى  
ذكره خواج زاده (قال المنذرى لينظر اخواننا العلماء واعتبروا من هذه  
الاضافة ولا تفتروا بظاهر الحديث اي اضافة العلم والحلم الى الله تعالى  
كما في المواهب (وفي كتاب الترغيب والترهيب انظر في قوله تعالى  
علمي وحلمي وامعن النظر في هذه الاضافة يتضح لك انه لبس المراد به  
علم اكثر هذا الزمان المجرد عن العمل والاخلاص انتهى كلامه  
واختلف ائمة اشد عذبا العالم الفاسق او الجاهل الفاسق والاصح ان العالم  
الفاسق اشد عذبا وادنى رتبة لان من يعلم لبس كمن لا يعلم وان لم يكن  
الجاهل عذرا كما مر في النوع الثالث (وقيل امير بلا عدل كسحاب بلا غيث  
غنى بلا سخاوة كشجرة بلا ثم عالم بلا ورع كسراج بلا ضوء (وروى ان  
بستان الدنيا زينت بخمسة اشياء علم العلماء وعدل الامراء وعبادة العباد  
وامانة التجار وبصناعة المحترفين (بخاء ابليس بخمسة اعلام فاقامها  
يجنب هذه الخمسة بخاء بالخسد فركزه في جنب العلم وجاء بالجور فركزه  
يجنب العدل (وجاء بالرياء فركزه يجنب العبادة وجاء بالخيانة فركزه يجنب  
الامانة وجاء بالفسق فركزه يجنب النصيحة ذكره الشيخ زاده في حاشية



البيضاوي وتفسير الكبير) واخرج الاصفهاني المرموز له بقوله (صف)  
 عن ابي امامة (بضم الهمزة وتخفيف الميم) رضي الله تعالى عنه انه قال  
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يجاء) بالبناء للمفعول لعدم العلم  
 بالجائي به اهواله تعالى ام الملك (بالعالم والعايد) الى المحشر (فيقال للعايد  
 ادخل الجنة) برحمة الله تعالى بحسن عملك (ويقال للعالم قف) عن  
 الدخول (حتى تشفع للناس) تشمر بقاله (واخرج الاصفهاني ايضا كما روى له  
 بقوله (صف) عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فضل العالم (التي) (على العايد) العالم بما يتوقف  
 عليه صحة عبادته (سبعون درجة) اي فضل سبعين درجة او درجات  
 فضله على العايد هذا العدد (ما بين كل درجتين) منها (حضر) بالمهمل  
 والضاد المعجمة آخره راء عدو (الفرس سبعين عاما وذلك) التفضل له عليه  
 (لان الشيطان) اللام فيه للعهد او للجنس والمراد ابليس (يتدع) اي  
 يحدث (البدعة) ما حدث مما فيه مخالفة للدين بزيادة فيه او نقص منه  
 او تغيير شيء والمراد البدعة المحظورة لما ان بعض البدع مباح بل واجب  
 كما مر (لناس) متعلق بيتدع (فيبصرها) اي ينظرها (العالم) بعين  
 بصيرته (فينهي عنها) لنهي الشارع عن الابتداع في الدين ففي الحديث  
 من احدث في ديننا هذا ما ليس منه فهو رد عليه كما مر (والعايد) في شغل  
 بعبادته عن هذا البصر (مقبل على عبادة ربه) التي هو قائم بها  
 (لا يتوجه اليها) اي الى البدعة (واخرج الدارقطني المرموز له بقوله (قطن)  
 بالقاف والمهمل والنون والبيهقي المرموز له بقوله (هق) عن ابي هريرة  
 رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما عبد (بالبناء للمفعول  
 نائب فاعله) (الله تعالى) اي اقيمت عبادته (بشيء) من العبادات  
 (افضل من فقه) اي علم بحكم شرعي على مستفاد من دليل تفصيلي  
 في دين الله (اي تفقه فيه وفهم لمداركه ونظر لما خذه) (و) الله (لفقيه واحد)  
 وصف تأكيدي لدفع توهم ان المراد من الفقيه الجنس اقول اللام يحتمل  
 ان يكون للابتداء وان يكون للقسم والمراد بالفقيه هنا معرفة النفس مالها  
 وما عليها فهو اعم من تفسير القرآن والاحاديث وعلم التصوف والفقه  
 المصطلح بين الفقهاء ثم اسم الفقيه اشهر في المصطلح (اشد على الشيطان)  
 المذكور (من الف عايد) لانه لا عمل له مع الفقيه لان عمله يبطل به وسوسته

عليه بل على غيره كما في الحديث قبله ولا كذلك العايد ولذا ساغ عليهم  
 ما لا يسوغ على العلماء (ولكل شيء عماد) يعتمد عليه (وعمد الدين) الذي به  
 قوامه وقيامه (الفقه) هو معرفة النفس مالها وما عليها وهو يعم  
 تفسير القرآن والحديث والتصوف والفقه المصطلح بين الفقهاء فهذا  
 هو المراد هنا وان اصطلح على تخصيصه بالخير على ما مر آنفا (وقال  
 ابو هريرة) هذا موقوف عليه ولكنه في حكم المرفوع لانه مما لا يعلم بالعقل  
 كما في حاشية خواجته زاده (لان اجلس ساعة) ولو يسيرة كما يدل عليه  
 تنكيرها (فافقه) اي اتعلم الفقه (احب الى من احيا ليلة القدر) وفي نسخة  
 من ان احيا ليلة القدر بالعبادة لتعدي نفع الاول للمسلمين وقصور الثاني  
 على صاحبه (وفي رواية ليلة) بالتوين (الى الصباح) وهو مزيد على ما قبله  
 لان هذا شامل لكل الليالي وتلك الرواية في ليلة القدر بخصوصها  
 كما في المواهب (واخرج الترمذي المرموز له بقوله (ت) عن ابي امامة)  
 بضم الهمزة وتخفيف الميم (رضي الله تعالى عنه انه ذكر) بالبناء للمفعول  
 (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اللام فيه للتبليغ ونائب فاعل ذكر  
 (رجلان احدهما عايد) شرعا وهو ذوالعبادة المحبوبة بعلم ما يتوقف  
 عليه صحتها (والاخر عالم) اي وعامل بما يجب عليه عمله (فقال عليه  
 السلام فضل العالم على العايد كفضلي على ادناكم) وذلك لتعدي نفعه  
 ولما يحصل به من الصلاح والاصلاح (ثم) وثم لترتيب الاخبار (قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله وملائكته واهل السموات  
 والارض حتى النملة في جحرها) بتقديم المعجزة وسكون المهمل ثقبها ويجوز  
 فيما بعده حتى حركات الاعراب الثلاثة فارفع على الابتداء وحتى ابتداء ثمة  
 والجر على انها جارة والنصب على انها عاطفة والظرف حال والوجه  
 جارية في قوله (والحيتان في البحر) والخبر لان قوله (يصلون) صلوة الله  
 رحمة والملائكة استغفارهم والباقون دعاؤهم بالرحمة المقرونة بالتعظيم  
 اللابقي بالعالم كما هو المشهور (على معلم الناس الخير) لعموم نفعه قال الفقيه  
 ابو الليث من انتهى الى العالم فجلس معه ولا يقدر ان يحفظ العلم له سبع  
 كرامات (اولها ينال فضل المعلمين) والثاني مادام جالسا عنده محبوب  
 عن الظلم والفساد (والثالث اذا خرج من منزله ينزل عليه الرحمة) (والرابع  
 اذا نزل عليهم الرحمة فيصيبه بركتهم) (والخامس مادام مستغيا يكتب له



الحسنة (والسادس تحف عليهم الملائكة باجنتها رضاء فيهم) (والسابع كل قدم يرفع ويضع يكون ككفارة للذنوب ورفعا للدرجات كما في روضة العلماء) (واخرج ابن ماجة المرموز له بقوله (ج) عن عثمان بن عفان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يشفع يوم القيمة الانبياء) اي بعد شفاعته نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الشفاعة العظمى في فصل القضاء بين العباد وفسر بها المقام المحمود الذي وعده (ثم) بعد شفاعتهم يشفع ورثهم (العلماء) لقيامهم مقامهم في رفع الفساد من الارض وتشييد معالم الضلال (ثم الشهداء) الذين باعوا انفسهم من الله فشفكوا دماءهم بسلاح الاعادي لاعلاء دين الله ونصر كليمه واخروا عن العلماء لانهم لم يكتسبوا مقامهم الا بتعليمهم لهم كما في المواهب (واقول يستفاد من هذا الحديث ان مرتبة العلماء ارفع واعلى من مرتبة الشهداء ولهذا قال عليه السلام ان الملائكة لتضع اجنتها رضاء لطالب العلم ولمداد جرت به اقلام العلماء خير من دماء الشهداء في سبيل الله تعالى وقد ذكر في موضوعات علي الفارسي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لم يكن العلماء اولياء الله فليس لله ولي قاله ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله (وقد قيل من اطلق لسانه في العلماء بالثلب ابتلاه الله تعالى بموت القلب والثلب العيب) (وقال بعضهم غيبة العلماء ككبيرة) (وقيل لم العلماء سم قاطع انتهى) (وروي انه عليه السلام كان يحدث انسانا فاوحى الله تعالى اليه انه لم يبق من عمر هذا الرجل تحدثك الساعة وكان هذا وقت العصر فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك واضطر الى ان يقول يا رسول الله تعالى دلي على اوفى العمل في هذه الساعة فقال اشتغل بالعلم وقبض قبل المغرب قال الراوي فلو كان شيء افضل من العلم لامره النبي عليه السلام بذلك في ذلك الوقت ذكره الشيخ زاده (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجالسوا العلماء الا اذا دعوكم من خمس الى خمس من الشك الى اليقين ومن الكبر الى التواضع ومن العداوة الى النصيحة ومن الرياء الى الاخلاص ومن الرغبة الى الزهد كما في حاشية البيضاوي للشيخ زاده وقال رسول الله عليه السلام من اغبرت قدما عبدا في طلب العلم حرم الله جسده على النار واستغفر له ملكا وان مات في طلبه مات شهيدا وكان قبره روضة من رياض الجنة وتوسع له في قبره مدى بصره وينور على جيرانه

اربعين قبر علي بمبنة واربعين علي يساره واربعين عن خلفه واربعين عن امامه كذا في الشيخ للقاضي (واخرج الطبراني في الكبير المشار اليه فقوله (طك) عن معاوية بن ابي سفيان (رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس انما العلم (اي طريقة) (بالعلم) اي منحصر في اخذه من الغير بالكلفة والمشقة والتفقه وهذا باعتبار اعم الاحوال وكونه يفاض من غير تعلم على بعض القلوب ذلك نادر كما في المواهب (وقال بعض العارفين من كان له خصلتان لم يفتح له شيء من علم الباطن البدعة والكبر) (وقد قيل من كان محبا للدين او مصرا على الهوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وهو علم الصديقين والمقربين كذا في الاحياء (و) انما (الفقه) اي اخذه (بالتفقه) اي الطلب والتأمل في مداركه لا ما يظن الجهلة المتصوفة من حصوله بلا تعلم بنور التوحيد كما في الحاشية (من يرد الله به خيرا) التكبر فيه يحتمل للتعظيم والتعظيم (يفقهه في الدين) لانه اذا فقه فيه امثال الامر الالهي ففاز (انما يخشى الله من عباده العلماء) وفيه اقتباس وهو اقوى دليل على جوارزه والخشية الهيبة المفرونة بالمعرفة وعلى قدرها تكون الخشية والاية افادت اشتراط العلم في حصول الخشية لان انما للمحصن واللام في العلماء الاستغراق كما في المواهب (واخرج ابن عبد البر المرموز له بقوله (بر) بالوحدة والراء (عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا العلم الشرعي والالمة (فان تعلمه الله) اي للتقرب اليه لا لغرض دنيوي فيه اشارة الى ان طالب العلم ينبغي له ان يخلص نيته في طلب العلم حتى يكون علمه سببا باعثا على الخشية (خشية منه) اذا مر به وحرض عليه او هو من التشبيه اليلغ اي كالحشية لما فيه من امثال الامر واجتناب النهي او ثمة مضاف اي اترخشية (وطلبه) من المشايخ والاخذ في تحصيله (عبادة) اي اتقياد وخضوع لله تعالى (ومذاكرته) مع الغير لاحياء قوائمه واستنار فرائده (تسبيح) اي كالتسبيح فهو تشبيه بليغ ايضا (والبحث عنه) بالتنقيب والتأمل (جهاد) لمشقته (وتعليمه لمن لا يعلمه) من الطلبة وغيرهم (صدقته) لانه يذل معروف لمستحقه لوجه الله تعالى (وبذله لاهله) العاملين به (قربة) بضم فسكون ما يتقرب به الى الله تعالى من الطاعات (لانه) اي العلم (معالم الحلال والحرام) جع العلم وهو الاثر



الذي يستدل به على الطريق كذا في الصحاح (وقيل هو الموضع الذي ينصب فيه العلامة على المشي والمراد به هنا طريق معرفة الحلال والحرام او موضع معرفتهما كما في التوفيق (ومشار) اي محل نور (سبل) بضمين اي طرق (اهل الجنة) وهو العمل لتوقفه على العلم (وهو) اي العلم (الانيس) المونس (في الوحشة) لما فيه من الافادة والائناس (والصاحب في الغربة) لما فيه من تسكين النفس وراحتها بجواهر الفرائد (والمحدث في الخلوة) بانواع فوائده (والدليل على السراء) حال الفقر (والضراء) اي حال المرض وقيل دليل على ما يعقبه من السرور والفرح من الاعمال والسرور والترح وما يوجب الضر في الآخرة وفيه بعد فتأمل (والسلاح على الاعداء) في الدين لما فيه من افلاج الحجة (والزين) اي المزين (لصاحبه عند الاخلاء) لشرف قدره والاخلاء جمع خليل وهو الصديق ويجمع على خلان ايضا (يرفع الله به اقواما) قال الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات (فيجعلهم في الخير قادة) يقتدى بهم جمع قائد وهو الذي يقود الدابة والمراد هنا المقتدى به (وائمة) عطف تفسيره جمع امام كستان واسنة غلب على من يقتدى به في الخير (يقنص) بالبناء للمفعول اي يتبع (آثارهم) لبقائها على السنن الاجدى (ويقتدى) بالبناء للمفعول ايضا وحذف الفاعل للتعميم (بفعالهم) بفتح الفاء قال صاحب البارع اختص الفعال بالفتح بالجمل ومنه حديث البخاري في قصة الانصاري لقد عجب الله من فعائكم (ويتهى) بالبناء للمفعول لما ذكر اذا اشكل على الناس امورهم (الى رأيهم) في الاحكام لما اهلوه لها من استخراجها من مكانها (ترغب الملائكة) اي تطلب اشد الطلب (في خلنهم) اي مخاللتهم او دفع حاجتهم بسؤالهم من الله ما يكفهم (وباجتحتها) قدم اهتماما (تمسحهم) رفعة لقدرهم (يستغفر) بالتحية اي سئل غفر الذنب (له) اي العالم واقرء تفننا في التعبير (كل رطب وبابس) المراد منه كل شيء كما قيل به في الآية (وحيتان البحر وهوامه) بفتح اوله وتشديد الميم جمع هامة قال في المصباح ماله سم تغل كالجبة والجمع هوام كدابة ودواب وقد اطلقت الهوام ما بين قلة الى حية ومنه حديث كعب بن حجرة ابوديك هوام رأسك اي قله على سبيل الاستعارة المصروفة يجامع الاذى (وسباع) بكسر المهملة وتخفيف

الموحدة (البر) مقابل البحر (وانعامه) جمع نعم بفتح اوليه الابل والبقر والغنم او خاص بالابل والجمع انعام وجمع الجمع اناعيم كما في القاموس (ثم علل حصول ما ذكر بقوله (لان العلم) اي الشرعي (حياة القلوب من الجهل) فالجهل كالموت لعدم انكشاف الحقائق معه والعلم كالحيوة لوضوحها وانجلاء هابه (ومصايح الابصار) جمع بصير كسبب واسباب (من الظلم) هذا وما قبله من قبيل التشبيه البالغ والظلم بضم ففتح جمع ظلمة ضد النور واستأنف مدحة العلم بقوله (يلغ العبد) هو شرعا المكلف (بالعلم) الشرعي (منازل الاخبار) عند الله تعالى لان نفعه امتثال الامر الالهي فعلا وتركه فيفوز بمنزلة الاخبار وهو الجنة والاخبار جمع خبر بالشديد بمعنى كثير الخير (والدرجات الغلي) بضم ففتح جمع عليا مؤنث الاعلى كقربى وقرب (في الدنيا والآخرة) لغو متعلق بالفعل او مستقر حال من الدرجات او صفة لها لان تعريفها جنسي (والتفكر فيه) لاستخراج غوامضه واستجلاء عرايسه واستجلاب درنقايسه (يعدل الصيام) يقتضي فضله على الصلوة فضله على الصيام لانها افضل منه والافضل من الافضل افضل من مفضول الافضل كما في المواهب (ومدارسته) مع الاخوان (تعديل القيام) اي تعديل صلاة الليل نقلا ولعل هذا الاخبار كان اولاً (ثم زاد فضل العلم على فضل العبادة فاخبر به) اي بالعلم المذكور لا غير (توصل) بالفوقية والبناء للمفعول (الارحام) الواجب صلتها بالكتاب والسنة (وبه) كذلك (يعرف الحلال والحرام) وتقديم المفعول في كلا الموضعين المحضر واشارة الى فساد قول بعض متصوفة زماناؤهم يقولون نحن نعرف الحلال والحرام بالرؤية لاننا نسل في المنام عن النبي عليه السلام عن كيفية شيء اشكل علينا فيجب لنا انه حلال او حرام وان لم يقدر على الجواب فنسأل الله تعالى فاجاب ولبس كذلك وهم كذابون على الله ورسوله بدليل الحصر كما في حاشية خواجه زاده (وهو) اي العلم (امام العمل) لتوقفه عليه (والعمل تابعه) قال ابن رسلان العلم اي الرسمى طريق العمل والعمل طريق العلم اي المعرفة بالله تعالى كما مر (يلهمه) سكت عن فاعل الالهام لتعينه وهو الله تعالى (السعداء) الذين اراد الله بهم خيرا في الدارين (ويحرمه الاشقياء) من لم يرد به خيرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين



كما مر واخرج ابن ماجه المرموز له بقوله (يج) عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا اذر (يستم بحذف الالف بعد حرف النداء تخفيفا وينطق بها (لان تغدو) وتذهب اول النهار اللام جواب القسم المقدر اى والله لان تغدواى تخرج في وقت الغداة وهو الصباح وفي المواهب وتخصيصه لانه اشرف الاوقات ومحل نزول البركات (فتعلم) بتشديد اللام وخذفت احدى التائين تخفيفا (آية من كتاب الله خير ذلك من ان تصلى مائة ركعة ولان تغدو فتعلم بابا من العلم) الشرعى (عمل به) بان احتيج اليه (اولم يعمل) به بان لم تدع الحاجة اليه (خير لك من ان تصلى الف ركعة) لعل هذا الفضل العظيم كان في آخر الامر او بالنسبة لذلك المخاطب لشدة حاجته للعلم كما في المواهب وفيه دليل ظاهر على شرف جميع العلوم وعزتها وثواب تحصيلها (وقال ابو البقاء في شرح مقدمة الغزنوى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احب ان ينظر الى عتقاء الله تعالى من النار فليتنظر الى المتعلمين فوالذى نفسي بيده ما من متعلم مختلف الى باب العالم الا كتب الله بكل قدم يخطوها الى باب العالم عبادة سنة ونهى الله تعالى بكل قدم يخطوها الى باب العالم مدينة في الجنة ويمشي على الارض والارض تستغفر له ويمشي ويصبح مغفورا لذنبه وشهدت الملائكة هو لاء عتقاء الله من النار انتهى كلامه وههنا ابحات واسرار اودعها في كتابي جامع الازهار من اراده فليراجع اليه (اقوال الفقهاء) اى هذه اقوال الفقهاء الخفية في فضيلة العلم والفقهاء (في الخلاصة سئل ابو بكر عن قراءة القرآن المتفهمة) اى المداومة عليها (هي) اى هل هي (افضل) اى اكثر ثوابا (ام درس الفقه) والنظر فيه تعلما وتعلما (قال) حذف الفاء لان المراد بيان الجواب لا خصوص كونه عقيب السؤال فتأمل (حكى) على صيغة المجهول (عن ابي مطيع) بصيغة الفاعل (البلخي) نسبة لبلخ بلدة بقرب بخارا (انه قال النظر) والتدبر (في كتب اصحابنا) الشرعية (من غير سماع) لها على المسامح والاستاد يدرسها فضلا عن درسه (افضل من قيام الليل) لكرامته وتعدى نفعه ولا كذلك القيام فان انضم للنظر السماع من المسامح فتور على نور وفي الفتاوى البرازية النظر في كتب اصحابنا خير عن قيام الليل وان كان بلا سماع وكذا درس الفقه للفقيه فانه افضل من قراءة القرآن انتهى

وفي التاتار خانية عن ابن مقاتل رحمه الله النظر في العلم افضل من قراءة قل هو الله احد خمسة آلاف مرة انتهى كلامه (و) حكى (عن الامام ابي بكر بن الفضل) بفتح الفاء وسكون الضاد المعجمة (البخارى انه) بدل من الامام بدل اشتمال (سئل) بالبناء للمفعول وسكت عن السائل لعدم تعلق الغرض به (عن الفقه) اى المشتغل بالفقه (هل يصلى) بالبناء للفاعل (صلوة التسبيح) اعظم ثوابها فيصرف ذمته فيها بدل الاشتغال بالعلم لذلك (فقال تلك) اى الصلوة المذكورة (طاعة العامة) اى من لم يقدر على مطالعة الكتب اما الفقهاء فطاعتهم بعد اداء الفرائض نشر العلم وخدمته (فقيل) معارضة له (فلان الفقيه) وهو من العلماء (يصلى صلوة التسبيح قال) لامعارضة (هو عندي من العامة) لاشتغاله بطاعة العوام (انتهى وفي التجنيس) بانفوقية المفتوحة فقيم ساكنة فتون مكسورة فتجنس فمحملة (الرجل) اللام فيه للجنس والتعير به جرى عن الغالب فالمرأة المتعلمة في ذلك كذلك (اذا تعلم بعض القرآن) اى المحتاج اليه وفي نسخة بعض العلم (ولم تعلم الكل) لاستحالة الاخاطة بكل العلم (فاذا وجد فراغا) من الحوايج الاصلية (كان تعلم القرآن) اى باقيه (افضل من صلوة التطوع لان حفظ القرآن على الامه فرض كفاية) والتطوع نافله (وتعلم الفقه اولى) بالاشتغال (من ذلك) المذكور (كله) لعموم نفعه وعظم قدره وفي نسخة حذف المؤكد فانظر الى تفضيله لتعلم الفقه على تعلم باقى القرآن المفضل على صلوة التسبيح ففيه علو رتبة الفقه (وفيه) اى في التجنيس (ايضا) اى كالاول (طلب العلم) الشرعى (والفقه) من عطف الخاص على العام اهتماما به لعموم الحاجة اليه قال الشاعر \* اذا ما اعترذ وعلم بعلم فعلم الفقه اولى باعتراز \* فكم طيب يفوح ولا كسك \* وكم طير يطير ولا كياز (والعمل به) اى بالمطلوب مما ذكر (اذا صحت النية) بان قصد التقرب الى الله تعالى واداء حق الوهنية (افضل من جميع الاعمال البر) بكسر الموحدة الطاعات ودخل فيها الصلوات (لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما عبد بالبناء للمفعول (الله) نائب فاعله (بشيء) ظرف لفعل متعلق بالفعل (افضل من فقه في الدين) وهو لا يثنى حديث واعلموا ان خير اعمالكم الصلوة لان ذلك في الاعمال الفعلية وهذا عام لها ولغيرها ففرض العلم افضل من فرض غيره من الطاعات وتعليمه كذلك (ولانه) عطف على قوله اى فدليلي



الافضلية تقلى واستدلالي (اعم) اي اشمل (نفعاً) لعموم ثمرته وظهور بركته  
والمراد النفع الاخرى لا الدينوى حتى يشمل بناء القناطير والمساجد وغير  
ذلك فان قيل بناء المسجد نفع اخرى اجيب بانه غير مساوية لطب العلم  
(لان نفعه) اي العلم (يرجع اليه) بالنور الذي يقوده عند العمل به الى رضا  
مولاه (والى) نفع (غيره) على الامة بتعليمهم ما ينفعهم دنيا واخرى فيفوزون  
عند ذلك بالرضا (ونفع) بالنصب ويجوز الرفع استئنافاً وعلى الاول من  
باب عطف معمولين على معمولى عامل واحد فهو جائز وفاقاً (غيره من)  
بيانى لغير (الاعمال) المتقرب به الى الله تعالى (يرجع الى العامل خاصة) لانه  
انعدها لنفسه عن الهلاك الاخرى (قال العبد) المحتاج للذل (الضعيف)  
قال الله تعالى وخلق الانسان ضعيفا (عصمه) اي حفظه من المعاصى  
(الله تعالى) والعصمة بمعنى عدم مداخله المعصية مع جواز التلبس بها  
الاولياء ومع استحالة عقلا خاص بالانبياء وبما قررنا يتدفع ما يقال كيف  
يسأل الولي لله تعالى بقوله نسئلك العصمة وهي خاصة النبي (وكذا الاشتغال  
بالزيادة) في تحصيل العلوم على قدر الضرورى منها (بعد تعلم) وفي نسخة  
ما تعلم بما المصدرية والماضى (قدر ما يحتاج اليه) منها (افضل) من اعمال  
البر (اذا كان) الاشتغال بالزيادة (لا يدخل) بضم التحتية وكسر الخاء المعجمة  
(النقصان في فرائضه) واسناد الادخال اليه مجاز عقلى فان ادخله فلا لانها  
فرض عينى وليست الزيادة على قدر الحاجة كذلك (وهو الصحيح لما قلنا)  
اي من عود نفعه عليه وعلى غيره لا ما زعمه بعض الزهاد من افضلية  
الاشتغال بالعبادة بناء على كونها مقصودة اصلية والعلم وسيلة لها ولان  
الاشتغال بها يحصل الحالات السنية من مشاهدة الانوار ورؤية الانبياء  
الكبار وحضور القلب في العبادة وغير ذلك كما في حاشية خواجہ زادہ (وصحة  
النية) في التعلم (ان يطلب به) اي بتعلمه (وجه) اي ذات (الله تعالى)  
واداء حق العبودية الواجب عليه لمولاه (والدار الآخرة) وهي مقابل الدنيا  
اي معاليها من رضى الله تعالى ورؤيته في الجنة (ولا ينوى به طلب الدنيا)  
بل ولا طلب الآخرة بل يكون مطلوبة وجه الله تعالى العلى الاعلى (وقيل  
اذا اراد ان يصحح) طالب العلم (ينته) في طلبه (ينوى الخروج) به (من الجهل)  
الى العلم (و) ينوى (منفعة الخلق) بتعليمهم للنفع المتعدى (واحياء العلم)  
بالاشتغال قال الشاعر \* من حاز العلم وذاكره \* صلت دنيا وآخرته \* فادم

للعلم مذاكرة \* فحياة العلم مذاكرته (انتهى) اي المحكى بقيل وفي الحقيقة  
لامنافاة بين المقصدين فيه صد به ما حكى بقيل تقرباً لوجه الله لا رياء وسمعة  
(وفي) كتاب (بستان العارفين) للسمرقندى (فان لم يقدر على تصحيح النية)  
في طلبه فلا تتركه لذلك (فالعلم افضل من تركه) لانه نور ينحى صاحبه من الظلمة  
(لانه اذا علم العلم) الشرعى (فانه يرجى) بالبناء للمفعول (ان يصحح العلم) لنوره  
للطالب (ينته) فيخرج بنوره من ظلمة عدم تصحيح نية حال شر وعه فيه  
فعدت عليه بركته (قال مجاهد رحمه الله) بصيغة الفاعل من الجهاد وهو  
ابن جبر من اوساط التابعين رحمه الله جملة دعاية مستأنفة او خبرية  
حال باضمار قد (طلب العلم وما التافد كثير) بالثلاثة او الموحدة (من النية)  
في تصحيح طلبه لعدم المعرفة عند الشروع (ثم) بعد الدخول في عبادته  
(رزق الله تعالى فيه التصحيح للنية انتهى) وفيه ان العلم رزق كما ان الطعام  
والشراب رزق بل هو اشرف منهما لانه رزق الارواح وهما الاشياء وانما اقوامها  
بالارواح (وفيه) اي في البستان (قال بعضهم) هو سفيان الثوري  
كما في الاحياء (تعلمنا العلم لغير الله) من الاغراض الخدجة والاعراض  
الفانية (فان العلم) اي امتنع اشد الامتناع (ان يكون) لشرفه وعلوقه  
(الله) فهو يخرج صاحبه عند دخوله فيه من طلبه لغير الله الى طلبه به  
لانه يبين به المأمور ويحلى به النور وينكشف به الظلمات ويلوح به السرور  
ويعرف كيف يتميز منها باكمال السرور قال المصنف (والظاهر ان مراده)  
من العلم الذي ابي ان يكون الله (العلوم الزاجرة) عن الغفلة الخاضعة على  
التوحيد للمولى والاقبال على طاعته والاعراض عن زهرة الدنيا (بدليل  
قوله) اي صاحب البستان فيما سبق عنه (واذ اخذ الانسان حظاً وافراً من)  
علم (الفقه) زيادة على الواجب العيني من فرضه الكيفي الذي يقوم به  
في الافادة ويستغنى به عن الاستفادة (ينبغي) اي يجب (ان لا يقتصر  
عليه) لانه لا شغاله بشؤون الخلق ربما يوقعه في الغفلة عما طلب منه من التوجه  
للحق (ولكن ينظر في علم الزهد) لانه يزهد الانسان عن الدنيا ويرغب  
في الاخرى وبه يحصل في قلبه انشراح فالمراد بعلم الزهد علم التصوف  
الباعث على الاعراض عما زاد عن الحاجة حرصاً على النعيم الاخرى  
واعراضاً عن زهرة الدنيا (وفي كلام الحكماء) المراد بالحكماء العلماء  
الذين هم اوتوا الحكمة لا الحكماء الذين حكموا بالغيب بعلم التجزم كما في الحاشية



يعني ارباب الحكمة وصفاء الفكرة لكمال نور البصيرة بالتوجه الى الله تعالى  
وفي الحديث المرفوع من اخلاص الله تعالى اربعين يوما ظهرت يتابع  
الحكمة من قلبه على لسانه رواه ابو نعيم في الحلية من حديث ابي ايوب  
مرفوعا (وشمائل) اي اخلاق (الصالحين) من الورع والزهد والاعراض  
عن الدنيا والاقبال على الله تعالى وترك ما سواه (فان الانسان) اللام فيه  
الجنس (اذا تعلم الفقه) اي علم الاحكام الشرعية العلمية باخذه من الشيوخ  
(ولا ينظر في علم الزهد و) علم (الحكمة) وهي علم التصوف والجملة الفعلية  
حال بتقدير مبتدأ وهو هو واللام صدرت بالواو فهو كقوله جاء في زيد واصك  
عنه وجواب اذا قوله (فسا قلبه) لاشتغاله بعلوم متعلقة بافعال الخلق  
والجملة الشرطية خبران (والقلب القاسي بعيد من الله) اي من قبضه  
ورحمته وفي نسخة من رحمة الله (انتهى) وفي حديث الزمذني عن ابن عمر  
رضي الله عنه مرفوعا لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام بغير  
ذكر الله فسوة القلب وان ابعد القلوب من الله تعالى القلب القاسي وفي مسند  
البراز عن انس انه قال قال رسول الله اربعة من الشقاء جود العين وقساء القلب  
وطول الامل والحرص على الدنيا انتهى وعن بعض الصالحين ان سواد  
القلب من الذنوب وعلامة سواد القلب ان لا تجد للذنوب مفرقا اي خوفا  
والاطاعة موثقا اي حرمة ولا للموعظة منجعا اي اثر فناقش نفسك وسارع  
الى التوبة وبادرها فان الاجل مكتوب والدنيا غرور وتضرع الى الله  
وابتهل واذكر حال اينما آدم خلق الله بيده وجهه على اعناق الملائكة الى  
جنته ولم يذنب الا ذنبا واحدا فنزل به مائلا وبكى على ذلته مائى سنة لم يرفع  
بصره الى السماء حياء من الله وههنا اباحت واسرار اودعتها في كتابي جامع  
الازهار قال المصنف (فاذا كان الحال هذا في الفقه) اي حصول القسوة لمن  
تعلم ولم ينظر فيما ذكر (فاظنك) بتعلم (سائر العلوم غير الزاجرة) من علوم الدنيا  
كالنحو والصرف والمنطق والمعاني وغير ذلك ذكره خواجه زاده فلا يزيد  
صاحبها الا بعدا من الله تعالى وفي الفردوس من حديث علي رضي الله عنه  
مرفوعا من ازداد علما ولم يزد هدى قائما ازداد من الله بعدا (وفي الجنبس)  
تقدم ضبطه (رجل تفقه) اي اخذ في الفقه (ثم استغل بالعبادة وامنع عن  
التعليم) لما عنده للطلبية (فقاله ان) وفي نسخة فاذا (كان الناس استغنوا عنه)  
عن تعليمه لهم ما عنده (بغيره) من العلماء العاملين بذلك (اجزأه) ما فعل وقر به

لمولاه (كما فعل داود الضائي) بالمهملة نسبة لطى قبيلة خاتم الجواد المشهور  
(فانه تعلم العلم) الفقه وعدى تعلم لضمته معنى اخذ بعن فقال (عن) الامام  
الاعظم (ابي حنيفة) النعمان (ثم) لما رأى عدم حاجة الناس لما عنده لوجود  
باقي اصحاب الامام (اشتغل بالعبادة واعتزل الناس) لئلا يشغلوه في حاله  
ولم يشغل بالتعليم) لخصوله بفعل غيره (وهذا لانه اخذ بالاطريق) (الفاضل)  
اي ما فيه فضل وهو عبادة الله (وان كان التعليم) لتعدي نفعه (افضل) منه  
(لان نفعه) لعمومه ولغيره (او فر) فضلا منه لما يرفع به من الفساد ويحصل به  
من الصلاح للعباد (فلا يكون به بأس انتهى والحاصل ان العباد المتعدية)  
اي فاعتبار نفعها فاستاده اليها تجاوز عقلي (الى الغير افضل من القاصرة)  
على صاحبها الحديث الخلق عيال الله واحبهم اليه انفعهم لعياله و (لان  
خير الناس من ينفع الناس) هو حديث رواه القضا عى في الفردوس  
من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعا ولفظه خير الناس انفعهم للناس  
ففي كلامه اقتباس (ثم) الاعمال (المتعدية نوعان اخروى) اي منسوب  
الى الآخرة (وهو افضل من جميع اعمال البراذ هو) اي النفع الاخرى  
المتعدية اثره (عمل الانبياء) عليهم السلام لانهم اخرجوا الامم من ظلمات  
الكفر انور الايمان ومن غضب الله لرضائه (وبه فضلوا) قدم الظرف  
للاهتمام (اخرج الديلمي المرموز له بقوله) (ديلمي) بالمهملة فالتحنية  
في الفردوس (عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال من تعلم بابا) التنوين فيه للتعليم (من العلم) الشرعي  
ومثله الآية (ليعلم الناس) فيخرجهم من ظلمة الجهل لنور العلم (اعطى)  
بالبناء لغير القاعل للعلم بالمعطى (نواب سبعين صديقا) ففيه زيادة  
فضل العلم على ثواب العمل اذ هو شان الصديقين (ولذا) اي لاجل  
هذا الحديث الشريف (قال في الجنبس) وقد مر ضبطه (اذا تعلم  
رجلان) قيل الاولى طالبان ليشمل الذكر وغيره اقول لما كان هو الغالب  
فيه اقتصر عليه كما تقدم (علما) ثم ايد له قوله (علم الصلوة او) علم  
(غيره) اي غير علم الصلوة من باقي الابواب والعلوم (احديهما) اي  
الرجلين (يتعلم ليعلم الناس) فيتتبع بالتعلم وينفع بالتعليم (والاخر)  
بفتح المعجمة اي الثاني (يتعلم ليعمل به) في نفسه (فالذي يتعلم ليعلم الناس  
افضل) لتعدي نفع عمله (لان منفعته اكثر للناس) لتعليمه لهم



(وابلغ في امر الدين) لاثبات الاحكام (انتهى) وتفرغ ما في التجنب  
 على الحديث موقوف على صحته حتى يكون حجة في الاحكام (و) نوع  
 (دينوي) ينفع الناس في الدنيا (كالصدقة) هي بذل المال للمستحق  
 لوجه الله تعالى (والاعانة) بالمهمة والنون او بالجمعة والمثلثة للمسلمين  
 (والدلالة) للضالين الى الطريق (والشفاعة) عند ولاة الامور لمن  
 يحتاج اليها (وبناء القناطر) بفتح القاف وتخفيف النون وكسر المهملة  
 الاولى جمع قنطرة وهي ما بني للعبور عليه والجسر اعلم لانه يكون بناء  
 وغير بناء كما في المصباح (وتحوها) كالجسور (وتسوية الطريق واماطة  
 الاذنى) كالشوك والحجر عنها (فهذا) التوع من العبادة المتعدية  
 (متوسطة) من جهة الثواب (بينهما) بين النوع الاول منها والقاصرة  
 (دون الاول) اي النوع المتعدى نفعه نفعا دينيا (وفوق القاصرة) على  
 صاحبها لا يتجاوز اثرها (كالصلوة والصوم والذكر) اي الثناء على الله  
 تعالى (والدعاء) اي السؤال منه وفي الحديث المرفوع الدعاء مخ العبادة  
 ثم تلا وقال ربكم ادعوني استجب لكم الآية رواء الحاكم في المستدرك  
 والخارري وابن حبان (فلذا) اي لاجل كون هذا النوع افضل  
 من القاصرة (كان الاشتغال بامر النكاح و) امر (الكسب) بالزراعة  
 والتجارة (لاجل التصديق) بما يحصل من ذلك (افضل من التخلي للعبادة)  
 لان فيهما نفعا دينيا للغير بخلاف التخلي للعبادة (ثم الافضلية لمن قدر  
 على اقامة حقوقهما بان يتعلم او لا مالا بد في امر النكاح وامر الكسب ووجد  
 في نفسه ظنا غالبا على العمل فيهما بمقتضى علمه والا فلا كما في حاشية  
 خواجه زاده (ولما ثبت افضلية الاشتغال بالعلم من التخلي للعبادة بالايات  
 الكريمة والاخبار النبوية واقوال الفقهاء اوصى المصنف للسالك بالجد  
 والمواظبة في تحصيل العلم وعدم الاصغاء الى ترهات الجهلة للتأكد  
 والمبالغة في التحصيل والزجر عن الاصغاء فقال (فعليك ايها السالك)  
 في طريق الله تعالى (بالجد) بكسر الجيم الاجتهاد (والمواظبة في تحصيل  
 العلم) لنفاسته ونفاسة ثمرته وعظم ثوابه (فلا تضع) اي لا تمل سمعك  
 (الى ترهات) بضم الفوقية وتشديد الراء تقدم تفسيرها وقال بعضهم هني  
 الكلمات الباطلة انما يتكلم بها لاطهار انه غير مغلوب كما في المواهب  
 (جهلة المتصوفة في زماننا) ظرف مستقر صفة او حال من جهلة لان

اضافته بخشية (يقولون العلم حجاب وانه) اي العلم (يحصل بالكشف)  
 من غير تعلم (فلا حاجة الى الكسب) وهذا مخالف لقوله عليه السلام  
 وانما العلم بالتعلم رواه البخاري والعلم الحاصل بالكشف هو علم المعرفة  
 لا علم العمل ولذا قال ابن رسلان في حكمه العلم طريق العمل والعمل  
 طريق العلم فالعلم الاول الرسمي والثاني العرفان كما تقدمت الاشارة اليه  
 (فانه) اي هذا القول فيما حملوه عليه (كذب) لعدم مطابقته للواقع  
 (وضلال) اي خلاف الهدى وفي المواهب نقلا عن منهوات المصنف  
 (وقديين صلى الله عليه وسلم) في فضل العلم خمسة آلاف وثمان مائة حديث  
 (واضلال) لمن سمع منهم (فان العلم) ارسمى اي تعلمه (فرض) بعضه  
 عيني وبعضه كفاي كما مر (وانه) اي حصوله (بالتعلم لما قاله صلى الله  
 عليه وسلم) اي ما مر من الحديث الصحيح (وان ما اخذه) اي محل اخذ العلم  
 ومرجعه (كتاب الله) اي القرآن العظيم (وسنة حبيبه صلى الله عليه وسلم  
 لما بينا سابقا) من الدلائل عليه (وان الصحابة رضوان الله عليهم خير هذه الامة  
 وافضلها) اي اكثرهم ثوابا (وانهم اجتهدوا) في تحصيل العلم (واختلفوا)  
 في مسائل الخلاف (واستدلوا) في مقام الاختلاف (بالكتاب والسنة)  
 الاصلين المرجوع اليهما (ولم يقل احد منهم) اي من السلف  
 (الهم الى انه) اي الحكم في فرع (انه حلال او حرام او غير ذلك) من باقى  
 الاحكام التكليفية او الوصفية (فان ادعوا انهم كوشفوا بذلك) ووفر  
 في قلوبهم العلم الكسبي من غير تعلم (ووصلوا) منه (الى ما لم يصل اليه  
 الصحابة فهم مبتدعون خارجون عن مذاهب) اي طريق (اهل السنة  
 والجماعة) ان الاحق بالفضل في هذه الامة الصحابة كما يدل له حديث  
 او اتفق احدكم مثل احد ذهبا ما بلغ مدا احدهم ولا نصيفه كما مر (ولو نسل  
 احدهم) اي جهلة المتصوفة (عن الاخلاق المذمومة) شرعا (مثل الرياء)  
 عمل الطاعة ليراه الناس فيقبلوا عليه (والكبر) بطر الحق ونمط الناس  
 (والعجب) النظر للنفس بغير الكمال (والحسد) تمنى زوال النعمة عن قامت  
 به (والحقد) حل البغضاء في القواد (او عن علاجها) المذكور في كتب  
 القوم واحسنها فيه كتاب الاحياء للامام الغزالي (او عن الاخلاق الحمودة)  
 شرعا لمدح الشرع فاعلمها (مثل النيسة) اي صلاحها وحسنها  
 (والتوبة) الخروج عن الذنب خوفا من الله تعالى والندم على ما فارقته



منه والعزم على عدم العود له ( والتوكل ) السكون تحت جزي القدر  
 ( والصبر ) حبس النفس على خلاف هواها ( والشكر ) صرف العبد  
 جميع ما انعم الله عليه به مولا عليه لما خلق له ( والرضا بالقضاء ) حلوه  
 ومرة ( او عن طريق تحصيلها ) اى الاخلاق الحميدة بتفريغها واصيلها  
 ( او عن تقوية ضعيفها ) طلبا للتقوية ( بهت ) بالبناء للفاعل من باب  
 قرب اى دهش وتحير ( ونجل وخلط فى كلامه ) جهلا بمرامه  
 ( وتكلم بالشطح ) الدعاوى الباطلة لعدم علمه ( والطامات ) عطف  
 تفسيري له ( بل لو سئل عن فرائض الصلوة والوضوء والاستنجاء ) فيه  
 نزل الى الادنى وذلك بما يجب تعلمه عينا على كل مكلف كما تقدم ( تحير )  
 فى الجواب ( واضطرب ) فى الاعراب ( بل بعضهم لم يصحح اعتقاده بعد )  
 اى لم يعرف ما يجب فى حق مولانا عز وجل وما يجوز وما يستحيل وكذا  
 لم يعرف ما يجب فى حق الرسل عليهم السلام مع انه يجب شرعا على كل  
 عاقل بالغ ان يعرف ما ذكر لان بمعرفة ذلك يكون مؤثقا لا يمانه على  
 بصيرة فى دينه وبعد البناء على الضم من اسماء الغابات ( ويظن ان الله  
 تعالى فى السماء ) اى كائن وممكن فى السماء مع ان المحل محال فى حقه  
 ومن قال انه تعالى حال فى شئ او يتحد به كفر وقد ذكر فى بحر الكلام من  
 قال بالاستقرار على العرش فلا يخلوا ما ان يقول انه مثل العرش او العرش  
 اكبر او هو اكبر من العرش وايما قال فقاتله كافر لانه جعله محدودا انتهى  
 ( وانه على صورة ) وقد تقدم التفصيل فى كفر المجسمة هذا حل كلامه  
 على وفق مرامه بعون الله والهامة ( قال شارح الطريقة وجارح السريعة  
 محمد الكردي فى شرحه المسمى بالتوفيق ان هذا الاعتقاد صحيح  
 فى نفس الامر مطابق لاعتقاد جميع الانبياء والاولياء موافق لما ورد  
 فى الكتب الالهية والاحبار النبوية وان ظهر خلافه بين الامة وتشبهوا  
 فيه باذيال الفلاسفة كما ذكرنا مرارا فى فصل العقائد ( قال صلى الله عليه  
 وسلم ارحون برحهم الرحمن ارحوا من فى الارض برحكم من فى السماء  
 وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى خلق آدم على صورته  
 ( وفى رواية اخرى خلق آدم على صورة الرحمن ثم قال فتأمل فيه باللفظ  
 ولا تكن سفيها فان السفيه محروم من الكمالات انتهى كلامه ) فنقول وبالله  
 التوفيق هذا اعتقاد باطل وقول عاقل من اباطيل المجسمة واقاويل المشبهة

ناش من خبث الطبيعة وقبح القرينة مخالف للملة الحنيفة والاختيار  
 النبوية والشرعية الشريفة والعقول السليمة ( فان الايات القرآنية  
 والاحاديث النبوية متطابقتان وقلوب الانبياء والاولياء متوافقتان على  
 ان الله تعالى لا يمكن بمكان ولا يجرى عليه زمان لان التمكن على ما ذكره  
 التفتازنى عبارة عن نفوذ بعد فى بعد اخر متوهم او متحقق يستلزمه المكان  
 والبعد عبارة عن امتداء قائم بالجسم او بنفسه عند القائلين بوجود الخلاء  
 والله تعالى منزّه عن الامتداء والمقدار لاستلزامه التجزى كما فى شرح  
 التفتازانى وذكر فى شرح المواقف لثاني اثبات نبي المكان والجهة وجوه  
 منها لو كان الرب تعالى فى مكان او جهة لزم قدم المكان او الجهة وقد برهننا  
 ان لا قدم سوى الله تعالى وعليه الاتفاق ( ومنها الممكن يحتاج الى مكانه  
 بحيث يستحيل وجوده بدونه والمكان مشغول عن الممكن لجواز الخلاء  
 فيلزم امكان الواجب ووجوب الامكان وكلاهما باطل وباقي الوجوه مذكور  
 فيما سبق ونمام التفصيل يفضى الى التطويل وفى العقائد الغرثية ان ضائع  
 العالم لا يوصف بكونه ممكنا فى مكان لان التعرى اى الخلو عن المكان  
 ثابت فى الازن لان المكان كالعرش وسائر الموجوات التى غير الله تعالى غير قديم  
 فلو تمكن البارى تعالى بعد حدوث المكان لزم تغير البارى من التعرى عن  
 المكان الى التمكن فيه والتعرى من سمات الحدوث وعلامات الامكان  
 والبارى تعالى منزّه عن ذلك انتهى كلامه ( وعند المشبهة والكرامية ممكن  
 على العرش وقال النجارية انه فى كل مكان مستدلين على اثبات التمكن على  
 العرش بظاهر قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ( واجاب عنه اهل  
 السنة والجماعة بان فيه وامثاله قولين احدهما قول المتقدمين وهو التنزيه  
 عن ظاهر المتبادر منه وتفويض الامر الى الله تعالى لانه من المنشآت  
 وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنة الآية وهو سر القرآن  
 فتحن نؤمن بظاهره ونكل العلم فيها الى الله تعالى وقائدة ذكرها طلب الايمان  
 بها كما تقرر فى الاصول قال ابو بكر الصديق فى كل كتاب سر وسر الله فى  
 القرآن واثل السور كما فى تفسير البغوى ( وذكر فى بحر الكلام عن مالك ابن  
 انس انه قال الاستواء غير مجهول والكيفية غير معقول والايمان به واجب  
 والسؤال عنه بدعة انتهى كلامه ) والثانى قول المتأخرين وهو ان  
 الاستواء على العرش كناية عن الملك لان العرش سرير الملك يقال استوى فلان



على العرش اذا ملك وان لم يقعد عليه ولم يكن له عرش كقولك يده مبسوطة  
 كناية عن الجود ولا يد له اصلا وقيل المراد من العرش العرش المعروف  
 والاستواء بمعنى الاستيلاء فيكون تمثيلا لكمال قدرته وتمايم تصرفه (ذكره  
 الفاضل الروشنى في حاشية القاضى) وقيل ان الاستواء في اللغة الاستقرار  
 وهو يستلزم التمكن وهو المدعى ويمكن ان يجاب عنه بان يقال هذه الآية  
 لا تثبت التمكن لان الاستواء يطلق تارة ويراد به التمام (كما في قوله تعالى  
 ولما بلغ أشده واستوى اى ثم وكل عقله وقد يطلق ويراد به الاستقرار  
 في المكان كما في قوله تعالى واستوت على الجودي اى استقرت سفينة نوح  
 عليه السلام وقد يطلق ويراد به الاستيلاء والغلبة كما يقال فلان استوى  
 على البلاد اى استولى وغلب كما يدل عليه قول الشاعر في حق بشر بن  
 مروان \* قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مهران \* فيكون  
 الآية من المحتمل ولهذا الاحتمال لا تكون دليلا قويا وجه قطعية على المدعى  
 (وقيل ان الله تعالى يمدح ذاته الشريف بقوله الرحمن على العرش استوى  
 وذكر الاستواء للمدح انما يستقيم اذا فهم الاستيلاء والغلبة فلو حل على  
 الاستقرار لم يفهم منه المدح لانه شارك فيه وضع وشريف كما في شرح  
 رمضان للعقائد) واما الجواب عن استدلاله بالتمكن بقوله صلى الله عليه  
 وسلم ارجوا من في الارض برحمتكم من في السماء فان معنى برحمتكم من في  
 السماء اى من ملكه وقدرته في السماء وانما نسب الى السماء لانها قبله الدعاء  
 وتزول الرحمة غالباً منها او المراد بمن في السماء الملائكة يعنى ارجوا  
 من في الارض من الناس برحمتكم من في السماء من الملائكة اى يحفظكم  
 الملائكة من الاعداء والمؤذيات يستفرون ويطلبون لكم الرحمة من الله  
 الكريم كما في شرح المظهر) واما الجواب عن استدلاله بالصورة بقوله  
 صلى الله عليه وسلم فان الله تعالى خلق آدم على صورته فلانا لانسلم ان  
 الضمير راجع الى الله تعالى حتى ثبت مطلوبه لما روى انه عليه السلام رأى  
 رجلاً يضرب آخر على وجهه فنهاه عليه السلام عن الضرب على  
 الوجه وقال عليه السلام ان الله تعالى خلق آدم على صورته اى صورت  
 المضروب فيثبت يكون الهاء راجعة الى المضروب لا الى الله تعالى حتى  
 ثبت المدعى كما في البرازية وغيره (وقال المولى الفاضل ابن الملك الضمير  
 عائد الى آدم اى على صورة مختصة به لم يخلق عليها غيره انتهى كلامه

وقال المولى منلا زاده معنى الحديث ان الله تعالى خلق آدم على صورته اى  
 شوهه عليها في الدنيا لم يغير صورته عند اخراجه من الجنة الى الدنيا  
 كما غيرت صورت ابليس ولئن سلمنا انه راجع الى الله تعالى كما جاء في رواية  
 اخرى خلق آدم على صورة الرحمن لكن الصورة كما تطلق على الهيئة  
 المحسوسة المتفاوتة فكذلك تطلق على مفهوم الشئ وعلى ما به يتخصص  
 الشئ في ذاته ويمتاز عن غيره فلذا قالت الحكماء العلم حصول صورة  
 الشئ في ذاته ويمتاز عن غيره وارادوا بها مفهومه ومعناه وقريب من هذا  
 ما يقال ان هذه المسئلة صورة تلك المسئلة فيثبت معنى خلق آدم على صورته  
 خلق على صفاته من العلم والحكمة والرحمة والكرم والغضب والقهر  
 وامثال ذلك فيثبت لا يكون حجة قطعية على اثبات الصورة المحسوسة  
 او المعنى ان الله تعالى اختار صورة من الصور وخلق آدم على تلك الصورة  
 اى على الصورة التى اختارها كما في منلا زاده وشرح ره ضان (وقال المولى  
 الفاضل ابن الملك الضمير في صورته عائد الى الله تعالى واضافته للكرم  
 كاضافة بيت الله وناقة الله والمعنى ان الله اكرم هذه الصورة لانه خلقها  
 بيده وامر ملائكته بالسجود لها فمن حقها ان يكرم ويحجب الاستخفاف  
 بها كما قال عليه السلام اذا قاتل احدكم فليجنب الوجه فليحترز عن ضرب  
 الوجه لان في جرحه الشين والمثلة (قيل الامر في الندب لان ظاهر حال  
 المسلم ان يكون قتاله مع الكفار والضرب في وجوههم انجح المقصود  
 الى هنا كلامه والحاصل ان الجواب الجامع الشامل للجميع ان يقال  
 ان الادلة السمعية المحتملة لا تعارض الادلة السمعية المحكمة بل يجب حل  
 المحتملات على المحكمات هن ام الكتاب كما تقرر في موضعه واذا سمعت كلام  
 الكلمة وعرفت تأويلاتهم الفارقة بين الورطة المهلكة والمنجية ظهر  
 بطلان استدلال الشارح الجارح بطواهر النصوص القطعية موافقا  
 للمذاهب المجسمة والمشبهة والتجارية ولم يتنبه ذلك باقوال العلماء  
 ولم يتأول بتأويلات الفضلاء فخطب خطب عشواء في غير المزالق لو هن  
 تمشية في مضمار الحقائق كحمار اعرج ذى خسارة في درك جوار السوابق  
 ليس في وسعه الذهاب الى دحيق جادة الدقائق ولعله لم يدق رحيق  
 العرفان ولا استكشف الطريق ولا سبلان ولم يسمع ما قال ذوو الايقان  
 بل اجتهد من عند نفسه فوقع ما وقع من المكر والخد لان ومن لبس



من اهل الاجتهاد ولو من الزهاد والعباد فهو في حكم العوام لا يعتد كلامه  
لكونه كالهوام الا ما يكون موافقا للاصول ومطابقا للفروع اذ ربما  
لا يفرق كثير من الناس بين اهل السنة والجماعة والمجسمة والمشبهة  
من الفرق الضالة فيظنون ان كل ما استحسنوا نفوسهم ومال اليه  
طبا عهم ديناً وملة ولا يفرقون بين الورطة المهلكة والجادة النجبة  
ولعمري الغلط في امثال هذه الامور المشهورة التي يعرفها النسوان بل الصبيان  
تدل على قلة فهمه وخبث طبعه نعوذ بالله من شره فاحفظ ما ذكرت  
لك من التأويلات والاسرار ولا تكن من اهل الرذوالانكار وقد زل ههنا  
اقدام اقوام من الجهلة المتصوفة الدغام وتبعه بعض الضعفاء من العلماء  
العظام لمجرد التقليد وهو ممن لا يقتدى به على التحقيق فلا يترك كل ما كان  
في هذا الكتاب فانه بعيد عن الحق والصواب حتى قال بعض من العلماء  
العظام والفضلاء الفخام في تقر بوضه وامضائه هذه الاوراق الحري  
بالاحراق متضمنة للمذاهب الباطلة والكلمات العاطلة بحيث تنبئ عن حاققة  
من جمعها وسوء عقيدة من رتبها انتهى كلامه (فعلى المسلم ان لا يعمل كل  
ما كان فيه ولا يستنسخ منه لانه يؤدي الى سوء العقيدة وخبث القرينة  
المؤدية الى عذاب النيران والحرمان الى دخول الجنان بل يجب منعه على  
كل من قدر منعه ولقد رأيت منعوا قراءة هذا الكتاب بالقسطنطينية  
وامر السلطان محمد خان \* خلد الله سلطنته الى نهاية الدوران (في سنة  
ثلاث وستين والالف) بنى مؤلفه واعدام نسخته ممن وجد في يده خوفاً  
على ضعفه العقول ولئلا يحل غضب الله ونقمه لما فيه من ذم العلماء العاملين  
والفضلاء الكاملين في اماكن كثيرة فانه كما ينزل الرحمة عند ذكر  
الصالحين بالخير كذلك ينزل السخط عند ذكرهم بالسوء وقد يجلس  
بعض الجهال فيدرس من هذا الكتاب واجتمع عنده بعض السفهاء  
فيأخذون ذمهم ويستخفون لهم ويضحكون عليهم فيخرجون من الدين  
كما يخرج الشر من العجين من حيث لا يعلمون وبما لا يتأملون ولا يتأولون  
عصمتنا الله بفضله من تحريف الكلم عن مواضعه وان لا يفرق قدر  
مؤسس الشرع وواصفه وانما اطينا الكلام في هذا المقام افادة للطالبين  
واذ هابا للحرية عن الراغبين الحمد لله ملهم الصواب واليه المرجع والمآب  
(وبعضهم يعتقد) كالمعتزلة (ان الله تعالى لا يريد القبايح والمعاصي)

الموجودة وذلك على خلاف مراده تعالى ان يقع في ملكه ما لا يريد  
(وبعضهم يعتقد) كالمعتزلة ايضا (انه موجود لفعله) ويكفي في الرد  
عليهم قوله تعالى الله خالق كل شيء اي ممكن بدلالة العقل فتأمل وقد ذكر  
في العقائد النسفية والله تعالى خالق لافعال العباد من الكفر والايمان  
والطاعة والعصيان بارادته ومشيته وقضائه وتقديره وقال سعد التفتازاني  
في شرحه لا كما زعمت المعتزلة ان العبد خالق لافعاله وقد كانت الاوائل  
منهم يتحاشون عن اطلاق لفظ الخالق ويكتفون بلفظ الموجد والمخترع  
ونحو ذلك وحين رأى الجبائي واتباعه ان معنى الكل واحد وهو المخرج  
من العدم الى الوجود تجاسروا على اطلاق لفظ الخالق احتج اهل الحق  
بوجوه (الاول ان العبد لو كان خالفا لافعاله لكان عالما بتفاصيلها ضرورة  
ان ايجاد الشيء بالقدرة والاختيار لا يكون الا كذلك واللازم باطل فان الشيء  
من موضع الى موضع يشتمل على سكنات متخللة وعلى حركات بعضها  
اسرع وبعضها ابطأ ولا شعور للشيء بذلك وليس هذا زهولا عن العلم  
بل لو سئل لم يعلم تأمل (الثاني النصوص الواردة في ذلك لقوله تعالى والله  
خالقكم وما تعملون اي عمالكم على ان ما مصدرية لئلا يحتاج الى حذف  
الضمير او معمولكم على ان ما موصولة ويشمل الافعال فتأمل لا يقال لو كان  
الكفر بقضاء الله اوجب الرضاء به لان الرضاء بالقضاء واجب واللازم بط  
لان الرضاء بالكفر كفر لانا نقول الكفر مقضى لا قضاء والرضاء انما يجب  
بالقضاء دون المقضى الى هنا كلامه (اقول حاصل هذا السؤال ان يقال لان  
ان افعال العباد كلها بقضاء الله تعالى واللازم ان لا يكون الرضاء بالكفر  
كفرا لانه من جملة افعاله تعالى وليس كذلك لانه لو كان كذلك لزم  
ان لا يكون رضاء العباد به لان الرضاء بقضاء الله تعالى واجب واللازم بط  
وكذا الملزوم فلا يكون افعال العباد كلها بقضاء الله تعالى (لانا نقول الكفر  
مقضى اي مخلوق لا قضاء وهو ايجاد الكفر وخلقهم وحاصل هذا الجواب  
ان يقال ان كون الكفر بقضاء الله بوجب الرضاء بقضائه لا الرضاء به والكفر  
هو الرضاء بالكفر لا الرضاء بقضاء الكفر والسائل لم يفرق بين الرضاء  
بقضاء وبين الرضاء بالكفر وزعم انهما واحد وليس كذلك الحمد لله  
على التوفيق (اعلم ان الله تعالى يريد بجميع الكائنات جوهر اكان  
او عرضا طاعة او معصية لانه تعالى خلق الكائنات كلها بالاختيار والعلم



فيكون مرادها بالضرورة الا ان الطاعة بمشيئة الله تعالى وارادته ورضائه ومحبه وقضائه وقدره وان المعصية بقضائه تعالى وقدره دون رضائه ومحبه كما في شرح العقائد والمعتزلة اعتقدوا ان الامر يستلزم الارادة والنهي عدم الارادة فحملوا ايمان الكافر مرادا وكفره غير مراد ونحن نعلم ان الشيء قد لا يكون مرادا وبؤمر به وقد يكون مرادا وينهى عنه لحكم ومصالح يحيط بها علم الله تعالى اولانه لا يستل عما يفعل الا يرى ان السيد اذا اراد ان يظهر على الحاضرين عصيان عبده يأمره بالشيء ولا يريد منه وقد يتمسك من الجانبين بالآيات وباب التأويل مفتوح على الفريقين كما في سعد التفاتاني (واكثرهم يصلون بلا تعديل اركان) الصلوة فيدعون الطمانينة فيتركون الواجب (ولا يجويد قرآن) ادائه حقه على حسب ما جاء عن الشارع قال ابن الجزري \* والاخذ بالتجويد حتم لازم \* من لم يجود القرآن آثم \* لانه به الاله انزلا \* وهكذا منه البناء وصلا \* انتهى قال شارح الطريقة وجارح الشريعة محمد الكردي في شرحه المسمى بالتوفيق نظر الصوفية الى تعديل اركان الباطن وتجريد الاخلاق في الذميمة وتصفية القلب الذي هو محل نظر رب العالمين ومناط الثواب والعقاب في يوم الدين فاذا حصل هذا حصل المقصود والعبادة والطاعة على اى هيئة كانت وائى وضع وجدت بحسن التوجه الى جناب الحق لافى الطول والقصر كما ذكر في الاصول ولهذا سوغ في الاحكام الشرعية الفرعية الى هنا كلامه (فنقول وبالله التوفيق هذا الاعتقاد ايضا غير صحيح مخالف لما ورد في الكتب الالهية والاخبار النبوية فان الانبياء العظام والصحابة الكرام مع كونهم افضل الناس واعظمهم قدرا لم يتركوا الخشوع وتعديل الاركان لاسيما محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مع كونه حبيب الله وصفه قام فيها حتى تورمت قدماء وامر الله تعالى بقوله يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين وقوله تعالى قم الليل الا قليلا نصفه الآية كيف وقد صرح الفقهاء باثم تاركه ووجوب الاعادة عليه لكونه فرضا عند ابي يوسف تبطل الصلوة بتركه وبه قال الشافعي رحمه الله واما عندهما فسنة على تخريج الجرجاني وواجب على تخريج الكرخي كما في الهداية (لما روى اصحاب السنن الاربعة والدارقطني والبيهقي من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لا تجزى صلوة حتى تقيم فيها الرجل ظهره في الركوع

والسجود كيف وقد قال الله تعالى اقيموا الصلوة واقامة الصلوة تعدل الاركان وحفظها من ان يقع زيغ في افعا لها من اقام العود اى قومه وسواه وازال اعوجاجه فصارقوما يشبه القائم كما في البيضاوى وغيره من المفسرين وقد ذكرنا مفصلا في فصل الاقتصاد وقال بعض من المباحين استدلالا بقوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ان العبد اذا وصل الى مقام القربة والمحبة يسقط عنه التكليف الشرعية وقد اقتدى بهم بعض من جهال الصوفية وبعض من العلماء العظام وتركوا حير الانسانية واختاروا مقام الحيوانية وان عزة الانسان وشرفه بالطاعة وترك المعصية والجواب عن هذه الآية ان المراد باليقين هو الموت لا غير (وقال الفاضل التفاتاني في شرح العقائد ولا يصل العبد ما دام عاقلا بالغيا الى حيث يسقط عنه الامر والنهي لعموم الخطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك) وذهب بعض المباحين الى ان العبد اذا بلغ غاية المحبة وصفا قلبه واختار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الامر والنهي ولا يدخله الله النار بارتكاب الكبائر (وبعضهم الى انه يسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته المتفكر وهذا كفر وضلال فان الحمل الناس في المحبة والايمان هم الانبياء عليه السلام خصوصا حبيب الله مع ان التكليف في حقهم اتم واكمل واما قوله عليه السلام اذا احب الله عبد الم يضره ذنب فعناه انه عصمه من الذنوب فلم يلحقه ضرره انتهى كلامه وبهذا ظهر فساد قول القائل والشارح المائل نظر الصوفية الى تعديل اركان الباطن وتصفية القلب فاذا حصل هذا حصل المقصود والعبادة والطاعة بحسن التوجه والتفكر وهذا مذهب المباحين لاخير في امورهم نعوذ بالله من شرورهم (وقوله كما ذكر في الاصول اقول لم نجد اصلا في كتب الاصول والفروع ما يسامح من الاحكام الشرعية الفرعية مادام عاقلا بالغيا بل امر المؤمنين والمؤمنات بالجهد والاجتهاد (وقد قال صلى الله عليه وسلم لعمران بن الحصين صل قائما وان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب فان لم تستطع فستلقيا وفي الذخيرة استلقى على ظهره وجعل رجليه الى القبلة فاوى بالركوع والسجود وجعل تحت كتفيه وسادة ليتمكن الائمة بالرأس كما حقق في الاصول والفروع واذا انقرر هذا علم ان ذلك اعتقاد فاسد وزعم كاسد ناش من فقد السداد وقلة الرشاد



ولبس هذا من شأن السلف \* الذين هم قدوة اخلف \* بل هو  
من دأب الجهالة الطعام \* الذين هم اضل سبيلا من الانعام \* ومن المعلوم  
ان خير الدارين \* في اتباع سيد الثقلين \* فتأمل فانه من المهمات الدينية \*  
والتحقيقات الفقهية ( ومع هذه الفضائح ) المنشورة ( بدعون انهم  
واصلون ) لمرتبة العرفان ( مكاشفون ) بتجليات الرحمن ( فهيهات هيهات )  
كرره لتأكيد البعد اى بعد ذلك الدعوى عن الحق والصدق بعد ا  
لا ريب فيه كما في حاشية خواجه زاده ( نعم ) هذا من قبيل العدل بالموجب  
وهو تسليم دليل المعلل مع بقاء الخلاف واستدراك عما سبق من نفي وصولهم  
كما في الحاشية والمواهب ( انهم واصلون الى الشيطان ) لمنابتهم له  
( مفروزون بامانية ) يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا  
والاماني جمع امنية بضم الهمزة وتشديد الباء وهى المنية والمقصود يعنى  
ان الصوفية المذكورة يدعون الوصلة الى الله تعالى وابسوا بواصلين اليه  
بل هم واصلون الى الشيطان ومفروزون بمقصوداته ومراداته ( عاملون  
بوساوسه ) اى بما يوسوس من الامر بعمله ( ولا يبعد ) عقلا ولا نقلا ( ان يقع )  
اى يحصل ( لبعضهم كشف حسي ) اى رفع محسوس ( لبعض الاشياء )  
فيراها مع بعد ما وكثافة الحجب بينه وبينها ( او نحوه من خوارق العادات )  
وهى كثيرة منها الطيران فى الهواء ومنها المشى على الماء والاطلاع  
على ما فى الضمير وفهم كلام المتكلم مع انه لا يعرف لغته ( بمقتضى الرياضة  
وارادة الشيطان ) هما سببا لوقوع ( مكر ) اى اختاروا للسوء به ( واستدراجا  
من الله تعالى ) والاستدراج اظهار ارادة الخير وابطان خلافه قال الله تعالى  
سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ( كما نقل ) وقوع ذلك كذلك ( عن بعض  
الكفرة المرتاضين ) اى ارباب الرياضة بترك المألوفات من الطعام ونحوه  
( فيظنون ) اى المستدرجون ( انه كرامة ) وهى كما مر الخارق للعادة على  
وجه الاكرام ( وولاية ) من الله تعالى ذلك علامته ( فيفترون به )  
فى انفسهم اى يفترا الجاهلون منهم بذلك ( وقد سمعت سابقا قول سلطان  
العارفين ) هذا بيان لتوقف حصول الفيض الاكهي على اتباع سنة  
المحمدى وتأيد لوقوع الكشف الخارج مكررا واستدراجا لمن كان مخالفا  
لشرع الشريف الاحمدى ( اى يزيد البسطامى ) بفتح الموحدة ويجوز  
كسرهما وسكون المهملات الاولى نسبة لبسطام بلدة بطريق نيسابور

( لو نظرتم الى رجل ) عيانا التقييد به غالبي ولو قال الى الانسان لكان اتم  
واعم ( اعطى ) بالبناء للمفعول وسكت عن الفاعل هو الله تعالى للعلم به  
( من الكرامات ) اى خوارق العادات ( حتى تربع فى الهواء ) اى جلس  
مربعا بين السماء والارض ( فلا تغتروا به ) اى بالتربع فيما ذكر ( حتى تنظروا )  
وتبصروا ( كيف تجدونه ) من الوجدان ( عند الامر ) الالهى ( والتهى )  
الربانى امثل الاول بالفعل والثانى بالترك ام يخالف ( وحفظ الحدود )  
فلا يهتكها ( واداء ) فعل ( الشريعة ) كالصلوة والصيام وغيرها  
فلا يضيعهما يعنى ان كان قائما بالاتباع واقفا عند الحدود اعتدما وقع له  
من الكرامات والا فهو استدراج لا كرامة ( انتهى ) اى كلام البازيد  
البسطامى ( فعوذ ) يا معشر المتقين ( بالله من شرورهم ) وشرورهم  
لانهم يجهلهم وظهور الخوارق على ايدي بعضهم ربما يفتنون من لم  
يثبته الله ( واقوالهم ) المحكى بعضها ( وافعالهم ) المبنية على وساوس  
الشيطان ( فانهم شياطين الانس ) مردتهم وعتاتهم ( وقطاع طريق  
الله تعالى ) اى قطاع طريق معرفته واضيفت اليه تعالى تسريفا لها  
وابطالا لما يقولون ان لا حاجة للعلم وانه يحصل من غير تعلم وذلك خلاف  
قضية حكمة الله فيه فى خلقه قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما العلم بالتعلم  
( وخصماء حبيبه ) صلى الله عليه وسلم لدعواهم ان الفيض الالهى لا يتوقف  
على الاتباع لهديه \* الفصل لثالث \* وهو آخر فصول الباب الاول  
( فى التقوى وهو ثلثة انواع ) لا غير وجه الحصر فيها ان الجحوث عنها اما  
فضيلتها لاثبات زيادة الشوق للسالك او حقيقتها لغة وشرعا او موضع  
جريانها الاول من الانواع فى الاول والثانى فى الثانى والثالث فى الثالث وقدم  
النوع الاول على الثانى ليحصل بيان فضيلتها للطالب زيادة شوق الى  
معرفتها فقال ( النوع الاول فى فضيلتها ) فى المصباح الفضل والفضيلة  
الخير خلافا للنقص والنعيب ( اعلم ) ايها الصالح الخطاب ( اولاً )  
اردت ان اورد جميع الايات القرآنية ( الدالة على فضيلة التقوى ) فخر ايضا  
عليها وتحضيضها ( فوجدتها تجاوزت ) والتفاعل ههنا بمعنى المجرد للمبالغة  
( مائة وخمسين ) اى آية اى ما بين صريح الامر فيها وغيره لقوله ( ووجدت  
صريح الامر بها ) اى بالتقوى ( فيها ) اى الايات ( اكثر من اربعين ) آية  
( فاقصرت من المكررات ) من المشتملة على صريح الامر بها ( على واحدة )



الحصول المقصود بذلك فثبت الايات المتعلقة بفضيلة التقوى بعد الاقتصار  
ثلاث وستين آية (ولم اراع) في ايرادها ههنا (ترتيب المحقق كما راعيت فيما  
سبق) في فصل الاعتصام وغيره ثم علل المتن بقوله (تقدما للناسبة المعنوية)  
بين الايات المقضية لاتباع احديهما بالناسبة لهما لذلك كما في المواهب  
(الايات) القرآنية الدالة على فضيلة التقوى هي المذكورة ههنا منها  
قوله تعالى في سورة الحجرات (ان اكرمكم) اي اشرفكم واعزكم (عند الله)  
اي عندي مكانة (اتقوا) اي اخوفكم واخشاكم وان كان عبدا حبشيا  
مثل بلال رضي الله عنه لا انسبكم ليتفاخروا بالانساب وهذا بيان لما هو سبب  
الفخر قيل المتن من انقطع عن الاكوان الى الله تعالى خشية منه تعالى قال  
عليه السلام من احب ان يكون اكرم الناس فليتنق الله (ان الله عليم) بانقاكم  
(خير) باقتضائكم كما في العيون وغيره (ومنها قوله تعالى في سورة المائدة) انما  
يتقبل الله (العمل الحسن) من المتقين (اي الحائضين منه وانت غير متق  
لسوء نيتك وخيانتك وههنا تفصيل مذكور في تفسير العيون وفي المواهب  
ففيه قبول عمل المتقين ثم ان اريد متق الكفر فالخصر حقيقى او متق الحرام  
من المؤمنين فاضافى او ادعائى انتهى (ومنها قوله تعالى في سورة الانفال  
(ان اولياؤه) اي ما ارباه (الالمتقون) اي الموحدون الابرار المعطيون  
بالتقوى من المسلمين يعنى لا يصلح كل مسلم ايضا ان يلى امره فكيف يصلح  
الكفرة عبدة الاصنام كما في تفسير الشيخ (ومنها قوله تعالى في سورة الجاثية  
(والله ولي المتقين) اي ناصر الموحدون المخلصين كما في العيون (ومنها قوله  
في سورة البراءة) (ان الله يحب المتقين) وفي المراد بحبة الله تعالى لعدم امكان  
حملها على معناها الحقيقى لاستحالة قيامه بذاته تعالى اقوال ذكرتها اول  
الفتوحات للربانية شرح الاذكار النووية قيل المراد يثبت وقيل يذكر في عالم  
الملكووت وقيل يوفق لمراضيه كذا في المواهب (ومنها قوله تعالى في سورة  
التجم (فلا تزكوا) من الذنوب (انفسكم) ينسبها الى الصلوة ولا تمدحوها  
اولا بمدح بعضكم بعضا في وجهه ولا بمدح ايضا في غيبة وهو يعلم انه يبلغ  
مدوحه (هو) اي الله تعالى (اعلم بمن اتقى) اي بمن تركى بالعمل الصالح  
او نطهر من الذنوب او لا و آخر (قيل نزلت الاية حين قال ناس من  
الصالحين صلاتنا وصيامنا وحجنا كذا فنهوا عن القول به قالوا هذا اذا كان  
على سبيل الاعجاب والرياء فاما من اعتقدوا علم ان كل عمل صالح بتوفيق الله

وتأيده لا من عنده ولم يفصده التمدح لم يكن من المزيين انفسهم لان  
المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر كما في تفسير العيون (وفي صحيح مسلم عن  
ابن عطاء قال سميت ابنتي رة فقالت زيد بن ثابت ابنة رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم نهى عن هذا الاسم وقال لا تزكوا انفسكم الله اعلم باهل  
البرمكم (ومنها قوله تعالى في سورة البقرة) (واعلموا ان الله مع المتقين) عن  
الاعتداء بالمعاونة على المعتدين ونزل حين امر الناس بالخروج الى الجهاد  
فقام بعض من حاضري المدينة وقالوا بماذا تجهز في سبيل الله فوالله ما لنا  
زاد ولا يطعمنا احد ذكره في العيون (ومنها قوله تعالى في سورة طه) (والعاقبة  
للتقوى) الحمودة لاهل التقوى وفي نسخة (والعاقبة للمتقين) فلا تقدير  
فيها اي الجنة للمتقين لاهل الدنيا (ومنها قوله تعالى في سورة الزخرف  
(والآخرة) اي الجنة (عند ربك المتقين) اي يتقون الشرك والمعاصي يعني  
خاصة لمن هو متق عنده اوفى علمه او حاصله عند الله لهم كما في تفسير الشيخ  
والمواهب (ومنها قوله تعالى في سورة ص) (وان المتقين) من الشرك والمعاصي  
(الحسن مأب) اي مرجع وهو الجنة (ومنها قوله تعالى في سورة آل عمران  
(وسارعوا) يواو العطف وتركها للاستيفاء اي بادروا (الى مغفرة من  
ربكم) اي اسباب المغفرة من الله وهي التوبة من الذنوب كالزنا والربوا  
وغيرهما والاعمال الصالحة التي توجب لكم تكفير السيئات كالصلوات  
الخمس بموافقتها والجهاد والاتفاق في سبيل الله (وجنة) اي وسارعوا  
الى عمل يوجب دخول الجنة (عرضها السموات والارض) مبتدأ وخبر في محل  
الجر صفة جنة اي عرضها مثل عرضها وخص العرض بالذكر لانه يكون  
اقل من الطول غالبا والمراد وصفها بالسعة قيل كل جنة من الجنان عرضها  
كعرض السموات والارض لو وصل بعضها ببعض وهذا حديث على اجتناب  
المحرمات والعمل بالحسنات سريعا قيل القوت لان في التأخير آفات (اعدت  
للمتقين) موصف آخر الجنة وفيه ايماء الى ان قبول العمل بالتقوى لا غير  
كما في العيون والبحث ههنا طويل الذيل وباقي البحث والاسرار المذكور  
في كتابي جامع الازهار (ومنها قوله تعالى في سورة مريم) (تلك الجنة) الموصوفة  
بالاوصاف الاحسن (التي نورث) من الميراث اي تعطى بغير اختيار الوارث  
(من عبادنا من كان تقيا) وما نزل الابامر ربك له ما بين ايدينا  
وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا اي مطيعا لله تعالى



كأثر الوارث المال من المتوفى ويقله (وقيل أورثوا منازل أهل النار من الجنة لواطعوا ربهم كما في تفسير العيون) ومنها قوله تعالى في سورة الزمر (وسبق الذين اتقوا) عن الشرك والمعاصي (ربهم إلى الجنة زمرا) حال جمع زمرة وهي الجماعة القليلة أي جماعة في تفرقة بعضهم قبل الحساب البسر وبعضهم بعد الحساب الشديد بحسب مراتبهم (حتى إذا جاؤوها) وذكر في تفسير أبي الليث قال بعض أهل اللغة إن حتى إذا كان موصولا إذا يكون بمعنى لما يقع موقع الابتداء انتهى وجواب إذا محذوف إشارة إلى أنه مما لا يحيط به الوصف أي اطمانوا وفازوا عند مجيئهم الجنة كما في العيون والمواهب (وفتحت أبوابها) الواو للحال أي وقد فتحت أبوابها قبل مجيئهم لها بدلالة قوله جنات عدن مفتحة تكرمه لهم (قبل يساق الكفار سريعا إلى النار طردا وإهانة ويساق المؤمنون إلى الجنة سريعا ليصلوا إلى ما يعد لهم بدار الكرامة والرضوان) وقال لهم خزنتها (أي يسلم عليهم الخزنة ويقول (سلام عليكم طم) أي طهرتم من الذنوب أو طابت لكم الجنة (فادخلوها خالدين) حال مقدرة أي مقدرين الخلود فيها فإذا دخلوها ورأوا ما أعد لهم فيها أعجبوا مسرورا وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده أي أنجز لنا على لسان رسله وعده وأورثنا الأرض أي أعطانا وأزّلنا أرض الجنة تنبؤا أي نزل من الجنة حيث نشاء أي حيث يشتهي وقوله تنبؤا حال من ضمير المتكلم في أورثنا حيث نشاء إشارة إلى سعة الأرض والزيادة على قدر الحاجة لأن أحدا ينزل في غير منزله (وقيل يدخل هذه الأمة المحمدية أولا الجنة فتزل حيث يشاء منها ثم تدخل سائر الأمم وقد أغنى الله ككلامهم عن منازل غيره فعم أجرا العاملين الجنة كما في تفسير العيون وهذا مراده بقوله (الآيتين) ومنها قوله تعالى في سورة يوسف (ولدار الآخرة) وهي الجنة (خير) أفعل تفضيل حذف الفه تخفيفا (للذين اتقوا) من الشرك فآمنوا (أفلا تعقلون) بالباء والياء يعني أن الآخرة خير من الدنيا للمتقين دون المعاصين كما في تفسير الشيخ) ومنها قوله تعالى في سورة يوسف أيضا (ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا) أي ثواب الآخرة أفضل للموحدين المقرين بالبعث كما أعطى في الدنيا لهم ذكره في تفسير العيون (وكأنوا يتقون) أي يخافون ويطيعون ولا يعصون وههنا تحقيق وتفصيل تركناه خوفا من الاطتاب والتطويل من إرادته فعلية بمطالعة

تفسيرا لعبون) ومنها قوله تعالى في سورة الشعراء (وازلقت الجنة) أي قربت (للمتقين) لأن الجنة تكون قريبة من موقف السعداء يوم القيمة ينظرون إليها ذكره في تفسير الشيخ) ومنها قوله تعالى في سورة محمد (مثل) أي صفة (الجنة التي وعد المتقون) أي الذين يتقون الشرك والمعاصي وهم أمة محمد عليه السلام وهو مبتداء خبره قوله فيها الآية (ومنها قوله تعالى في سورة النحل (ولنعم دار للمتقين) أي الخائفتين المطيعين الجنة ثم وصفها بقوله (جنات عدن) أي إقامة (يدخلونها تجري من تحتها الأنهار) أي ما يشاؤون أي ما يتمون من المستلذات (كذلك) أي مثل ذلك الجزاء (يجزي الله المتقين) أي يثب الخائفين منه ويطيعونه ثم وصفهم مدحا بقوله (الذين توفاهم الملائكة طيبين) حال من ضمير المفعول أي طيبة نفوسهم بانتقالهم إلى لقاء ربهم أو طاهرا من الذنوب (يقولون) حال من الملائكة أي قائلين لهم عند الموت (سلام عليكم) تليفا من الله أو من نفوسهم ويقولون لهم في الآخرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) في الدنيا من عمل الخيرات من تفسير العيون (ومنها قوله تعالى في سورة الدخان (إن المتقين) أي الذين وحدوا الله واطاعوه (في مقام) بضم الميم وقحها (أمين) أي في مكان ذي أمانة لمن نزل لأخباته له لأن المكان الخفيف كأنه يخون لنزله لما يليق فيه من الخوف قوله (في جنات وعيون) بدل في مقام أمين (يلبسون من سندس واستبرق) الجملة حال من ضمير فاعل من جنات أي لابسين من الجنسيتين يعني بما لطف من الديباج وبما نحن منه غلظ واستبرق معرب من استبره وجاز وقوع اللفظ العجبي في القرآن العربي لأنه إذا عرب خرج من أن يكون مجزيا تصرف فيه تصرف اللفظ العربي من غير فرق (متقابلين) حال بعد حال أي متواجهين لا ينظر بعضهم إلى قفاه بعض لدوران الأسرة بهم (كذلك) أي مثل ما ذكرت لهم ثابت في الجنة أو ابتائهم كذلك (وزوجناهم) أي قرناهم (بمخورعين) أي حسان الوجوه عظام العيون (يدعون فيها) أي يطلبون في الجنة منا وهو حال مقدرة من فاعل زوجنا أي مقدرين طلبهم فيها منا (بكل فاكهة آمنين) من انقطاعها ومضرتها أو من الموت أو من كل خوف (لا يدعون فيها الموت إلا الموت الأولى) أي سوى الموت الأولى أو بعدها والمعنى لا يدعون فيها الموت البتة لأن ذوق الموت



الماضي غير ممكن في المستقبل فهذا من باب التعليق بالحال ( ووقيتهم )  
 اى يصرف عنهم ( عذاب الحميم فضلا ) اى اعطى لهم هذا الثواب فضلا  
 من ربك ذلك اى الفضل ( هو الفوز العظيم ) اى النجاة الوافرة ذكره الشيخ  
 شهاب الدين في تفسيره المسمى بالعبون ( ومنها قوله تعالى في سورة الطور  
 ( ان المتقين ) من الشرك والتكذيب اى انهم يوم القيمة ( في جنات ونعيم ) اى  
 تنعم بانواع النعم ( فاكهين ) اى مثل الذين فرحين ( بما آتاهم ربهم ) في الجنة  
 من الكرامة قوله ( ووقيتهم ) عطف على في جنات اوعلى اتيهم اى حفظهم  
 ورفع عنهم ( ربهم عذاب الحميم ) اى النار ثم يقال لهم ( كلوا واشربوا )  
 من الوان الطعام والشراب ( هنيئا ) اى هنا كم الاكل والشرب لانه لا نقص  
 فيه ولا خوف من الآفات كما كان في الدنيا قوله ( بما كنتم تعملون )  
 متعلق بهنيئا ومتعلق بكلوا واشربوا اى بسبب اعمالكم التى عملتم في الدنيا  
 وقوله ( متكئين ) حال من ضمير في جنات عائدا الى المتقين ( على سرر مصفوفة )  
 اى قد صف بعضهم الى جنب بعض ( وزوجناهم ) اى قرناهم ( بحور عين )  
 اى يرض حسان الاعين وعظامها كما في تفسير العبون ( ومنها قوله تعالى  
 في سورة المرسلات ( ان المتقين ) من الشرك بقرينة المقابلة للمكذبين  
 ( في ظلال ) اى مستقرون ومستغرقون في انواع الترفه والنعيم ككونهم  
 في ظلال اشجار الجنة ( وعبون ) جارية ( وفواكه ) متنوعة المشتهيات  
 للنفوس لقوله ( بما يشتهون ) ويقال لهم في الآخرة ( كلوا واشربوا )  
 من الطعام والشراب فيها ( هنيئا ) اى سائغا لا اذى فيه ( بما كنتم تعملون )  
 اى سبب عملكم الصالح في الدنيا ( كذلك نجزي المحسنين ) اى المؤمنين  
 الصالحين ( ومنها قوله تعالى في سورة النبأ ( ان للمتقين مقازا ) اى موضع  
 الفوز يعنى الظفر المطلوب وهو الجنة او النجاة من النار وقوله ( حدائق )  
 بيان مقازا او بدل منه اى يساتين محوطة بالجدر فيها نخل وثمار ( واعنابا )  
 اى كروما ( وكواعب ) اى جوارى متفلكات الشدى كما في العبون وفي التوفيق  
 جمع كاعب وهى المرأة التى تكعبت ثديها ونهدت وارتفعت ( اربابا ) اى  
 مستويات في السن والميلاد جمع ترب بالكسر وهى اللدة ولدة الرجل هو  
 الذى يلد معه في زمان واحد وينشأ معه والمراد هنا التساوى في الذات  
 ( وكأسادهاقا ) اى مملوءة او متتابعة ( لا يسمعون فيها لغوا ) اى قولا باطلا  
 ( ولا كذبا ) بالتخفيف والتشديد اى تكذبا حال شربها يعنى لا يكذبون

ولا تكذب بعضهم بعضا عند شرب الخمر كما كان في الدنيا ثم اشار الى  
 السبب بقوله ( جزاء من ربك ) اى ثوابا من الله ( عطاء حسابا ) اى كثيرا  
 مما عملوا كما في تفسير العبون وغيره ( ومنها قوله تعالى في سورة البقرة  
 ( وتزودوا ) الزاد وكان اهل اليمن يحجون بغير زاد مظهرين التوكل  
 ثم يسألون الناس فترات ( فان خير الزاد التقوى ) ومن التقوى الكف عن  
 السؤال والاخراج ( واتقون ) لعذابي وعضي ( يا اولى الالباب ) ياذوى  
 العقول الصافية الخالصة كما في المواهب ( ومنها قوله تعالى في سورة  
 الاعراف ( ولباس التقوى ) اى لباس الورع والخشية اولباس الحرب بالرفع  
 مبتداء خبره ( ذلك خير ) اى هو خير من هذا اللباس لانه يستر منكم عيوب  
 الدنيا والاخرة وضع اسم الإشارة موضع الضمير وبالنصب عطف على  
 لباسا كما في تفسير الشيخ وغيره ( ومنها قوله تعالى في سورة الحجرات ( اولئك  
 الذين امتحن ) اى جرب وحقق ( الله ) اختباره بالحن والشدائد  
 والاصطبار ( قلوبهم للتقوى ) اى كاشفة لها مختصة بها واللام للاختصاص  
 او امتحن بمعنى اخلص من امتحن الذهب اذا ازاله ليميز ابرزه من خبثه  
 يعنى اخلص قلوبهم ونقاها من الشهوات اطهارا للتقوى وهى صد  
 النفس عن مرادها السوء واللام للتغليل كما في تفسير الشيخ ( ومنها قوله  
 تعالى في سورة الحج ( ومن يعظم شعائر الله ) وهى الهدى والبدن وتعظيمها  
 استسمانها للحج ( فانها من تقوى القلوب ) اى ناس من تقوى قلوبهم او من  
 اعمال ذوى تقوى القلوب كما في المواهب ( ومنها قوله تعالى في سورة التوبة  
 ( اقم اساس بنيانه ) بالنصب مفعول المعلوم وبارفع فاعل المجهول  
 الاستفهام فيه لئلا يستواء بين الاخلاص والزيادة اى من اصل بنيان دينه  
 مأخوذ من اساس البيت وهو قاعدته ( على تقوى ) يلاتون متعلق باسس  
 لانه فعلى ينصرف وبالتثوين الحاقا بحرف اللانثيث ككثرة على قراءة  
 الصرف اى على قاعدة قوية ( من الله ) وهى خشية الله وتوحيده الجار  
 متعلق بتقوى باعتبار تضمنه معنى الخوف ( ورضوان ) عطف على تقوى  
 وهو مصدر بمعنى الرضاى ورضامته ( خير ام من اسس بنيانه على شفا جرف )  
 اى شفير جانب واد متحفر اصله بجر يان الماء فيه وصفه هار اى متصدع  
 مائل الى السقوط ( فانهار به ) اى سقط معه ( في نار جهنم ) والله لا يهدى  
 القوم الظالمين ( ومنها قوله تعالى في سورة الاعراف ( ورحنى وسعت



كل شيء) أي تبلغ البر والفاجر قبل لما نزلت هذه الآية قال الله تعالى (الذين آمنوا وكنوا  
 شيئا فاقطع الله تعالى بقوله (فما كتبها) أي ساءلتها (للذين يتقون)  
 الشرك والمعصية بقى ههنا اسرار واستلزام من ارادها فعلية بمطالعة  
 كتابي جامع الازهار) ومنها قوله تعالى في البقرة (هدى) بيان ونور  
 (للمتقين) الصابرين للايمان وترك الشرك) ومنها قوله تعالى في سورة آل عمران  
 (وموعدة) أي اتعاط بآياته (للمتقين) تدعوهم الى الشكر والخوف  
 والثناء على الطاعة والصبر على ما اصابهم في سبيل الله ويصرفهم  
 عن اقتراف الاثم والفسوق من القول والفعل كما في تفسير العيون) ومنها  
 قوله تعالى في سورة الانبياء (وذكرى) أي تذكرة وعظة (للمتقين) يعني  
 آياتهم التورية الفارقة بين الحلال والحرام ونورا مخرجا من الظلمات  
 وموعظة للذين يتقون الشرك كما في تفسير الشيخ وفيه كلام في اواثل  
 ضياء السبيل فراجع) ومنها قوله تعالى في سورة البقرة (يا ايها الناس)  
 الآية مشوقة لاثبات التوحيد وتحقيق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم الذين  
 هم اصل الايمان قيل هو خطاب لاهل مكة ويا ايها الذين آمنوا خطاب  
 لاهل المدينة حيث جاء في القرآن وهو موقول قول أي قل يا كفار مكة  
 (اعبدوا) أي وحدوا واطيعوا (ربكم) أي سيدكم ومزيكم بترزيقكم  
 (الذي خلقكم) أي اخترعكم ولم تكونوا شيئا (و) خلق (الذين من قبلكم)  
 من الامم وفي الوصف به ايماء الى سبب وجوب عبادته تعالى (اعلمكم يتقون)  
 أي لكي يحصل رجاء منكم ان تتقوا عصيانه فيجوز سبب التقوى من العقاب  
 وخص المخاطبون بالذكر تغليبهم على الغائبين كما في تفسير العيون) ومنها  
 قوله تعالى في سورة الاعراف (واذكروا ما فيه) أي الكتاب (اعلمكم يتقون)  
 (ومنها قوله تعالى في سورة البقرة (ولكم) ايها المؤمنون (في القصاص)  
 أي في هذا الحكم الذي هو القصاص (حياة) أي بقاء عظيم لانهم كانوا  
 يقتلون بالواحد الجماعة فاذا علم القاتل انه يقتل اذا قتل لا يقدم على القتل  
 واذا قتل فقتل ارتدع غيره فكان القصاص سبب حياة نفسين او اكثر  
 (يا اولي الاباب) أي ذوي العقول الكاملة تأملوا في حكم القصاص كيف  
 كان مفيدا لحفظ الارواح واستبقاء النفوس (اعلمكم يتقون) عن القتل  
 بمحاطة القصاص فيما ينكم وقيل المراد بالحياة الحية الاخرية لان القاتل  
 اذا اقتص منه في الدنيا لم يؤخذ به في الآخرة كما في العيون والتوفيق

(ومنها قوله تعالى في سورة البقرة (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام)  
 أي فرض عليكم صيام شهر رمضان (والصوم في اللغة الامساك وفي  
 الشرع امساك يوم عن اشياء مخصوصة مع النية ثم اكده فرضيته وبين  
 انه عبادة قد يمة ليست مخصوصة بنا بل كانت مفروضة على من تقدم منا  
 ايضا بقوله (كما كتب على الذين من قبلكم) أي على الانبياء والامم من عهد  
 آدم الى عهدكم يعني ان صومكم هذا كصومهم في عدد الايام وهو شهر  
 رمضان (قيل كان وقوعه في البرد الشديد فشق عليهم في معاشهم  
 واسفارهم فجعلوه بين الشتاء والربيع وزادوا عشرين يوما كفارة لتحويله  
 عن وقته) (اعلمكم يتقون) المعاصي لان الصائم يمنع نفسه من مباشرة السوء  
 قال صلى الله عليه وسلم فعلية بالصوم فان الصوم له وجاء أي مجئ من السوء  
 كما في تفسير العيون) ومنها قوله تعالى في سورة البقرة ايضا (كذلك)  
 أي مثل ذلك البيان (بين الله آياته للناس) من امر الصيام في الصحة  
 والمرض والمباشرة بالنساء والاعتكاف (اعلمهم يتقون) أي يخافون الله  
 فيبتهون ما امرهم وينتهون عما نهاهم كما في تفسير الشيخ رحمه الله  
 (ومنها قوله تعالى في سورة الانعام (وانذره) أي خوف بالقرآن (الذين  
 يخافون ان يحشروا الى ربهم) امر النبي عليه السلام بالانذار لاهل الكتاب  
 بعد انذار المشركين لان الحجية عليهم اوجب لاقرارهم بالبعث بتلاوة  
 الكتاب ويجوز ان يكون المراد للمسلمين ليمتنعوا عن المعاصي بعد الايمان  
 بالانذار (لبس لهم من دونه) أي من غير الله (ولي) أي قريب في الدنيا  
 ينصبرهم (ولا شفيع) لهم في الآخرة ومحل هذه الجملة نصب على الحال  
 من ضمير يخافون يعني خوفهم بالقرآن (اعلمهم يتقون) الله تعالى فيترجون  
 عن الكفر والمعاصي (ومنها قوله تعالى في سورة الانعام ايضا (ذلكم)  
 وصيكم به لعلكم تتقون) أي تحذرون الاهواء المختلفة فتستقيمون في دينه  
 (ومنها قوله تعالى في سورة المائدة (اعدوا) أي قولوا الحق في اوليائكم  
 واعدائكم (هو) أي قول الحق والعدل (اقرب للتقوى) أي لطاعة الله  
 وابتعد من عصيانه كما في تفسير العيون) (ومنها قوله تعالى في سورة البقرة  
 (وان تعفوا اقرب للتقوى) مبتدأ وخبر وتعليل أي ترك بعضكم بعضا  
 حقه اقرب لاجل التقوى اذا اخذ كانه عوض من غير معوض عنه او ترك  
 المروة عند ترك التقوى وفي الآية نداء الى الانسانية بينهم لانه تعالى امر



كل واحد منهما بالعفو كما في تفسير العيون (ومنها قوله تعالى في سورة البقرة  
ايضا (ولو) ثبت (انهم) اي اليهود (آمنوا) بالقرآن ومحمد عليه السلام  
(واتقوا) الشكر واليهودية وجواب لقوله تعالى (لثبوت) وهي مبتدأ  
اي اثواب كائن لهم على الدوام (من عند الله) صفته والخبر (خير لو كانوا  
يعلمون) اي ثواب الله لهم مما هم فيه ولقد علموا لكن جهلهم الله لعدم انتفاعهم  
بعلمهم ولم يقل لثبوت الله بالاضافة لان المعنى اني من الثواب خير لهم  
بالتوكل يدل على التقليل كما في تفسير الشيخ (ومنها قوله تعالى في سورة  
آل عمران (وان تصبروا) على عداوتهم وميثاق الدين (وتتقوا) الله  
في محاربه (لا يضركم) بضم الضاد والراء بالشديد من الضر ولا يضركم  
بكسر الضاد وجرم الراء من الضر اي لا يضركم (كيدهم شيئا) اي مكرهم  
شيئا من المكارة وهو ارشاد من الله تعالى الى الاستعانة بالصبر والتقوى  
على كيد الاعداء (ان الله بما تعملون محيط) اي علمه باعمالكم من الصبر  
والتقوى وغيرهما مدرك من كل جانب والاحاطة ادراك الشيء بكماله  
ولما جاء المشركون باحد وتزلوا فيه لقتالهم فاشار بعض الصحابة بالخروج  
عليه الصلوة والسلام في الخروج لقتالهم فاشار بعض الصحابة بالخروج  
واشار بعضهم بترك الخروج فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
اليهم وتزل بالشعب من احدى امر على الرماة عبد الله بن جبر فزله ما تزل  
فاخبر الله تعالى لنيه ليعرف منه الله عليه وينكره ويصبر على ما يصيبه  
ويصيب المؤمنين من الاذى عن المشركين وتمام التفصيل في تفسير العيون  
(ومنها قوله تعالى في سورة آل عمران (بلى) اي يكفيكم الامداد بهم  
(ان تصبروا) مع نبيكم للمشركين (وتتقوا) مخافة امر دينكم (ويا توكم)  
ان يجيشكم المشركون (من فورهم هذا) اي من غضبهم الذي غضبوه  
لبدر واضل القور الغليان والاضطراب (يمددكم ربكم) اي يعينكم  
(بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) بكسر الواو اي معلمين خيل لهم  
بالصوف الابيض وبقح الواو اي سومههم غيرهم او نفوسهم بعمامة  
صفراء وثياب بيض قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر تسوموا فان  
الملائكة قد سومت بالصوف الابيض في قلائسهم ومغافرهم وقال  
عليه السلام ايضا نزلت الملائكة على خيل بلق عليهم عمام صفراء وبيض  
قد ارسلوها بين اصكتافهم (ومنها قوله تعالى في سورة آل عمران

(وان تصبروا) على الشدة والاذى (وتتقوا) المكافات والمعاصي  
(فان ذلك) اي الصبر والتقوى (من عزم الامور) اي من معزوماتها التي  
تجب عليكم فعلها وتحملها عليها فانها من اخلاق الانبياء والاولياء  
ومنها قوله تعالى في سورة النساء (وان تصلحوا) ينهن في التسوية  
والعدل والتوبة عما مضى من مبلكم عن التي كرهتموها والرجوع اليها  
(وتتقوا) الجور فيما يستقبل (فان الله كان عفورا رحيم) حيث تجاوز عن  
ذنوبكم ورخص لكم في الاصلاح كما في تفسير الشيخ (ومنها قوله تعالى  
في سورة المائدة (واوان اهل الكتاب آمنوا) اي صدقوا بمحمد والقرآن (واتقوا)  
اي قروا ايمانهم بعمل التقوى الذي طريقه السعداء (لكفرنا عنهم سيئاتهم)  
اي لمحونا عنهم ذنوبهم (ولادخلناهم جنات النعيم) في الآخرة كما في العيون  
(ومنها قوله تعالى في سورة الاعراف (واوان اهل القرى آمنوا واتقوا) اي  
لو ثبت ايمانهم وخافوا ربهم ووحده واطاعوه (لفتحنا عليهم بركات من  
السماء والارض) اي لكشفنا لهم باب الخير ويسرناه عليهم كتيسر امر  
الابواب المغلقة بفتحها وازلنا عليهم بركات كالمناسبات والرزق  
من كل جهة من السماء والارض (ولكن كذبوا) اي الرسل (فاخذناهم)  
اي عاقبناهم (بما كانوا يكسبون) بسبب كفرهم وعصيانهم قبل اذا كان  
المرأشاكرا كان السعة في رزقه من السعادة واذا كان غير شاكر كان الغناء  
من الشقاوة كما في تفسير العيون (ومنها قوله تعالى في سورة الانفال (يا ايها  
الذين آمنوا) يا الله تعالى (اتقوا) اي تطيعوا (الله) بالخشية من عقابه  
ولا تعصوه (يجعل لكم فرقانا) اي امر ايفرق بين الحق والباطل ينصركم  
في الدين على اهل الكفر لاعتزازكم واذلالهم في الدنيا والآخرة (ويكفر  
عنكم سيئاتكم) اي ويح كبركم (ويغفر لكم ذنوبكم) اي ويستز عليكم  
عيوبكم (والله ذو الفضل العظيم) اي التجاوز عن سيئات عباده كما في تفسير  
الشيخ (ومنها قوله تعالى في سورة النور (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله  
ويتق) بكسر الهاء وسكون القاف تخفيفا تشبيها لنقه بكشف وبكسر  
القاف والهاء مع وصل يائها وبغير وصلها بسكون الهاء شرط اي ومن  
يطع الله في فرائضه ورسوله في سنته ويخش الله على ما اقترف من الذنوب  
ويتق بما يستقبل جزاؤه (فاولئك هم الفاترون) اي الذين فازوا بالجنة لمحجهم  
اسباب القوز كما في العيون والمواهب (ومنها قوله تعالى في سورة الطلاق



(ومن يتق الله) وتطلق امرأته للسنة (يجعل له مخرجاً) أى بالمراجعة  
 (وبرزقه من حيث لا يحسب) أى لم يخطر بباله يعنى يوسع رزقه عن ابن عباس  
 رضى الله عنهم من طلق وراجع كما أمر الله جعل له من الكرب سبياً عند الموت  
 مخرجاً وبرزقه من حيث لا يحسب ولا يرجو (وعن بعض ان فيها تسليية ووصية  
 للنساء عند الفراق فانهم مضطربون غالباً للغيرة والاحتياج والصبر كما في شرح  
 ابن علان واكثر العلماء على انها نزلت حين جاء صحابي اسرا به وشكى للنبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم هذا والفاقة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اتق الله واصبر واكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله ففعل الرجل اذا جاء  
 ابنه بابل ونعم كما في القاضي والكشاف (ومنها قوله تعالى في سورة الطلاق  
 ايضا (ومن يتق الله) أى من يخشيه ويصبر على امره (يجعل له من امره)  
 أى امر الدارين (يسرا) أى يسهل عليه امرهما ويخلصه من شديدهما  
 كما في العيون (ومنها قوله تعالى في سورة الطلاق ايضا (ومن يتق الله) ويعمل  
 باحكامه وفرائضه (يكفر عنه) بالياء والنون (سيئاته) في دار الدنيا (ويعظم له  
 اجرا) أى ثواباً في دار الآخرة ذكره في تفسير الشيخ (ومنها قوله تعالى في سورة  
 الاحزاب (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) أى عظموه بالصدق (وقولوا قولا  
 سديداً) أى قولاً قاصداً الى الحق والعدل فالغرض من الايتين النهي  
 عن الخوض فيما لا يعنيههم والبعث على حفظ اللسان في كل باب فانه رأس الخير  
 كله والمعنى راقبوا الله تعالى في حفظ الستكم وتشديد قولكم (يصلح لكم  
 اعمالكم) أى يوفقكم الله في اتيان الاعمال الصالحة المرضية (ويغفر لكم  
 ذنوبكم) أى يكفر عنكم سيئاتكم الآية كما في العيون فيه ارشاد الى ان حفظ  
 اللسان وسداد القول رأس الخير كما في المواهب (ومنها قوله تعالى في سورة آل  
 عمران (واتقوا الله لعلكم تفلحون) على رجاء الفلاح لا القطع به فان الامر كله  
 لله (ومنها قوله تعالى في سورة آل عمران (فاتقوا الله لعلكم تشكرون) انعامه  
 بصرف العبد بجميع ما انعم عليه مولاه لما خلق له (ومنها قوله تعالى في سورة  
 آل عمران (واتقوا الله لعلكم ترحون) على رجاء الرحمة كما في شرح ابن علان  
 ومنها قوله تعالى في سورة المائدة (وتعاونوا) أى تناصروا (على البر) أى على اتباع  
 امر الله والعمل به (والتقوى) أى وعلى اجتناب ما نهى الله عنه (ولا تعاونوا  
 على الاثم) أى الكفر والانتقام والتشني (والعدوان) أى الظلم كما في العيون  
 ومنها قوله تعالى في سورة العلق (وامر) الناس (بالتقوى) أى بالايمان والعمل  
 الصالح واجتناب المعاصي فنهاه عن ذلك كما في العيون (ومنها قوله تعالى

في سورة النساء (واقدر وصينا) أى امرنا (الذين اوتوا الكتاب من قبلكم)  
 أى اهل التوراة والانجيل (واياكم) يا امة محمد في القرآن (ان اتقوا الله)  
 فيما وصيكم به من التوحيد والعمل بالشرائع كذا في تفسير الشيخ (ومنها  
 قوله تعالى في سورة المائدة (قال) أى عيسى عليه السلام لقومه لما طلبوا  
 المائدة (اتقوا الله) في سؤال المائدة (ان كنتم مؤمنين) اذ لا يليق  
 اقتراح الايات بعد الايمان ونعمائها في التفسير (ومنها قوله تعالى في سورة  
 آل عمران (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) أى حق خوفه بان  
 يطاع فلا يعصى طرفه عين وان يشكر على نعمه ولا يكفر وان يذكر  
 ولا ينسى نزل حين تفاخر الانصار من الاوس والخزرج وكان الغلبة  
 للاوس فاخذوا السلاح ليقاتلوا مع الخزرج ثم قالوا يا رسول الله تعالى  
 من يقوى على هذا الحكم فنزل (ومنها قوله تعالى في سورة التغابن  
 (فاتقوا الله ما استطعتم) نسخ قوله اتقوا الله حق تقاته أى انقوه على  
 قدر طاقتكم اذ لا يكلف الله المؤمنين ما لا طاقة لهم بكم في العيون  
 والمواهب (فامن) مزينة (خصلة) أى ذميلة واحدة (من خصال)  
 اعمال (الخير) الشرعي (اكثر ذكراً وثناء عليها) الجار متعلق بثناء  
 والمصدران منصوبان على التمييز وهما تنازعا قوله (في كتاب الله) أى القرآن  
 المجيد وتنازعا ايضا قوله (من التقوى) فقيه كالتنويهها واعلاء رتبتهما  
 حضاً عليهما واعلم ايها السالك للطريقة والطالب الآخرة (فتأمل)  
 ايها الصالح الخطاب (فيما كتبنا من الايات الكريمة) أى النفيسة  
 (كيف كان المتقي عند الله) عندية مكانية الظرف ظرف لقوله (اكرم)  
 بدليل آية الحجرات (ومقبول الطاعة) بدليل آية المائدة (ووليّه وحبيبه)  
 بدليل آية الانفال والجاثية ورتب كما ذكره على ترتيب ذكر الايات منه  
 وهذا كالمف والمنشأ المرتب (وكيف كان الله ولياً له) أى متوالياً اموره  
 (ومحباً) موفقاً مثبياً (ومزكياً) أى شاهداً له بعلو الشان (وناصراً) بالاعانة  
 بشهادة آية الجاثية وآية البراءة وآية التجم وآية البقرة (وكيف كان له  
 العاقبة) أى المآل الحسن (والآخرة) التي هي خير من الدنيا (وحسن مأب)  
 أى مرجع وهو الجنة لآية القصص والزخرف وسورة ص فتأمل  
 (وكيف اعدت) أى هيئت (له الجنة) وكيف (اورثت) بالبناء للمفعول (له)  
 أى ضارت ارثاله (وازلقت) منه (ووعدت) بهم (و) كيف (كانت داراً



المتقين وكيف كان التقوى للاخرة زاداً ولباساً) يقع قوام الدين ويستتر صاحبه عن العور كل حين بدليل آية آل عمران وآية سورة مريم وآية الشعراء وآية سورة محمد وآية النحل وآية الدخان وآية البقرة وآية سورة الاعراف (وكيف اضيفت الى الرئيس) من الاعضاء القلب (الاشرف) بالجر بدل مما قبله وبالرفع او بالنصب اى هو او اعنى اذ هو ملك مطاع نايذ الحكيم والاعضاء خدمه فان صلح صلح والا فلا كما فى الحديث (وامتحن بها وكيف جعلت سبباً للخزينة) وكثرة الثواب واعلاء المقام (وكآية الرحمة) على ذاته تعالى (وكيف خص لها كون كتاب الله تعالى هدى وموعظة وذكرى) لان بها يتم الانتفاع ويكمل الارتفاع ولا كذلك الامر عند فقد ها (وصكيف جعلت غاية للعبادة والذكر والقصاص والصيام والتبئين) للآيات (والانذار والتوصية) بالاتباع بالآيات بلعلكم تتقون به كل (والعدل والعفو) يجعلهما اقرب للتقوى (وكيف كانت شرطاً وسبباً) جعلها منه تعالى (للمنوبة) الثواب (ودفع المكيد) من الكفرة (والامداد) بامداد الوفاء من الملائكة (وايتان ما يجب العزم عليه) لوجوبه شرعاً (و) ما يجب (المغفرة) للذنوب (والرحمة) تكثير العطاء (وتكفير السيئات) هو المعبر عنه بالمغفرة فالجمع بينهما اطاب (وادخال الجنة) اما ابتداء او بعد سبق عذاب (وقتح البركات) السماوية والارضية (والفرقة بين الحق والباطل) وذلك بالنور الناشئ عنها (والفوز) اى الظفر بما يطلب حصوله (والخروج عن المضائق) دنوية واخروية (والرزق من حيث لا يحتسب) اى توسيع الرزق من حيث لم يخطر بباله (واليسر) هو ضد العسر (واعظام الامر) اى جعله عظيماً (واصلاح العمل) قال الله فى حق خاصه واولئك يدل الله سيئاتهم حسنات الآية (والفلاح) بمعنى الفوز (والشكر) اى اداء الحق الالهى بحسب الطاقة (و) انظر (كيف امر بالتعاون عليها) لعظم امرها (ومدح الامر بها) لعلو قدرها (ووصى بها) بصيغة المفعول وسكت عن الفاعل لعلم به من الآية المتلوة فيها (الاولون والآخرين) يعنى جميع الامة سابقها ولاحقها (وجعلت مقتضى الايمان) فان من آمن اتقى من مولاه (وامر) بالبناء للمفعول (بتحصيل حقيقتها و) تحصيل (كمالها بقدر الاستطاعة) كما قال فاتقوا الله ما استطعتم وقال الله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات

لا يكلف نفساً الا وسعها (فبا ايها الطالب للآخرة) هي ما قابل الدنيا (و) يا ايها (السالك طريقها) ان كنت صادقاً فى دعواك (فى طلبها) (اكيدت عليها) اى على التقوى اى صرت مكبا عليها لما علمت من ثمارها يقال كبه واكبه اى الفاء على وجهه وكبه فاكب فيكون للمطاوعة وهذا غريب واصكب عليه اقبل عليه (وصرت عاشفاً) لها شديد المحبة (منتهزاتها) متبعاهوا لذلك المطلب اى حريصاً لا يتأمل ما يقول الناس بها المستهتر بالفتح على صيغة المفعول هو الحريص المولع بالشئ بحيث لا يبالى فيما يقال له وعليه (بحيث لا يعوقك) بمنعك (عنها) اى عن التقوى (عائق اصلاً) فى زمن ما لغلبة الداعية (ولو اجتمعت الانس والجن على ذلك) اى على منع التقوى ولما فهم من الكلام السابق استقلال السالك فى تحصيل التقوى بدون توفيق الملك المتعال استدرك بقوله (ولكن الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء) تنبيهها على ان اللازم مع الجهد والسعى البليغ فى تحصيلها الاستعانة من الملك المتعال لانه يضل من يشاء ويهدى من يشاء (بيده) اى بقدرته لا غير (الخير) وسكت عن الشر تأديباً والافقد قال الله تعالى قل كل من عند الله (وهو على كل شئ) اى شئ (قدير) لعموم صلاحية تعلق قدرته بجميع الممكنات (الاخبار) اى الاخبار النبوية الدالة على فضيلة التقوى كثيرة (منها ما اخرجها احد فى مسنده المرموز له بقوله (حد) عن ابى ذر) الغفارى رضى الله تعالى عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له انظر) نظراً اعتباراً (فانك لست بخير) الباء صلة للتاكيد اى اكرم واكثر ثواباً عند الله تعالى (من احمر) اى ابيض بدليل (ولا اسود) الا ان تفضله اى تفوقه وتغلبه فى الفضل (بالتقوى) فحينئذ تكون خيراً منه واكرم وفى الحاشية اى لست خيراً من احد من العرب والعجم فى حال من الاحوال الاحال فضلك وزيادتك عليه بالتقوى انتهى ويجوز ان يكون من احمر ولا اسود كآيتان عن جميع الناس يقال اتانى كل اسود واحمر اى جميع الناس (وقوله الا ان تفضله اى تغلبه فى الفضل هو فى الاصل لازم لكن صار متعدياً باعتبار معنى المغالبة والضمير راجع الى اسود واحمر على سبيل البدل كما فى التحقيق (واخرج البيهقي المرموز له بقوله (هق) عن جابر) بن عبد الله (رضى الله تعالى عنه انه قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى وسط) بفتح السين (ايام الشربق)



هي الايام الثلاثة التي بعد يوم النحر والشرق هو تقد يد اللحم وسميت به  
لوقوع تقديد لحوم الاضاحي فيها فالاضافة للملابسة اول اشراق ليلها  
بالقمر ونهارها بالشمس ووجه التسمية لا يلزم اطراذه كما في المواهب (فقال  
يا ايها الناس) مأخوذ من الانس بالقلب (ان ربكم واحد) ذاتا وصفة  
وفعلا (الا) بفتح الهمة وتخفيف اللام اداة استفتاح وتنبية (لا فضل)  
اي لا شيء منه (لعرني على عجمي ولا عجمي على عربي) باعتبار الجمعية  
والعربية او الانتساب للعرب والعجم (ولا احمر) ترك اللام ايماء الى انه نوع  
غير ما قبله (على اسود ولا اسود على احمر) اي باعتبار اللون اذ لا دخل له  
في الافضلية ويجوز ان يكون بمعنى احد مجردا عن الوصفية اي لافضل  
لاحد على احد بدون التقوى وانما كرره لزيادة التاكيد والتعظيم (وان اباكم  
واحد) هو آدم عليه السلام والجملة معترضة بين المستثنى وهو (الا بالتقوى)  
والمستثنى منه وهو لافضل الخ ذكر دال على طريق الاستيفاف البياني بقوله  
(ان اكرمكم عند الله اتقاكم) اشارة الى ان هذا الحديث مؤيد بكتاب الله تعالى  
وتعليل المحصر المذكور (الا) بتخفيف اللام حرف تنبيه ايضا (هل بلغت)  
استفهام من سامعي تلك الخطبة اني ادبت قوله تعالى بلغ ما انزل اليك  
من ربك (قالوا بلى) اي بلغت (يا رسول الله تعالى) زاد في رواية اللهم اشهد  
(قال) عليه السلام تحريرا على نشر عالم السريعة (فليبلغ) من التبليغ  
او الابلاغ (الشاهد) مجلسنا (الغائب) عنه اقول ينبغي ان يكون المراد  
بالشاهد العالم الحافظ وبالغائب الجاهل الغافل واللام الجنس فاعلم  
(واخرج البيهقي المرموز له بقوله (هق) والطبراني في الصغير والوسط  
المرموز لهما بقوله (ططص) عن ابي هريرة رضي الله عنه) عبد الرحمن بن  
صخر (انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة) اليوم  
الذي يقوم فيه الناس من قبورهم رب العالمين كما في شرح الصدور وكان  
تامة (امر الله تعالى مناديا) من الملائكة او غيرهم (يتادى) لبيان الاكرام  
عنده سبحانه (الا) بفتح الهمة وتخفيف اللام للاستفاح كما مرارا (اني  
جعلت نسباً) يتعلق به على رحمتي العباد وهو التقوى (وجعلت نسباً) منبياً  
على عرض الدنيا واعراضها (جعلت اكرمكم اتقاكم) واكد ذلك لقوله  
اكرمكم عند الله اتقيكم (فايتيم) اي امتنعتم كل قول اشد الامتناع  
(الا ان تقولوا فلا ابن فلان) اي ذو النسب (خير) وان كان فاجرا

(من فلان ابن فلان) الفاقد لذلك المظهر الدنيوي وان كان صالحا  
(فاليوم) اللام فيه للعهد الحضورى (ارفع نسبي) باكرام ذوى التقوى  
(واضع نسبكم) المبني على هوى النفس وعرض الدنيا فلا انساب بينهم  
يومئذ ولا ينسأ لون (ابن المتقون) فتعلى مقامهم وتزيد اكرامهم (واخرج  
احد في المسند المرموز له بقوله (حد) عن ابي ذر) بالجملة المفتوحة  
وتشديد الراء الغفارى (رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ستة ايام) اي في يوم كل منها (اعقل) تعقل (يا ابا ذر ما يقال)  
بالبناء للمفعول (لاك بعد) بالبناء على الضم يحذف المضاف اليه ونبه معناه  
نبيه عليه ليلقى اليه السمع وهو شهيد (قيل انما امر النبي عليه السلام  
بالانتظار الى هذه المدة لان حصول الشيء بعد الطلب الذ ولاختبار كونه  
طالبا حقيقيا وليدل على ان ذلك المعقول امر عظيم من شأنه التوجه اليه  
والاقبال عليه (فلما كان اليوم السابع قال عليه السلام) خطا باله بما امر  
(او صيك بتقوى الله) امثال امره فعلا ونهيه تركا (في سر امرك)  
اي ما بينك وبين الله تعالى (وعلا نيته) بتخفيف التحنة اي ما تعلته  
من امرك (فاذا اسأت) اي فعلت سيئة لاحد (فاحسن) عقيبها بحسنة  
ليقابل الحسنة السيئة فتذهبها (كما قال الله تعالى ان الحسنات يذهبن  
السئيات او المعنى اذا عملت سيئة فاعمل في جنبها حسنة تمحوها) كما قال  
صلى الله عليه وسلم اتق الله تعالى حيث كنت واتبع السيئة الحسنة  
تمحوها وخالف الناس بخلق حسن (ولا تسئلن احدا شيئا) من امور الدنيا  
بقريته قوله (وان سقط سوطك) يعني لا تسئلن من يرفعه اليك وان كان  
سهلا لما في السؤل من الذل الذي لا ينبغي مداخلته وليس للمؤ من  
ان يذل نفسه والامة والزوجة في مصالح داخل البيت والاجير والتلميذ  
مستثنى من هذا الحكم الاولى الاستخدام في الثلاثة الاولى وفي الرابع بنية  
تهذيب الاخلاق والتأديب كما في حاشية خواجه زاده (وذكر في شرعة  
الاسلام ويحتمل المكاسب الخبيثة نحو كسب الحجام بالشرط وثمان البغي  
واجرا الكاهن وثمان الكلب وضراب الفحل وهدية الشفاعة وكسب  
الصغير غير العاقل (قال في الايثار شرح المختار نقلا عن الذخيرة اذا ملأ  
عبد او صبي الكوز من ماء الحوض وارا في بعضه في الحوض لا يحل لاخذ  
ان يشرب من ذلك الحوض لانه خلط به ملكه ولا يمكن تمييزهما وكذا



لوجاء صبي بالكوز من ماء مباح لا يحل لآبويه ان يشرب منه اذا كانا غنيين  
لان الماء صار ملكه بعد الاخذ ولا يحل لهما الاكل من ماله من غير حاجة  
انتهى (ولا تقبض امانة) من ودیعة او مال یتیم او محجور علیه وانما نهاه  
عنه لضيقه عن القيام بحفظها ومراعاتها والتقيد بها وكل ذلك  
مشوش للخاطر ومشتت له مع احتمال الضياع وحصول الخصومة والعداوة  
فلذا كره الاثنتان لمن كان كذلك (واخرج القسيري المرموز له بقوله (قش)  
(عن ابي سعيد) بن مالك بن سنان (الحذري) بضم المعجمة وسكون المهملة  
وبعدها راء نسبة الحذرة بطن من بني النجار من الانصار) انه جاء رجل  
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا نبي الله اوصني) اي مرني او ذكرني  
بما فيه نفع عن الله تعالى (فقال عليك) اسم من اسماء الافعال اي استمسك  
والزم في السر والعلانية (بتقوى الله تعالى) اي فعل ما امر وترك ما نهى  
عنه (فانه) اي التقوى (جاء) بكسر الجيم وتخفيف الميم مصدر بمعنى  
الجامع كذا في المصباح (كل خير) لان فيه رضي الباري تعالى وقال وعليك  
بالجهاد فانه رهبانية المسلم اي رياضة وعليك بذكر الله فانه نور لك (وفي رواية  
اخرى وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن فانه نور لك في الارض وذكرك في  
السماء واخرن لسانك اي اخفضه الامن خير فانك بذلك تغلب الشيطان رواه  
السيوطي في جامع الكبير (واخرج ابن ماجة المرموز له بقوله (ج) عن ابي امامة  
بضم الهمزة وتخفيف الميم صدر بن عجلان (عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال) وفي نسخة كان يقول (ما استفاد) اي افاد والصيغة للمبالغة  
(المرأ) اي الانسان وفي المصباح المرأ بفتح الميم وضمة الهمزة فان لم تأت  
باللام قلت امرء امرأ والجمع رجال من غير لفظه والاني امرأة وفيها  
لغات آخر مذكورة في المواهب (بعد تقوى الله) الذي هو الاهم المقدم (خيرا  
من زوجة صالحة) قائمة بحق الله تعالى وحق العباد بقدر الطاقة وحسب  
الاستطاعة فلذلك قال في وصفها (ان امرها) بما لا معصية فيه الخالق  
(اطاعته) لا يجابه تعالى عليها ذلك فيما لم يمتعه عند (وان نظر اليها) بصره  
او بصيرته (سرته) زوجها بحسن وجهها وكال فعالها قبل السرور يحصل  
بلثة امور كونها جميلة حسنة وكونها مترينة بان تلبس احسن لباسها  
وتظهر ابدانها وثيابها من الدنس وكونها ذات بشاشة وطلاقة في الوجه  
ولا تكون عبوس الوجه كافي حاشية خواجه زادة (وان اقسم عليها ابرته)

اي جعلته بارا في عيونه غير جانب والمراد بالقسم عليها القسم على افعالها  
كان يقول الزوج لها والله لا يخرجني من البيت مثلا هي لا تخرج امثالا  
زوجها (وان غاب عنها نصيحة) اي حفظته (في نفسها) بان لا ترى نفسها  
الى الاجنبي (و) في (ماله) فلم تضعه عليه ولم تصرفه الى محل غير مأذون له  
وعن انس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
المرأة اذا وصلت جسمها وصامت شهرها واحصنت فرجها واطاعت  
בעلها فلتدخل من اي ابواب الجنة كما في المصباح (وقال عليه السلام ايما  
امرأة اقامت وزوجها عندها راض دخلت الجنة كذا في المصباح ايضا) (واخرج  
الطبراني المرموز له بقوله (طب) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
انه قال اقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اي جاء (من غزاة) بفتح  
اوليه واصله غزوة بفتح فسكون فقلت الواو والفاء بعد نقل الفتحة للراء لتحركها  
حالا وانفتاح ما قبلها ولاي مرة من الغزو (اوسرية) هي جماعة وقطعة  
من الغزاة يسرون بالليل ويختفون بالنهار واقصاهم اربعمائة رجل وفي  
الحديث خير السرايا اربعمائة كما في المواهب والتوفيق (فدعا طاطمة) بنته  
(رضي الله تعالى عنها فقال) تفسيري (يا طاطمة اشترى نفسك من الله) اي  
من عذابه بصالح العمل يعني اعلم مع الله تعالى معاملة المشتري مع البائع  
وانقضى نفسك من عذاب الله بالطاعة والعادة ولا تعتمد على مجرد  
نسبك فان من ابطأ عمله لم يسرع به نسيبه (فاني لا اغني عنك من الله شيئا)  
الفاء للتعليل اي لا ادفع شيئا من عذاب الله تعالى وهذا لا ينافي شفا عته لامتد  
ولا نفع قرابته لانه محمول على التهيب والابذار وسببه انه لما نزل قوله تعالى وانذر  
عشيرتك الاقر بين ناداهم بطنا بعد بطن فقال ذلك (وقال عليه السلام  
لنسوة) بكسر النون وضمة هاء وسكون المهملة اسم جمع لامرأة من غير لفظه  
وكن عند موته عليه السلام تسعا وقد سبق تحقيقه (مثل ذلك) من الاخر  
بطاعة الله والتنبية على ان لا دافع لمراد الله (وقال مثل ذلك) القول (لعترته)  
بكسر المهملة وسكون الفوقية نسل الانسان وقال الازهرى وروى ثعلب  
عن ابن الاعرابي ان العترة ولدال رجل وذريته وعقبه من صلبه ولا تعرف  
العرب من العترة غير ذلك انتهى وفي القاموس العترة بالكسر نسل الرجل ورهطه  
وعشيرته الادنون ممن مضى وعبر (ثم) اي بعد الخبر يضي والتحذير (قال) عليه  
السلام (ما بنوها شيم) الذين هم ملتهم (باولي الناس بامتي) اي لبس بنوها شيم  
اولى الناس واخرهم بامور احب واحوالهم يعني لبس اشرف الناس خسا



ونسباً أخرى وأولى بأمور أمتي من غيرهم بأمتي (أن أولى الناس بأمتي) أي  
 أحقهم بهم (المتقون) لأنهم الذين لا يرضون منهم إلا بما فيه صلاحهم  
 ونجاحهم في الدنيا والآخرة وأحقهم به المتقون منهم لتقواهم (ولا قر يش)  
 بضم ففتح (أولى الناس بأمتي أن أولى الناس بأمتي المتقون ولا أنصار بأولى  
 الناس بأمتي) أي أحقهم بي منهم لتسبهم (أن أولى الناس بأمتي منهم  
 المتقون) قال الله تعالى إن أوليائكم لا المتقون (إنما أنتم) يا بني آدم (من رجل)  
 أي آدم عليه السلام (وامرأة) يعني حملاً أو من الرجل وامرأته (وانتم كجحاش)  
 بكسر الجيم وتخفيف الميم (انصاع) أي المكابيل به لتساويه في العادة  
 قدراً وثمناً يعني أنتم مستوون من حيث الذات والنسب كاستواء رأس  
 الصاع (لبس ل أحد) منكم (على أحد) وأصلكم ما ذكر لا اختلاف  
 فيه (فضل) وشرف عند الله وعند رسوله (أبالتقوى) بتهجئة  
 قوله تعالى إنا أنكرمكم عند الله أتقيكم وبدليل الآيات المذكورة آنفاً  
 (والأحاديث) وضعه موضع الأخبار تفتنا (في هذا الباب كثيرة جداً)  
 بكسر الجيم أي كثرة قوية (والعقل) المتقدم تعريفه (أيضا) أي كالتنقل  
 (بدل على أفضلية التقوى) لما فيها من مجمع الفضائل والتزهد عن الرذائل  
 (من غيرها من الطاعات) الدينية قولية أو فعلية (لأن التخليّة) بالمهملة  
 أي بالطاعات (بعد التخليّة) بالمعجمة أي من الرذائل (والترزين) بالزينة  
 (بعد التطهير) من الدنس ولذا قال ابن الجوزي لما سئل تقدم الاستغفار  
 أم الصلاة على النبي المختار إنما يتجوز الثوب النقي من الوسخ (فالأولى)  
 أي التخليّة بالمهملة (بدون الثاني) أي التخليّة بالمعجمة (لا يفيد) لأنه كالبناء  
 على غير أساس (وعكسه) أي التخليّة بالمعجمة من غير تخليّة بالمهملة  
 (يفيد) لما فيه من النزاهة (فهى) أي التقوى (الأساس) بفتح أوله  
 جمعه أساس كعناق وعنق ويقال أساس كفعل وجمعه أساس كإفعال  
 كما في المصباح (لجميع خصال الخير) لجمعها لها (فخذها) أي السالك (بقوة)  
 أي بجد وعزم (وأمر قومك) بذلك أن تأمرهم (يأخذوا بأحسنها)  
 فإن فيها) أي في التقوى (سعادة الدارين) قال الله تعالى من عمل صالحاً  
 من ذكراً أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حبة طيبة ولنجزيه أجراً بآحسن  
 ما كانوا يعملون (والفوز) أي الظفر (بالحياتين) حبة الدنيا وحبة  
 الآخرة (يسرنا الله وأياكم) أي جعلنا أجمعين مبشرين (أنه) بكسر الهمزة

على الأرجح استئناف بيان ويجوز الفتح باضمار لام التعليل (هو البر)  
 بفتح الموحدة وتشديد الراء المنم (الرحيم) بالنعم الظاهرة والباطنة  
 (والجواد) بفتح الجيم وتخفيف الواو وجاء إطلاقه على الله في حديث  
 حسن (الكريم) بأذن ما ينبغي على ما ينبغي (\*) النوع الثاني (\*) من الأنواع  
 المتعلقة بالتقوى (في تفسيرها) لما فرغ المصنف عن إثبات فضيلة التقوى  
 بالكتاب والسنة والعقل وحصل في قلب السالك الصادق العزم على  
 تحصيلها أراد تفسير ما هيته لغة وشرعاً حتى يمكن تحصيلها فقال  
 النوع الثاني في تفسيرها من الفسر وهو الإيضاح والبيان (هى في اللغة)  
 مأخوذ (من وقاه فأنق) وتوقى المطاوعة (والوقاية) بكسر الواو  
 (فرط الصيانة) من المؤذيات والمضرات وما يحول بينه وبين ما يخافه  
 مثل الترس والدرع ونحوهما من الأجسام والصدقة والصدق والطاعة  
 ونحوها من الأفعال (أصلها) أي التقوى (وقيا) بفتح فسكون (قلبت  
 وأوها) التي في محل الفاء (تاء) فوقية (كأ) قلبت (في تكلان) مصدر من  
 وكل (وتجاه) والتاء فيهما مضمومة أصلهما وكلان ووجه (و) قلبت  
 (ياؤها) التي في محل اللام (واوا) قلبت (في بقوى) إذا ضل به  
 (والفها) أي الف تقوى (للتأنيث) مقصورة فلا ينصرف فلا يدخلها  
 التنوين (لقوله تعالى على تقوى من الله) فلم يصرفها وقرئ بالتنوين  
 زواه سيويه عن عيسى بن عمر فيكون الفه للحاق بجمع لا للتأنيث هذا  
 بيان منعه التقوى كما ينبغي (وفي الشريعة) وقد تقدم أنها والملة والاسلام  
 والدين أسماء لوضع الهى سائق لذوى العقول لما فيه نفعهم بالذات دنياً  
 وأخرى وإن اختلاف الأسماء باختلاف الاعتبارات كما في الفتحية (لها)  
 أي التقوى (معنيان) معنى (عام) لأنواعها (وهو الصيانة والاجتناب)  
 أي التباعد (عن مضر) أي كل مضر (في الآخرة فله) أي لهذا المعنى العام  
 (عرض عريض) وصف تأكيدى كليل البيل ونحوه أي ساحة فسيحة  
 ومراتب كثيرة (يقبل الزيادة) بزيادة أعمال البر (والتقصان) بنقصها  
 (أدناه) أي أقل مراتبه (الاجتناب عن الشرك) الأكبر (المخلد في النار)  
 بالتبري من كل معبود سوى الله والمراد بالمخلد المؤبد فلا يخرجون منها  
 أصلاً وزعم خروج الكفرة بعد مدة مردود بنص القرآن تدبر (وأعلاه)  
 أي أعلى مراتبه (التزهد) أي التباعد (عماشغل) بفتح أوله وثالثه وسكون



ما بينهما او بضم فسكون وكسر (سره) اى سريره المعبر عنها بالبصرة  
 (عن الحق و) عن (البطل) اى الانقطاع (البدن سريره) اى يجمع  
 جسده واحده شريرة كذا في القاموس (وهو التقوى الحقيقى المراد  
 بقوله تعالى واتقوا الله حق تقاته) لكن ما لها بوضعها فذلك شأنها الواو فيه  
 سهو من قلم الناسخ لان الاية بلا واو وهى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
 اتقوا الله حق تقاته والنسخ الذى رأيناها كلها بالواو فامل (و) مع (خاص)  
 بعض انواعها (وهو المتعارف في الشرع المراد عند الاطلاق) للفظها  
 (وعدم القرينة) الصارفة عن ارادته (اعنى صيانة النفس عما يستحق  
 بالوعيد الالهى به) بسببه (العقوبة) لكونه معصية (من فعل) المعصية  
 (او ترك) الطاعة وهذا بيان ما يستحق به العقوبة (فاجتناب الكبائر)  
 وهى ما ورد فيها وعيد شديد في الكتاب او سنة مقبولة كما في الحاشية  
 (لازم فيه) اى في هذا الخاص (بالاتفاق) بين مشايخ اهل السنة والجماعة  
 لدخوله تحت الترك المعتبر في تحققة كما في الحاشية والمواهب (واما الصغائر)  
 هى ضد الكبائر (فعل لا) اى لا يلزم ولا يعتبر لتحقق تركها (لانها) اى  
 الصغائر (مكفرة عن مجتناب الكبائر) في الاية الكريمة تعالى ان تجتنبوا  
 كبائر ما تنهون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم اى ان تجتنبوا كل ذنب فيه وعيد  
 شديد تكفروا عنكم سيئاتكم نعم عنكم صغائركم فحوا الصغائر لمن اجتناب الكبائر  
 وعد مقطوع به ومحورها لمن تعاطى الكبائر ليس كذلك بل في مشية الله  
 تعالى وارادته تعالى كذا في جامع البيان (فلا يستحق بها العقوبة) لكونها  
 مكفرة بما ذكر وهذا خطأ مخالف لقواعد اهل السنة والجماعة لما سبقنا  
 (وقيل نعم) اى يستحقها لوجود صورة الذنب (لان بعض المفسرين  
 حملوا الكبائر في الاية الكريمة على انواع الشرك) كشرك اليهود والنصارى  
 والمجوس وغيرهم لان المطلق يتصرف عند عدم القرينة الى الفرد الكامل  
 وهو الشرك فعلى هذا التفسير يكون الاية في حق من آمن من الكفرة  
 لا في حق المؤمن المجتنب عن الكبائر كما في الحاشية (فلا يتعين التكفير)  
 باجتناب كبائر الذنوب لاحتمال الاية له ولما حله عليه ذلك المفسر  
 وهذا التفسير موافق لقواعد اهل السنة والجماعة كما اشار اليه بقوله  
 (وقد سبق ان العقاب) من الله تعالى (على الصغيرة جائز) عقلا وشرعا  
 (ولو مع اجتناب الكبائر عند اهل السنة) فلبس التكفير وعدم التعذيب

بارتكابها عند اجتناب الاثر مطوعا بها (وايضا لم يثبت تغيرهما)  
 اى الصغائر والكبائر (بالدات) بل بالاعتبار والاضافة الى ما فوقها وما تحتها  
 كالزائد لا كبرى في ذاته صغيرة بالنسبة الى قتل العمد وقس على هذا سوى  
 الكفر وكذا ان كل ذنب صغيرة بالنظر الى ما فوقه كيرة بالنظر لمن عصى به  
 سبحانه وتعالى (و) (وعلى التسليم) يعنى وعلى طريق تسليم ان التغاير  
 بين الصغائر والكبائر ثابت في نفس الامر نقول (لم نعلم يقينا عدد الكبائر)  
 حتى يلزم الاجتناب عنها ويتعين التكفير فيما عداها لكونها صغائر (قبل سبع و)  
 قبل (سبع و) قبل (سبع مائة و) قبل (غير ذلك) فلهذا التارك لها  
 في زعمه لم يتركها كلها في نفس الامر فلم يأت بما يترتب عليه التكفير المذكور  
 كما في المواهب (و) الحال (قد قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما خرجه)  
 الترمذى المرموز له بقوله (ت) وحسنه اى قال انه حسن (و) ابن ماجه  
 المرموز له بقوله (يج) (و) الحاكم في المستدرک المرموز له بقوله (حك)  
 وصححه عن عطية رضى الله تعالى عنه لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين  
 اى اولى التقوى الخاصة (حتى يدع) اى يترك (مما لا بأس به) من المباحات  
 (حذرا عما به بأس) ويعبر عن هذا المعنى بالورع (يقول العبد) اى المملوك  
 المكلف (الضعيف) بشهادة خلق الانسان ضعيفا (عصمه الله تعالى)  
 اى حفظه من مزاولة الذنب مع جواز مداخلته واما لحفظ منها  
 مع الاستحالة فذلك للانبياء وعلى الاول بحمل قوله الشاذلى في حربه  
 نسلك العصمة في الحركات والسكنات كما في الفتحة (هذا الحديث)  
 المؤيد به التعميم (نص) اى صريح لا يحتمل التأويل والتخصيص  
 (في لزوم اجتناب) المتقى (الصغائر) في تحقق التقوى (لانها بعد الاغماض)  
 تمامضى (ومساعدة الخصم) والموافقة له والتسليم انها مكفرة باجتناب  
 الكبائر (مما لا بأس به) فلزم تركها حتى يكون من المتقين (بل يزيد)  
 بالتحية اى العبد (ويقول كلمة ما) في قوله مما لا بأس به (عامه لكل ما فيه  
 احتمال الحرمة) كالشبهة المحتملة لها والحل لتعارض دليلها (و) احتمال  
 (الافضاء) اى الوصول (الى الحرام كعموم ما الثانية) وشموله (الى الحرام)  
 ولا شك ان الصغائر مما فيه احتمال الحرمة والابصال الى الحرام فلزم تركها  
 ليكون من المتقين (واما الحلال الخالص عن الشبهة فلا يتناوله) ما ذكر  
 (عرفنا) فلا يقال له عرفنا انه مما لا بأس به هذا جواب عن سؤال مقدر كانه



قبل الحلال أيضا مما لا بأس به فلزم للعبد تركه ليكون من المتقون فاجاب عنه بقوله واما الحلال الخالص الى آخره (وان تناوله لغة) لعموم ما الاول وشمولها وكلام الرسول مبني على العرف لا اللغة كما في حاشية خواجته زاده ثم ايد رجة الله عليه لزوم الاجتناب عن الصغائر بطريق الاولوية فانها حرام لبست من الشبهات بقوله خرج البخاري ومسلم المرموز لهما بقوله (ح م) عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول (منزلا غير السائل منزلة اهتماما او غير المنكر منزلة) (ان الحلال) اي ما احل (بين) اي ظاهر حليته لا يخفى بان ورد نص عليها او يخرج من اصل تقضيها كقوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا فان اللام للنفع فعلم منه ان اصل الاشياء الحل الا ان يكون ثمة مانع (والحرام) بالنصب (بين) وعطف معمولين على معمولي عامل واحد جاز اتفاقا وذلك ما وضحت حرمة لورود نص به كالفواحش او يخرج تحريمه من اصل كقوله عليه السلام كل مسكر حرام فيشمل كل ما يلعب بالعقل ومنه الدخان لا تفارق كل شاربه له انه اول مداخلته يحصل له منه حال بطول ويقصر على حسب مزاجه وقد الفت في تحريمها مؤلفين مطول وموجز سميت الثاني تحفة ذوي الادراك بحرمة تناول التباك فراجع وقف عنده كما في الشرح المواهب (وبينهما) اي بين الحلال والحرام (مشبهات) لوقوعها بين اصلين ومشاركتهما لافراد كل منهما فليكونها ذات وجهين لم يحز ان يعد من احد القسمين المتقدمين (لا يعلمهن كثير من الناس) لتعارض الامارتين والجملة ضفة ولم يقيد مشبهات بقوله على الناس لعدم اشتباهها على العارف والمحقق المجتهد لانه عند اشتباه حكم النازلة يجتهد المجتهد فيلحقه باحد النوعين لمقتضيه فان فقد فالورع الترك واختلف في تعاطي الشبهات فقبل حرام لقوله استبرأ لدينه وعرضه (وقبل حلال بدليل كالراعي يرى حول الحمى الخ) (وقيل بالوقوف كما في القحية) (فن اتق) اي اجتنب (الشبهات) وحفظ نفسه عنها (استبرأ) اي حصل البراءة (لدينه) من الذم الشرعي (وعرضه) من وقوع الناس فيه (وقيل المراد من العرض النفس اي وبدنه من العقوبة اطلاقا للمجمل على الحال) (ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام) لانها ربما يكون حراما في نفس الامر اولان من سهل على نفسه

ارتكابها واصله الحال مندرجا الى ارتكاب المخطوع بحرمتها وفيه كلام في جامع الازهار فعلم من هذا الحديث ان المتق لدينه وعرضه من اتقى الشبهات والصغائر فوق الشبهات لانها حرام ييقن فظهر لزوم الاجتناب عنها لحصول التقوى كما في حاشية خواجته زاده ولما كان في ذلك غموض ما شبه ذلك بالمحسوسة الذي لا يخفى فقال (كراع يرى حول الحمى) خبر مبتدأ محذوف اي حاله كحال من يرى حول الحمى هو ما حذى من الارض للدواب ومنع منه الغير (يوشك) بضم الياء وكسر الشين اي يسرع ويقرب (ان يوقع فيه) وفي نسخة يرتع فيه لتساهله في المحافظة او جرأته على الحامى يعنى شبه المكلف بالراعى والنفس البهيمية بالانعام والمثبهات بما حول الحمى والمحارم بالحمى فيكون تشبيها معلوما باعتبار طرفيه وتمثيلا باعتبار وجهه كما في حاشية خواجته زاده (الا) بتخفيف اللام اداة استفهام جى بها للتنبيه على ما بعدها لعظمه (وان لكل ملك حمى) عطف على التنبيه المدلول عليه بالاكانه قال ابنه واخفق هذا والواو الاسنياف والملك يمنع من دخول حياه ويعاقب عليه (الوان حمى الله محارمه) انواع المعاصي فمن داخله استحق العقوبة شبهتها بالحمى من حيث المنع بتخييل المعاني المعقولة بصورة المحسوسات لزيادة الكشف ولايضاح (الوان في الجسد مضمة) هي قطعة من اللحم قدر ما يعضغ (اذا صلحت) ففتح اللام افصح من ضمها بالايمان والعرفان (صلح الجسد كله) بالاعمال والاخلاق (واذا فسدت) بفتح السين ويجوز ضمها دراية لارواية اي بالجنود والشك والجهل (فسد الجسد كله) بالفجور والعصيان (الاهوى القلب) يعنى ان القلب بمنزلة الملك والجسد كالمدينة وهي قاعد في وسطه وسائر الجوارح بمنزلة الرعايا الملك مطيعات له في اوامره ونواهيها فاذا كان الامر كذلك فالاشتغال باصلاحه من اهم الامور والمهمات وصلاحه سبب لصلاح سائر الاعضاء كما في ملوك الدنيا كما في حاشية خواجته زاده وفي المواهب والحديث اصل عظيم (قال ابوداود انه احد الاربعه الاحاديث التي عليها مدار الدين انتهى) (وابضا المعنى الغوى) للفظ (مرعى في) المعنى (الشرعى ما يمكن) اي مدة الامكان نارة بالتخصيص وتارة بالنقل لمعنى مناسب (وفرط الصيانة) المدلول للتقوى (يقضى الاجتناب عن الصغائر والشبهات ايضا) فداخلتها تنافي التقوى فلزم ان لا يحصل التقوى الا بالاجتناب عن جميع الذنوب الكبار والصغائر



والشبهات (لكن الاحتراز) أي المباحة (عن جميع الشبهات لا يمكن في هذا الزمان) لغلبة الجهل وعدم الوقوف عند مقتضى العلم ولحب الدنيا وقال صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي على الناس زمان لا يزال الرجل من أين أصيب المال آمن جلال أم من حرام رواه البخاري (على ما سيجي إن شاء الله تعالى) في الباب الثالث وفي الحديث يأتي على الناس زمان المستسك فيهم على دينه كالأقبا بض على الجمر فلذلك (خرج) مرتكب (ما عدا الشبهة القريبة من الحرام) لقوة دليل الحرمة فيها فلا يخرج بارتكابه ذلك عن التقوى لدعاية ضرورة الحاجة إليه (لأن الطاعة) لمولانا سبحانه (يقدر الطاعة) بينه وبين الطاعة تجنب (فتعين) لتحصين كمال وصفها (لزوم اجتناب كل حرام ومكروه تحريما) فانه حرام أيضا وإن نزلت رتبته عما قبله فترك الفرائض والواجبات داخل في الحرام وترك السنن المؤكدة بلا عذر عدا داخل في المكروه تحريما كما في حاشية خواجه زاده (في تحقيق التقوى) فلا يكون متبعا شرعا إلا بذلك (هذا) أي المذكور (ما عندي) من فيض ربي وبين مأخذه بقوله (والعلم عند الله تعالى) أهو ضوابط أم لا ولا كلام في قوته لما فيه من الاحتياط والتأني عن مداخلة الأنام التي هي من اسباب الهلاك الأخرى (\*) النوع الثالث (في مجاريها) المجاري جمع المجري وهو محل جريان الشيء واستعماله أي النوع الثالث من الأنواع المتعلقة بالتقوى في المحال التي تجري فيها التقوى وهي الأعضاء الآتية (اعلم) أيها السالك في الطريقة والطالب للآخرة (أن التقوى) المعروف بما تقدم شرعا (لا يحصل إلا باجتناب المنكرات) أي ما لم يحله الشرع من جميع المجارم فالتعريف بالاستغراق (والمنهي عنها) من المكروهات على وجه التحريم (وأما المروقات) أي الواجبات الشرعية (والمأمور بها) المندوب والسنة (أذ ترك المأمور به) فرضا أو واجبا (مما يستحق به) تاركه (العقوبة) فالتنزيه عنه من حقيقة التقوى شرعا (ولكن المتبادر) إلى الأذهان (منها) أي من التقوى (ومن الذنوب في أول السماع) للفظ كل منهما الذنوب (الوجوديات) الظاهرة للعيان (كالزنا وشرب الخمر لا) الذنوب (العدميات) يعني غير المشاهدة لعدم تصورهما في الظاهر بضرورة مريئة بالبصر (مثل ترك الصلوة) غير بين أدوات الشبهة بقنا (و) ترك (الصوم فلذلك لم يعد) الذنوب العدمية

(من الكبائر) لعدم تبادره إلى الذهن (مع كونه من أكبر الكبائر) للإخبار الواردة لفظ عقابه حتى في بعضها ان بين الكفر والإيمان الصلوة الحديث (فلنذكر) الذنوب (الوجوديات) ذكرا (مفصلا ثم) أي بعد تمامه نذكر (العدميات) ذكرا (بجملها فنقول المنكر) أي المنهي عنه شرعا (أما مخصوص بعض معين) من الإنسان وهو لا يكون إلا به (أولا) يختص بعض (والأول) أي المخصوص بعض (في الغالب عاية) وفي النهوات وإنما قلنا في الغالب اذ قد يكون المعصية بالقبلة ونحوها ولكن أدرجناها فيما لا يختص ببعض معين انتهى وهو ثمانية أعضاء (قلب واذن وعين ولسان ويد وبطن وفرج ورجل) والقسم الثاني باقي البدن فيكون المجموع تسعة أعضاء (فعل السالك) في طريق الحق والطالب للآخرة (أن يحفظ كل عضو) أي من بدنه وأعضائه (من كل معصية) وجريمة يقوم به (حتى يكون) أي الحفظ (ملكة) أي كيفية راسخة في القلب (فينخرط) أي ينتظم ح (في سلك المتقين) ويطرق إلى درجة الصالحين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون لفعله فعلهم وإضافته المنكر إلى هذه الأعضاء وإن كان في الحقيقة مضافا إلى النفس التي هي الروح المدبر للبدن لأن بعض هذه الأعضاء جواسيس الروح وبعضها آلات لها فإضافة الفعل إليها مجاز تسهيلات الإدراك وتقريباً للضبط وإذا كان الأمر على ما ذكر (فلا بد) أي لا فراق لنا (من) ذكر (تسعة اصناف) يحتاج إليها في تحقيق التقوى لاجتنابها (الصنف الأول) من الاصناف التسعة (في منكرات القلب) قدمه لما تقدم أن إصلاحه من أهم المهمات وأعظم القربات إذ هو ملك مطاع والبواقي خدامه (وأفاته) بمد الهمة جمع آفة وهي البلية (اعلم) أيها السالك في طريق أهل الله (أن إصلاحه) من منكراته وأفاته (أهم من كل شيء أذ هو) أي القلب (ملك) بكسر اللام (مطاع) لباقي الجسد في أقاليم البدن (نافذ الحكم) لا يخالفه شيء منه (والاعضاء) المراد بها الأجزاء البدنية (رعية) له (وخدمه) في تحصيل مرامه (ولذا قال صلى الله عليه وسلم) كما تقدم في خبر الصحيحين (الأوان في الجسد مضقة الحديث) المار قريبا يجوز دفعه على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو ذلك الحديث أو مبتدأ خبر محذوف أي الحديث ما سلف ونصبه أتم الحديث هو إذا صلحت صلح الجسد وإذا فسد فسد الجسد كله



الا وهى القلب سمى قلبا لكثرة تقلبه وان القلب اشد تقلبا من القدر  
 في غلبانه قال عليه السلام وقلوب المؤمنين بين اصبعين من اصابع الرحمن  
 اى بين اثنى من اثار الرحمن يقلبها كيف يشاء فتأمل (وروى ان الله تعالى  
 خلق في جوف المؤمن الخالص بيتا وسما قلبا ثم اغلق الباب وامسك  
 المفتاح ولم يوكل اليه جبرائيل ولا ميكائيل ولا غيرهم عليهم السلام) وقال الله  
 هذا خزيتى وموضع نظرى ومسكن معرفتى فعم المسكن ونعم الساكن كلما  
 افسده العبد من ظاهره بالعصيان اصلحه المولى من باطنه بالغفران وكما لو ث  
 الشيطان بدنه بالمعصية زين الرحمن بالمعرفة كما في المشكاة (وقال صلى الله  
 عليه وسلم التقوى من ههنا ثلث مرات واثار الى قلبه الشريف فعلم ان اصلاح  
 القلب وتصفية النفس من اهم المهمات واعظم القربات واكبر المثوبات  
 (واصلاحه) الاهم (تخليته) بالمعجزة اى تجريده (عن الاوصاف الذميمة)  
 اى المذمومة شرعا (وتخليته) بالمهملة اى تزينه (بالاوصاف الحميدة)  
 اى بعد تجريده مما قبلها لما تقدم ان لا يطيب مع الوسخ (فلا بد) اى لافراق  
 في هذا الصنف (من قسمين القسم الاول) منها (في تفسير الخلق) بضم  
 الخاء واللام وسكونها في اللغة السجبة والطبيعة (ويبان منشأه) اى  
 اصله (وتقسيمه) اى الخلق (الى) نوعين (المذموم والممدوح وطريق  
 ازالة) الخلق (الاول) اى المذموم (وعلاجه) بالدواء (اجالا وتحصيل  
 الثانى) اى المحمود (وابقائه) بعد التحصيل (وحفظ صحته) لانه المقصود  
 من اذهاب ضده (وتقويته اجالا ايضا) اى كالا جال فيما قبله (فنقول  
 الخلق ملكة) اى هيئة وكيفية راسخة في النفس (تصدر عنها الافعال  
 النفسانية) نسبة للنفس بزيادة ما زيد (بسهولة) يعنى ان كان الصادر  
 عنها الافعال الجميلة عقلا وشرعا بسهولة سميت الهيئة خلقا حسنا  
 وان كان الصادر منها الافعال القبيحة سميت الهيئة التى هى المصدر خلقا  
 قبيحا وانما قلنا انه هيئة راسخة لان من يصدر بذل المال على التدور بحالة  
 عارضة لا يقال خيلة السخاء ما لم يثبت ذلك في نفسه وكذلك من يكلف  
 سكوتا عند الغضب يجهد اوروية لا يقال خلة الحلم ما لم يكن كيفية  
 راسخة كما في الحاشية (من غير روية) بفتح فكسر وتشديد التحتية يعنى  
 من غير احتياج الى فكر وتردد في الامر لكونه ملكة (ويمكن تغييره) لانه  
 عرضى لا ذاتى وقيل لا يمكن تغيير الخلق وهذا قول الملاحدة وهو باطل

(لورود الشرع به) اى يطلب التغيير كالتهى عن البخل والكبر ونحوهما  
 من الاخلاق (واتفاق العقلاء) على امكان تغيير الملكة (و) ارباب  
 (التجربة) للامور فانها تتغير بشاهد هو العيان ويدل لقبولها له العقل لانها  
 عرض واولم يكن التغيير ممكنا لكان التكليف بازالة الاخلاق الذميمة من الكبر  
 والبخل والحسد ونحوها تكليفا بالمحال ولما كان فيه مخالفة الاجماع  
 المعتد به والتجربة الصحيحة المفيدة للعلم الضروري (وذكر في العوارف  
 والاصح ان تبديل الاخلاق ممكن مقدور عليه لحديث حسنوا اخلاقكم  
 وجزم به الغزالي بهذا الحديث انتهى (وقال قوم لبس شئ من الاخلاق  
 طبعيا للانسان وانما تنقل اليه بالتأديب والمواظاة اما سريرا واما بطيئا  
 كما قال صلى الله عليه وسلم ادبني ربي فاحسن تأديبي) وقال الآخرون  
 ان الناس يخلقون اخيارا بالطبع ثم يصيرون بعد ذلك اشرارا بمخالسة  
 اهل الشر والميل الى الشهوات الردية التي لا تقمع بالتأديب لقوله صلى الله  
 عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة ثم ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه  
 ونماه في مناهج الاخلاق (ويختلف الاستعدادات) اى استعدادات  
 الاشخاص قوة وضعفا (فيه) اى في الخلق (بحسب الامزجة) اى تفاوت  
 الامزجة في الطباع من الشدة والضعف ففهم من رسخ فيه الاخلاق  
 الذميمة فيصعب عليه التغيير والتبديل (ومنهم من لبس كذلك  
 فلا يصعب عليه ذلك قال الماوردي في كتابه ادب الملوك ان الاخلاق  
 يظهر حميدها بالاختيار ويقرر ذمها باضطرار وان للذات اخلاقا  
 هى من نتائج الفطرة وسميت اخلاقا لانها نصير كالخلق لكونها مع ذلك  
 تقبل التغيير فالغا ضل من غلبت فضا لله ثم لا تزال غالبية حتى تستقيم جميع  
 اخلاقه فتصير جيدة كلها بعضها خلق مطبوع وبعضها خلق مصنوع  
 انتهى كلامه وتحقيقه على ما ذكر في التحقيق ان الانسان في بدأ خلقه  
 سازج القريحة لبس فيه شئ من الهيئات والالوان قابل لذلك كله كالثوب  
 الالوان القابل للالوان المختلفة ثم ينصغ عليه الهيئات والالوان شيئا  
 فشيئا بظهور اسبابها فيه وتلك الهيئات بعضها جيدة وبعضها ذميمة  
 وهى الاختلاف بعينها وذلك ان الانسان عبارة عن الروح اللطيف  
 الملوى والجسم الكثيف السفلى فقتضى الاول الاخلاق الحميدة ومقتضى



الثاني الاخلاق الذميمة ولذا كان الانسان جامعا لهما في غالب الاحوال وقد يكون احدهما كالعدم لغلبة الاخر عليه فان كان الغالب هو الجميدة فيها ونعمت وان كان ضده فيحتاج الى التغيير والتبديل بالجميدة وهو ممكن ان ساعده التوفيق كما قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على فطرة الاسلام الحديث فالانسان يحسب الخلقة والجملة قابل للتكميل ومستعد له فمن كانت نفسه لذلك اقرب قبولاً كان لنيل كماله اسرع وصولاً ومن كانت نفسه ابعد قبولاً كان لنيل ملكاته اصعب حصولاً واعل هذا معنى قوله وتختلف الاستعدادات بحسب الامزجة (ومنشأؤه) اى محل ابتداء الخلق مطلقاً سواء كان جيداً او ذمياً (قوى النفس) اى الصفات المؤثرة للنفس الناطقة (وهي ثلثة) على ما ذكره المصنف الاول (النطق) اراد به العقل ذكره للآزم وارادة للزوم (وهو قوة الادراك) فعناء كونه ناطقاً قوة ادراكه متكلماً كان اولاً (فاعتداله الحكمة وهي ملكة للنفس يدرك بها الصواب) اى المطلوب (من الخطأ) اى ما لا ينبغي (وافراطه) اى افراط اعتدال الحكمة الذي هو احد طرفيه المذمومين (الجزيرة) بفتح الجيم وسكون الزاء بعد الجيم وهو لفظ غير عربي وفي القاموس جرير الرجل ذهب او انقبض او سقط والجرير بالضم الخب الخبيث معرب كبر والمصدر الجزيرة انتهى كلامه (وهي) في الاصطلاح (ملكة ادراك تدعو الى اطلاع) اى معرفة (ما لا يمكن معرفته) بمجرد الادراك بكونه لا مجال للرأى فيه (كالمنشآت) اى كالاتلاع على المراد بمنشآت القرآن والحديث والجملات والمشكلات والمعضلات (ويبحث القدر) والقضاء وغير ذلك (او) هي (ملكة تصدر بها) اى عنها او بسببها او معها (افعال يتضرر بها الغير) لغلبة المكروا الخديعة (وتفريطه) هو مقابل الافراط اى تفريط اعتدال الحكمة (البلادة) مصدر بلد الرجل بالضم فهو بليد اى غير زكى ولا فطن كذا في المصباح (وهي) اى البلادة (ملكة يقصر) بها (صاحبها) التي قامت به (عن ادراك الخير والشر) لغباوته (و) الثانية (الغضب وهو) شرعاً (حركة للنفس) المدركة (دفعاً) لذلك (النافر) وقيل غليان دم القلب لطلب الانتقام والصحيح ان الغضب مستغن عن التعريف لبداهته وما قيل في بيانه تنبيه لا تعريف كما في التوفيق (فاعتداله) اى الغضب

(الشجاعة وهي ملكة بها يقدم) الانسان بعد التروى في الامر (على امور ينبغي ان يقدم عليها) كالمحاربة مع الكفار ما لم يزيدوا على ضعف المسلمين وتخليص المظلوم من يد الظالم وطرد العدو عن نفسه واهله وصبائه عرضة وغيرها كما في خواجه زاده وغيره وان حصل الاقدام من غير تروى جراحة وتهور ولذا كان اطلاق الشجاعة على الاسد مجازاً اذ لا روية له وانما له الجرأة كما في المواهب (وافراطه) اى هذا الاعتدال المسمى بالشجاعة (التهور) بفتح الفوقية والهاء وتشديد الواو المضمومة (وهي) اى التهور انشأه نظراً لقوله (ملكة بها) لا غير (يقدم) بالبناء للمفعول والفاعل اى القادم (على امور لا ينبغي ان يقدم) بضم الدال (عليها) رداءتها كالقتال مع الكفار اذا كانوا زائدين على ضعف المسلمين كما في حاشية خواجه زاده وغيره وكالفاء النفس في المهالك وكسر الخواطر بلاوجه شرعى واتلاف اموال الناس و النفوس بغير حق كما هو دأب الظلمة والعباد بالله تعالى من ذلك (وتفريطه) اى تقويته (الجين) بضم الجيم وسكون الموحدة (وهو هيئة راسخة) غير به مكان قوله فيما تقدم وهي ملكة تفننا في التعبير وايماء لجواز تذكير وتأنيث الضمير الدايرين مذكر ومؤنث والتعبير في الاسم تارة وبسماء اخرى والهيئة في المصباح الحال الظاهر يقال هاء يهيو وتهيئوا هيئة حسنة اذا صار اليها (بها) فقط (يحجم) بضم التحتية وكسر الجيم اى يتأخر (عن مباشرة ما ينبغي) من الافعال والاقوال (و) الصفة الثالثة للنفس الناطقة (الشهوة وهي) حركة للنفس طلباً (علة او حال والتذكير لكونه مصدراً) للملايم (لها) من المأكل والمشرب والملابس كذا في الحاشية (وعرفها في المصباح باشتياق النفس الى الشيء ولا بد من التقييد بالملايم وحذفه لدلالة اشتياق عليه اذ غير الملايم لا يداخل الاكرها كما في المواهب (فاعتدالها العفة) بكسر المهملة وتشديد الفاء (وهي ملكة بها تبشر المستهيات) بصيغة المفعول (على وفق الشرع و) وفق (المروة) هي التخلق بخلق امثاله مكاناً وزماناً (وافراطها الشر) بفتح المعجمة والراء اى الحرص على الشيء (والفجور وهو) ذكر نظراً للبذاء (ملكة بها) فقط (يتناول) اى المكلف او مبنى للمفعول واوله فوقية (المستهيات مطلقاً) اى سواء كانت موافقة للشرع او لا (وتفريطها الحمود) والقور عجزاً او كسلاً او مللاً (وهو ملكة



بها بقصر) بفتح التحتية وضم المهمله الاولى اى يعجز الانسان (عن استيفاء ما ينبغي) ان يستوفيه (من المشتبهات) كالضعيف المزاج القاصر عن الاكل والشرب وكالعنين والخصي والمحجوب والمكسل القاصر عن الجماع مثلا فهذه تسعة اوصاف للنفس الناطقة وهى منشأ جميع الصفات الحميدة والذميمة ولما كان فيه نوع خفاء واشباه حاول التفصيل مشيرا الى التقسيم فقال (والاوساط) الثلاثة من هذه الاخلاق بين طرفي الافراط والتفريط التى هى الحكمة والشجاعة والعفة (تحصل) كل منها (باستخدام الاول) وهو العقل من اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله قوله (الاخيرين) وهما الغضب والشهوة (والاطراف) الستة التى هى الجريزة والبلاهة والجبن والتهور والحمود تحصل (باستخدامها) اى الاخيرين يعنى الغضب والشهوة (اياء) الاول معنى العقل والمصدر ايضا مضاف الى فاعله وناسب بمفعوله والحاصل ان العقل اذا كان فى درجة الاعتدال بان يستولى على الغضب والشهوة فلا يمكن له الخروج عن حد الاعتدال وح يحصل الاوساط الثلاثة الشريفة ويتبعها سائر الصفات الحميدة واذا لم يكن العقل فى مركز الاعتدال بان يكون متهورا تحت الغضب والشهوة فلا تحصل الاوساط المذكورة الشريفة بل يحصل اطراف المزبورة المذمومة ويتبعها سائر الصفات المذمومة وهذا معنى قوله والاياء (والاطراف) الستة من الافراط والتفريط وهو مبتدأ خبره قوله الاقنى رذائل (مطلقا) سواء شئب بها غرض فاسد ام لا (والاوساط) الثلاثة التى هى الحكمة والشجاعة والعفة (المشوب بها غرض فاسد ذائل) كالرياء والسمعة والحسد وغيرها وهى رذائل مذمومة اما المشوب بالحكمة فكمن يتعلمها ليحارى به العلماء او يمارى به السفهاء واما فى الشجاعة فكمن يرأىها للجهاد والصلوة وغيرها واما فى العفة فكمن يترك اللذة ويقصد اعتيادها وجاها فى الدنيا فهذه رذائل لما فيها شائبة من الغرض الفاسد (فكل خلق مذموم) شرعا (ناش منها) اى من الاطراف والاوساط المشوب (منفردا) اى احديها عن غيرها (او مجتمع بعضها) لبعض آخر لم يتنبه المكمل كاجتماع الافراط والاوساط (او) مجتمعها (كلها) اى الطرفين والاوساط المشوب بها الغرض الفاسد

(ثم لما فرغ من بيان اصول الاخلاق وقسمها الى المذموم والمدح وذکر المذموم منها شرع فى علاجه فقال (وعلاجه) اى الخلق المذموم (الكلى) الشامل بجميع جزئياته (الاجالى) اى المذكورة على سبيل الجملة (معرفة حقايق الامراض) التى يريد علاجها (اعلم ان العلاج لامراض القلوب ثمانية الاول معرفة حقايق الامراض اذا لحكم على الشئ بعد معرفته (وغوائلها) بالمعجزة جمع غائلة اى المهلكة او المفسدة (واسبابها) والسبب امر يرتبط به الشئ من حيث الذات وجودا وعدما (واضدادها) ليداوياها (وفوائدها) اى الاضداد (واسبابها) اى اسباب الاضداد (ثم) الثانى من علاج امراض القلوب (معرفة وجود هذه الامراض) اى الاخلاق المذمومة وفى نسخة بحذف اسم الاشارة (فى نفسه) بخمسة اشياء (بالتفتيش) والبحث عن البواطن (والتأمل) اى التفكير (وختيار من ينهيه على عيبه) والمؤمن مرآة اخيه (من اصدقاء الصديق) فالمعجزة يقتضى النظر فى امر المحبوب صلاحا وفسادا والاضافة من قبيل اضافة الموصوف الى صفته وصدق الصداقة استواء الظاهر والباطن فيها والصداقة قليلة حتى قال الامام الشافعى رحمه الله \* صاد الصديق وكاف الكمي معا \* لا يوجدان فدع عن نفسك الطمعا (والتفحص) اى التفحص البليغ (قول اعدائه فانهم) اعداوتهم له (ينظرون الى عيوبه) لبعضهم له (ويذكرونه بها) اذ ذلك يشبهه قال بشر بن الحارث صحبة الاشرا تورت سوء الظن بالاخيار (قبل صحب رجل ابراهيم بن ادهم فلما اراد ان يفارقه قال له الرجل ان رأيت فى عيبا فنبهنى (فقال ابراهيم انى لم اربح لاني لاحظتك بعين الوداد فاستحسنيت منك ما رأيت فسل غيرى عن عيبك وفى معناه انشدوا \* وعين الرضا عن كل عيب كليله \* ولكن عين السخط تبدي المساويا \* كفى احبائه العلوم (والنظر الى الناس) فيما يقولون عن اخلاقه وقد جاء عن عيسى عليه السلام وقد سئل من ادبك فقال لا احد الا انى ما استحسنيت من فعل الناس داخلت وما استقبحت جانبك كما فى المواهب (فانهم مرآة) اصله مرآة بحركة الباء وفتح ما قبلها فقلت الباء الفا وفى الحديث المرفوع المؤمن مرآة المؤمن وفى لفظ ان احدهم مرآة اخيه فاذا رأى شئنا فليخطه (وتذكرة لكل طالب) للحقايق (مستبصر) اى طالب البصيرة (ثم) الثالث (تعمير اسبابها) ليزيلها كما قال (ثم) الرابع (ازالة الاسباب) اذ برز والها



يزول مسببها (وارتكاب الفضيلة المقابلة) اذ لك الخلق المذموم  
 (والتكلف في تحصيلها) اى تلك الفضيلة (اذ الامراض) الحسية  
 (تعالج بالاضداد) كالبرودة بالحرارة (كان الصحة تحفظ) بالبناء للمفعول  
 (بالانداد) فينشأ عن ذلك اعتدال المزاج ويقاس عليها الامراض  
 المعنوية فيعالج باضدادها ويحفظ الصحة منها باندادها (ثم) الخامس  
 (التعنيف) للنفس وعدم الرفق بها في مداخلة ذلك (بالتغيير) بالفوقية  
 وبعد المهمة تحتين ذكر ما داخلة من العار والشين (والتوبيخ)  
 اى التقرير لها (في السر) بينه وبينها (والعلائية ثم) السادس من علاج  
 امراض القلوب ارتكاب (الذيلة المقابلة) للخلق الحسن كارتكاب  
 الاسراف لازالة البخل والقضاء النفس في بعض الخاوف لازالة الجبن  
 واختيار الضعة والتلقي لازالة الكبر والغضب والتهور الى غير ذلك وهذا  
 من قبيل التداوى بالنجس للضرورة فينبغي له ان يقتصر منه على قدر  
 ما يحتاج اليه ولذا قال (فليحفظ) وجوبا (حتى لا يتجاوز) من قامت به  
 (الى الطرف الاخر) فيحتاج الى علاج آخر (ثم) السابع (الرياضات  
 الشاقة كالندور) جمع نذر وهو التزام قربة تقربا الى الله تعالى (والايمان)  
 جمع يمين وهو الحلف (والعهود) اى المعاهدة (على التزام الاعمال الشاقة)  
 لان آداب النفس في الطاعة ينزعها عن الرذائل (حتى تدعى) من الاذعان  
 (ما هو اسهل منها بالطيب والسهولة) مصدر سهل الامر مثالا يقول  
 الخليل لله على - ان انفق في سبيل الله كذا وكذا درهما من مالى او والله  
 لا تصدقن على الفقراء كذا وكذا دينارا من مالى او ان لم اتصدق بكذا  
 من مالى فعبدنى حر لوجه الله تعالى ويقول الحريص لله على - ان اصوم  
 رجب وشعبان مثلا ويقول المتكبر لله على - ان اتواضع اليوم لكل من القاه  
 وقس على هذا (و) الثامن من العلاج لازالة الاخلاق المذمومة ارتكاب  
 (استماع ما ورد في ذم سوء الخلق) من الاحاديث الشريفة (اجالا) اى  
 ما يشتمل كل فرد من افراد (وتفصيلا) اى مختصا بجزئياته (و) القسم  
 (الثاني) وهو ما ورد في ذم سوء الخلق على التفصيل (سبحي في القسم الثاني)  
 الذى في بيان الاخلاق الذميمة (ان شاء الله تعالى واما) القسم (الاول)  
 وهو ما ورد في ذم سوء الخلق على الاجال (فته ما خرج) الاصفهاني  
 المرموز له بقوله (صف) عن ميمون بن مهران (بكسر الميم وسكون الهاء

(انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مامن) من صلة للتأكيد  
 (ذنب) اى عصيان (اعظم) بالفتح صفة ذنب على لفظه او خبر ما على  
 ان ما مجازية (عند الله) عندية مكانة لشدة غضبه عليه وانتقام من  
 فاعله (من سوء الخلق وذلك) اى اعظمية المذكرة (لان صاحبه لا يخرج  
 من ذنب) بالتوبة منه (الاوقع في ذنب) اى في ذنب آخر لان النكرة اذا كررت  
 كان الثاني غير الاول ولذا قال صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان مع العسر  
 يسرا وان مع العسر يسرا لن يغلب عسر يسرين كافي المواهب (ولعل  
 المراد هنا بسوء الخلق الغضب كما ان المراد بحسن الخلق عدم الغضب  
 بقربة المقام وشهادة العرف وبقوله عليه السلام حين سئل من حسن  
 الخلق هو ان لا تغضب ان استطعت فدل بالمفهوم على ان سوء الخلق  
 هو الغضب فلا بد من تأويل الحديث باحد الامرين وهو اما ان يحمل  
 على الترهيب والتهويل مبالغة في الذم في سوء الخلق واما ان يختص الذنب  
 المذكور بما عدا الكبار فتأمل كافي التوفيق (وخرج) الطبراني في الاوسط  
 المرموز له بقوله (طط) بالمهملتين (عن عايشة رضى الله عنها انه قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشوم) ضد اليمن وهو ما يكرهه  
 الانسان ويخافه من سوء عاقبته (سوء الخلق) لانه لا يوقع في خيرا بدا  
 وشانه الشر والهوان (واخرج الطبراني والاصفها في المرموز لهما  
 بقوله (طط صف) عن عايشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال مامن شيء مرفوع محلا اى من المذنبين (الالتوبة) تخرجه من وبال  
 ذنبه (الاصحاب سوء الخلق فانه) لسوء طبيعته وفساد مزاجه (لا يتوب  
 من ذنب الا عاد) اى الا صار (في) ذنب (شر منه) وحيث علم الله تعالى  
 منه عدم الثبات على التوبة لم يقبل توبته لكون توبته كالتوبة كذا في التوفيق  
 واخرج الطبراني في الكبير والاصطوا البيهقي المرموز لهما بقوله (طط هق)  
 عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الخلق الحسن لشرفه وكاله (يذيب الخطايا) اى الذنوب (كما يذيب الماء  
 الجليد) الجليد الجمد واما اذاب الحسن الخلق الخطايا لانه من الحسنات  
 وقد قال الله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات (اقول في الكلام استعارة  
 مكنية تدفعها استعارة تخيلية (والخلق السوء) بضم المهملة ملكة تصدو  
 عنها سبي الافعال بسهولة (تفسد الاعمال) اى الصالحة وفي حذف



الوصف ايماء لشرفها وان غيرها كانه ليس بعمل (كيفية تدخل العسل)  
 باذهاب حلاوته (والاوساط) من الاخلاق بين طرفي الافراط والتفريط  
 التي هي الحكمة والشجاعة والفقه (الحاجة عن الغرض القاصد) من نحو  
 رياء وسمعة (فضائل) جمع فضيلة وهي ما قامت بصاحبها ولم يتعد اثره  
 لغيره يعني فضائل وكالات لا يفة بنوع البشر ومنشأ لسائر الكمالات (فكل  
 خلق محمود) شرعا (ناش منها) اي من الاوساط (منفردا) اي بعضها  
 عن البعض (او بمجتمعا ببعضها) لا آخر منها (او) ناش (من مجموعها المسمى)  
 اي ذلك المجموع (بالعدالة) اذ هي ملكة تحمل على امتثال الاوامر  
 واجتناب الواهي والتخلق بخلق امثاله زمانا ومكانا (فن حصل له) شيء  
 من ذلك (يكسب او طمع) جبل عليه (فليحفظه) لشرفه من الآفات  
 المزيلة له (بملازمة اهله) وعدم صحبة الاشرار والفجار لان النفس عادت  
 النظر الى النظر والمقارنة مؤثرة والقريحة سيالة والطبيعة ميالة الى  
 المشتهايات والمألوفات (واياه) من باب التحذير (والاسترسال في الملاهية)  
 والملاعب جمع ملهامة من الله ومعروف (والمزاج) بكسر الميم وتخفيف  
 الزاء آخره مهملة الوعاية (ولمراء) بكسر الميم ممدودا الجدل فالمذموم  
 الاسترسال في كل منها امامداخلة ذلك نادرا فلا حرج فيه فقد كان  
 صلى الله عليه وسلم يمزح وهو لا يقول الاحقا (وابرض) بفتح التحتية امر  
 من الرياضة (نفسه بوظائف علمية) من الاعتقاد والفكر والاعتبار  
 (وعلمية) كالصوم والصلوة وغيرهما (فليذكر جلالاته) اي جلالة  
 ما اعطى من الاخلاق الحميدة والصفات الشريفة (ودوامه وصفاءه) من  
 البكودورات الناشئة عن الشهوات الفسائية (و) ليذكر (حقارة الدنيا)  
 وهو انهما عند الله تعالى وانها لا تساوي عنده جناح بعوضة كما قال صلى الله  
 عليه وسلم لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها  
 شربة ماء كما في المصايب (وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لياتينكم دنيا تأكل ايما نكم كما تأكل النار  
 الحطب كما في الاحياء (وقال لقمان عليه السلام لابنه ان الدنيا بحر عميق  
 قد غرق فيها ناس كثير فلتكن سفينةك فيها تقوى الله وحشوها الايمان  
 بالله تعالى وشراعها التوكل على الله تعالى لعلك تتجوز وما اراك ناجيا  
 كما في الاحياء) وفيها احاديث واخبار او دعتها في كتابي جامع الازهار

(وزوالها) قال صلى الله عليه وسلم كاتك بالدنيا ولم تكن وقال صلى الله تعالى  
 عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وعد نفسك من اصحاب القبور  
 يعني ان الغريب والمسافر لا يتصور التمكّن ولا يشتغل الا بقدر الضرورة  
 كذلك اهل الدنيا (ونكدها) ضدراحتها قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لا راحة للمرء من دون لقاء ربه (و) ليحفظ ذلك ايضا (باستماع ما ورد  
 في حسن الخلق اجمالا) شامل لجميع شبيهه (وتفصيلا) ما ورد في كل منها  
 (و) القسم (الثاني) وهو ما ورد في حسن الخلق على التفصيل (سبحي)  
 ان شاء الله تعالى (عند ذكر كل منها) (ومن الاول قول الله تعالى) يعني من الذي  
 ورد فيه على الاجمال قوله تعالى خطابا لنبيه وحييه صلى الله عليه وسلم  
 (انك) يا محمد (اعلى خلق عظيم) وصف خلقه بالعظيم ايماء او اشارة به  
 حق الله لنا وغلظا فتأمل في هذه الآية فانها جامعة لجميع الاخلاق  
 الحميدة والصفات الشريفة والشميم الحسنة التي اختارها الله تعالى لنبيه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما خرجه)  
 الطبراني في الكبير المرموز له بقوله (طك) عن انس رضي الله تعالى عنه  
 انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان العبد) جي بان لتزيل خير  
 المتكرمات (ليبلغ بحسن خلقه) لما جمع من الخير (عظيم درجات الآخرة)  
 اللابفة لصالحى الامة (وشرف المنازل وانه لضعيف العبادة) الجملة حال  
 فهمزة ان مكسورة فاوصله لعلو المكانة وعظم المكان الاحسن خلقه  
 (وانه) عطف على ان المبتدأ بها (ليبلغ بسوء خلقه اسفل دركة في جهنم)  
 لانه ربما يفضي به والعاذ بالله للكفر وتلك منازل (واخرج احد واليهقي  
 والحاكم في المستدرک الخطيب البغدادي المرموز لهم بقوله (خدق  
 خك) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يقول بعثت بالبناء لغير الفاعل وسكت عن الفاعل للعلم به  
 وانه الله تعالى (لاتتم مكارم الاخلاق) المكارم جمع مكرمة كالمصالح جمع  
 مصلحة وضافته الى الاخلاق من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اي  
 بعثت لاتتم الاخلاق الكريمة والشميم العظيمة وذلك ان الانبياء عليهم  
 الصلوة والسلام كل واحد منهم مبعوثون بنسب وحكمة الهية راجعة  
 الى تكميل البشر وتحسين اخلاقهم ونبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
 مبعوث لتتم تلك الاخلاق الكريمة وتكملها ولهذا جاء بشرع جديد



جامع لجميع جهات الحسن وهذا سر قوله لا نبي بعدي فافهم فانه لازم  
الفهم (واخرج الطبراني وابوداود الرموز لهما بقوله (طب د) عن انس  
هو ابن مالك (رضي الله تعالى عنه انه قال صلى الله عليه وسلم ذهب حسن  
الخلق) مستملا على كل كال ملتبسا (بخير الدنيا والاخرة) فلذا قال صلى الله  
عليه وسلم البر حسن الخلق اي معظمه واساسه ومنبعه وغراسه (واخرج  
البيهقي المرموز له بقوله (هق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال  
صلى الله عليه وسلم ما) نافيه (حسن الله خلق رجل) اي جعله حسنا  
واخلق بفتح الخاء الصورة الظاهرة المدركة بالبصر (وخلقه) بضم اوليه  
او بضم فسكون السجبة والطبيعة (فقطعه النار) الفاء للعطف على  
مقدرداخل في جواب النفي والفعل منصوب بان المقدرة بعده تقديره ما كان  
من الله تحسين خلق رجل وخلقه فاطعام النار يعني لا يكون هذان الامر ان  
من الله تعالى معاكافي التوفيق ففيه تبشير لمن حسنهما الله منه بنجاة منها  
رأسا (واخرج البيهقي المرموز له بقوله (هق) عن ابي هريرة) الاختصار  
عنه (رضي الله تعالى عنه انه قال قال صلى الله تعالى عليه وسلم يا باهريرة)  
جرت عادة المحدثين باسقاط الف با خطا مع النطق بها (عليك) اي الزم  
(بحسن الخلق) والباء مزيدة في المفعول او تمسك به قالباء تعدية (قال)  
ابوهريرة مستفهما عنه (وما حسن الخلق يا رسول الله) الذي امرتي  
بملازمته (قال) عليه السلام (تصل) بالاحسان والاخلاق الحسان  
(من قطعك) اي عاملك بالقطعية والفعل على ضمائر ان خبر مبتدأ محذوف  
اي هو ان تصل (وتعفو) بترك المؤاخذه (عن ظلمك) لاسيما عند القدرة  
وفي الحديث عن سهل بن معاذ رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال من كظم غيضا وهو يقدر على ان يتفذه دعا الله  
على رأس الخلايق يوم القيمة حتى يخيره في اي حور شاء (وفي رواية  
ملاء الله قلبه امنا وايمانا كما في المصابيح) وفي التنبيه روى عن ميمون  
ابن مهران ان جاريته جاءت بمرقعة فعمرت فصبت المرقعة عليه فاراد ميمون  
ان يضربها فقالت يا مولاي استعمل قول الله تعالى والكاذبين الغيظ  
قال قد فعلت فقالت استعمل بما بعده والعافين عن الناس قال قد عفوت  
عنك فقالت الجارية والله يحب المحسنين فقال ميمون احسنت البك  
فانت حرة لوجه الله تعالى انتهى كلامه (وتعطي من حرمك) بما عنده

من الدنيا فنقول انظر في هذا الحديث كيف جمع مكارم الاخلاق ومحاسن  
الاعمال مع حسن السبك ووجازة اللفظ واطافة المعنى ولولم يكن في هذا الباب  
غيره لسكنى تعريفنا وبياننا وجهة وبرهاننا خصوصا ان في هذا الباب احاديث  
كثيرة مذكورة اكثرها في كتاب مناهج الاخلاق فمن ازاد الاطلاع عليها  
فليراجع اليه (وفي حاشية خواجته زاده ذكره عليه السلام هذه الثلاثة ليس  
بكون حسن الخلق هذه فقط بل بناء على وجود ماعدادها في ابي هريرة  
انتهى (فعليك) اي الزم (ايها السالك) لسييل الحق وطريق الآخرة  
(بتخلية) بالمعجزة اي تفرغ (قلبك عن الرذائل) جميع رذيلة من الرذالة  
وهي الدناءة (وتخليها) بالمهملة (بالفضائل) اي بالاخلاق الفاضلة  
(فان التصوف) المدونة فيه النواوين (عبارة) باختصار (عنهما اذ قيل  
في تفسيره) وتعريفه (هو الخروج من كل خلق دني) وهو الرذائل  
(والدخول في كل خلق سني) اي على ذلك الفضائل كذا ذكره القشيري  
وغيره وقيل التصوف ترك الدعاوى وكنان المعاني وقيل هو اختيار العزلة  
واتباع الشريعة والنطق بالحكمة وقد ذكروا له تعاريف كثيرة وهي  
مذكورة في كتب التصوف فاعلم انهم قد ذكروا ان قواعد الاخلاق الحميدة  
اربعة الحكمة والشجاعة والعفة والعدل قيل ان الثلاثة ترجع الى العدل  
فهو اصل جميع الاخلاق الحميدة وان اصول الاخلاق الذميمة اربعة  
الغضب والكبر والشهوة والهوى وترجع الجميع عند التحقيق الى الغضب  
فهو اصل اصول هذا هو المشهور بين الجمهور واما على رأي الحكم  
فاصول الاخلاق الحميدة خمسة الحكمة والشجاعة والعفة والسخاء  
والعدالة ومن فروع الحكمة الفهم والعظمة والذهن والذكاء والحفظ  
 والتذكر والتعقل ومن فروع الشجاعة الحلم والثبات وعلو الهمة والحمية  
والنجدة والشهامة وكبر النفس ومن فروع العفة الحياء والرفق والقناعة  
والوزع والحرية والصبر والوقار ومن فروع السخاوة الكرم والايثار  
والمرورة والعفو والمواساة والسماحة والمسامحة ومن فروع العدالة التودد والوفاء  
والصدقة والالفة والشفقة والمكافاة وصله الرحم واصول الاخلاق الذميمة  
ايضا خمسة الجهل والجبن والحرص والبخل والظلم ومن فروع الجهل  
الغباء والغفلة والبلاهة والغلظة والشفاعة والتفان والكفران ومن  
فروع الجبن الرياء والضعف والخوف والتذلل والتلق والوهن والدهشة



ومن فروع الحرص المذلة والمشقة والحرمان والسرقة والزنا  
ومن فروع البخل الخسة والجمانة والامساك وحب الدنيا والحقارة والجليلة  
والبيوسة ومن فروع الظلم السفاهة والوقاحة والمجاجة والابداء والايلام  
والغارة والاخذ كذا ذكره في كتاب مناهج الاخلاق فاحفظ فانه لازم الحفظ  
في هذا المقام (\*) القسم الثاني (\*) من القسمين (في الاخلاق الذميمة)  
التي يؤمن باجتنابها اذ لا يمكن الابعاد عنها (وتفسيرها وغوائلها  
وعلاجها تفصيلا) تقدم مثلها في مقابلتها فاعني عن اعادته (اعلم اني  
تنبهتها) بالضبط (فوجدتها ستين) خلفا مذموما بحسب النوع وان كان  
اكثر بحسب الافراد كما في الحاشية (الاول الكفر بالله تعالى العباد بالله  
تعالى منه) فانه الهادي والمضل (وهو اعظم المهلكات على الاطلاق)  
دنيا لا فضائه الى اباحة النفس والولد والاهل والمال وآخرة لا فضائه الى  
غضب الله تعالى والعذاب الاليم لا الى غاية (فقول) في بيانه (وبالله) لا غير  
(التوفيق) لاصابة الصواب هو خلق قدرة الطاقة او خلق نفسها  
في العبد (هو) اي الكفر (عدم الايمان عن) الذي (من شأنه ان يكون  
مؤمنا) كالانس والجن والملك فانهم هم المكافون من بين اصناف المخلوقات  
بالايمان وما عداهم ليس من شأنه ان يكون مؤمنا فلا يوصفون بالكفر  
والايمان وعلى هذا يكون الكفر عدميا (والايمان هو التصديق بالقلب)  
من غير اختلاج ريب ولا اختلاط شك والظرف لغو متعلق بالمصدر  
(بجميع ما جاء به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من عند الله تعالى) وهو  
ركن لا يحتمل السقوط كما ان الاقرار ركن يحتمله عند وجود المانع كالاكراه  
والخرس كما في حاشية خواجه زاده (والاقرار به) عطف على التصديق  
اي الاقرار بذلك التصديق بالنطق بالشهادتين (عند عدم المانع) قيد  
للاقرار فقط اي الاقرار به عند عدم المانع من الاكراه والخرس والمرض  
وغيرها وقوله (حقيقة وحكما او حكما فقط) قيد للتصديق والاقرار  
معاً وانما قيد بهما ليخرج التصديق والاقرار المقارنان لما جعله الشارع  
علامة التكذيب كما ستخفف الشريعة والعراين والنبى والملك فان  
التصديق والاقرار المقارنان بالتكذيب وان كانا ثابتا حقيقة لكنهما  
ليس ثابتا في حكم الشرع ولهذا يحكم بكفر صاحبه قوله او حكما فقط وانما  
قيد هما به ليدخل فيه ايمان الصبي والجنون والمغنى عليه كما في الحاشية

للمصنف فان التصديق والاقرار وان كانا غير موجودين منهم حقيقة لمنافاة  
حالهم اياه لكنهما موجودين في حكم الشرع حتى يحكم بايمانهما  
في تلك الحالة بعد ثبوته كما في شرح التوفيق (وتفسير الكفر بالانكار)  
لما علم بالضرورة بحجج رسول به وعلى هذا يكون وجوديا (ليس) التعريف  
(بجميع) لافراد الكفر (الخروج الشك و) خروج (حلو لدهن عنه)  
عن التصديق والانكار (فعلى الاول) من التعريفين له وهو ما سلمه  
المصنف (بينهما) اي بين الكفر والايمان (تقابل العدم والملكية) لانه  
عدم التصديق عمان شأنه التصديق (وعلى الثاني) اي الانكار بينهما  
(تقابل التضاد) فان بين التصديق والانكار ذلك كذلك (اعلم ان التقابل  
على اربعة اقسام تقابل الايجاب والسلب نحو زيد كاتب وزيد ليس  
بكاتب (وتقابل التضاد كاسود والبياض) (وتقابل التضاد كالبوة  
والبنوة) (وتقابل العدم والملكية كالعنى والبصر) وكعدم والوجود  
كما في المطول واختلف في التصديق المعبر في الايمان هو التصديق  
المنطقي الذي هو الاذعان والقبول بوقوع النسبة اولا ووقوعها اونسبة  
الصدق الى الخبر اختيارا ذهب صدر الشريعة الى الثاني وقال لان  
الاذعان قديقع في قلب الكافر بالضرورة عند رؤية المجزة مع انه لا يكون  
مؤمنا حتى ينسب الى الصدق فيما اخبر به وقد قال الله تعالى في حق بعض  
الكفار يعرفونه كما يعرفون ابناءهم (وذهب الجمهور الى الاول وقالوا حصول  
الاذعان لبعض الكفار ممنوع واولم يكون كفره باعتبار انكاره باللسان  
وغير ذلك من امارات الانكار فانا اذا قطعنا النظر عن قول اللسان لا يفهم  
من نسبة الصدق الى المتكلم الا قبول حكمه والاذعان به (فان قبل خيئذ  
يكون التصديق من الكيفيات النفسانية دون الافعال الاختيارية فكيف  
يصح الامر بالايمان والمأمور به لا يكون الاختياريا (قلنا صح الامر به  
باعتبار اشتغاله على الاقرار وصرف الفكر في تحصيل تلك الكيفيات بترتيب  
المقدمات كما يصح الامر بالعلم واليقين فتأمل (وكذا اختلف في الاقرار  
هل هو جزء من الايمان اولا ذهب بعضهم الى انه ليس جزءا من الايمان  
ولا شرط له بل هو شرط لاجراء احكام الدنيا حتى ان من صدق بقلبه  
ولم يقر بلسانه كان مؤمنا عند الله تعالى غير مؤمن في احكام الدنيا ومن اقر  
بلسانه ولم يؤمن بقلبه كالمناق في العكس وعليه اكثر الائمة من الاشعية



ومروى عن أبي حنيفة وعليه جمهور المحققين وذهب بعضهم إلى أنه جزء من الإيمان وهو اختيار شمس الأئمة وفخر الإسلام (وروى أيضاً عن أبي حنيفة وعليه أكثر المحققين تمسكاً بظاهر النصوص الدالة على كون كلمة الشهادة من الإيمان وبأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمر بها ويكتفي بها هذا وإنما اطمئنا بالكلام في هذا المقام لكونه أساس الأعمال وأقصى المرام (والكفر ثلاثة أنواع جهلي) ووجودي وحكمي هذا شروع إلى تقسيم الكفر وجه الحصران الكفر إما لعدم التصديق القلبي أو مع عدم الإقرار باللسان عناداً واستكباراً أو بمقارنة التصديق القلبي والإقرار بما جعله الشارع إمامة التكذيب الأول من الأنواع في الأول والثاني في الثاني والثالث في الثالث (و) الكفر الجهلي الذي نشأ من الجهل (سببه عدم الإصغاء) أي عدم الاستماع (و) عدم (الالتفات) بالبصيرة (و) عدم (التأمل في الآيات) الدالة على الواحدانية (والدلائل) على ذلك (ككفر العوام) من الكفرة الذين هم كالهوام في عدم البصيرة والادراك (والجهل) مبتدأ خبره (هو الثاني من أفات القلب) لانه ظلمة (وهو) أي الجهل مطلقاً (عدم العلم عن من شأنه أن يكون عالماً) فلا يوصف به الجاهل (وهو نوعان) جهل (بسيط) خالو من شأنه العلم عن العلم فذلك (أصحابه كالانعام لفقد هم ما) أي الذي (به يمتاز الإنسان عنها) هذا وجه الشبه (بل هم أضل) أي الجهلة المذكورون أضل من الانعام (توجهها) أي الانعام (نحو كالاتها) بحسب ادراكها ولا كذلك ذلك الجاهل فقد اعرض عن الكمال وهو المعرفة وتحقيق الكلام في هذا المقام أن الإنسان يشترك سائر الحيوانات في جميع القوى سوى النطق والعلم والعمل وإنما يمتاز عنها بهذه الأمور فإذا فات عنه العلم فات الامتياز لعدم الاعتماد بالنطق والعمل بدون العلم قال الله تعالى ولقد ذرأنا أي خلقنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون قال القاضي أي الكاملون في الغفلة فتأمل وإذا علمت هذا (فأوجب علمه) عينا (مما سبق حرم جهله) عليه وما وجب علمه كفاية حرم جهل الناس أجمع به (وما لا فلا) يحرم الجهل به كالعالم المندوب (وعلاجه) أي الجهل رفعه هو مبدأ خبره قوله الاتي التعلم (بعد معرفة

غوائله) أي ضرره وهو كون صاحبه كالانعام واشدها خشية إقصاءه للكفر (و) بعد (فوائد العلم مما سبق في) بيان (فضل العلم لتعم وقد) للتقليل (يحصل) لبعض العلماء (بسبب تعارض الأدلة العقلية) عند من تعارضت عليه في حكم عقلي (جهل) فاعل يحصل (يسمى حيرة) بفتح المهملة وسكون التحتية في المصباح حار في أمره يحير حيران من باب تعب وحيرة لم يدروا وجه الصواب فهو حيران والجمع حيارى (وشكا وزد دا وتوقفا) أي يسمى بكل من تلك الأسماء لا يجمعونها (فعلاجه) أي جهل الخبر (تمارسة) أي مداخلة (القوانين) أي الطوائف (العقلية) هي الذي يعظم الفكر عن الخطأ (كالمنطق وغيره) من أحوال ترجيح الأدلة العقلية عند التعارض (حتى) غاية الممارسة (يطلع) بتشديد الطاء (على شرط أهمله) لذلك الحكم العقلي ففقده لفقده كاهوشان المشروط عند فقد شرطه (أو) على شرط (اعتبره) في كلا الدليلين (ولم يكن معتبرا في أحد الدليلين) فتبين له ما نشأ منه ما قام به من الخبر (في قول التعارض) بين الدليلين العقلين لزوال سببه (فالخبرة) والتوقف في الحكم (وتعارض الأدلة الشرعية) في حكم شرعي (قد) للتقليل أو التحققي (لا يمكن) بالبناء للفاصل (دفعه) بالدال وفي نسخة بالراء مكان الدال أي لا يدخل في الامكان فضلا عن الوجود (بأن لا يعلم التاريخ) بينهما اذ لو علم الحكم بنسخ الأخير لسابقه (وامتنع الترجيح) بإحدا وجهه كما قال (بالأسباب المرجحة) لتساويها فيها (فيوجب الشك) للجهل في حكم ذلك الفرع (والتوقف) عن بت الحكم وقطعه بأمر بخصوصه (فلذا) لتعارضها مع عدم وجود المرجح ومع الجهل بالتاريخ (توقف بعض المجتهد) عن كمال دينه وقوة بغيته (في بعض المسائل) عن بت حكمها وقطعها (كاثمنا الثلاثة) أي الامام وصاحبيه رحمهم الله تعالى (في سور) بضم المهملة وسكون الواو وفضل (البغل والجار) طاهران نجس ولم يحكموا فيه بالطهارة والتجاسة بل قالوا انه مشكوك فيه لكن الشك في الطهورة دون الطاهرية ولهذا يجمع بينه وبين التيمم عند عدم الماء الطهور لتعارض الأدلة فيه وهو قوله عليه الصلوة والسلام لعالي بن النخعي حين قال له يا رسول الله لم يبق لي من المال الا الجبرات كل من سمين مالك مع قوله عليه السلام يوم خير لكفؤا القدور كما مر (و) توقف الامام الاعظم (أبي حنيفة)



النعمان بن ثابت (في اطفال المشركين) اني الجنة هم ام في النار (و)  
 في (وقت الختان) اقبل البلوغ ام بعده (و) في (دهر منكر) بصيغة  
 المفعول من التكثير فيما اذا قال لا اكله دهراما المراد من الدهر اسنة ام شهر  
 توقف فيه لانه لانص فيه وقال انه ستة اشهر (واعلم ان ما توقف فيه  
 الامام اربع مسائل منها الخنثى المشكل ووقت الختان ومحل اطفال المشركين  
 في الآخرة كما في جامع المحبوبي (وذكر في المضمرات انها ثمان منها الملائكة  
 افضل ام الانبياء وحكم سائر الجمار والجلالة متى طاب لهما والكلب متى  
 صار معلما وفي هذا التوقف تصريح بكمال علمه وورعه (روى ان ابن عمر  
 رضى الله تعالى عنه سئل عن شيء فقال لا ادرى ثم قال بعد ذلك طوبى  
 لابن عمر سئل عن شيء لا يدرى فقال لا ادرى (وفي الكرماني سئل رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن افضل البقاع فقال لا ادرى حتى اسئل  
 جبرائيل فسأله فقال لا ادرى حتى اسئل ربي فقال عز وجل خبر البقاع  
 المساجد وخير اهلها اولهم دخولا وآخرهم خروجا وشراهلها آخرهم  
 دخولا واولهم خروجا كما في الفهستاني (وفي الحقايق انه تنبيه لكل مفتي  
 ان لا يستكف من التوقف فيما لاوقوف له عليه اذ المجازفة افتراء على الله  
 بتحريم الحلال وضده واما الدهر معرفا فللايد الممدود والفسنة كما في  
 القاموس (وقال الراغب انه اسم لمدة العالم من مبدأ وجوده الى انقضائه  
 ثم يعبر به عن كل مدة كثيرة بخلاف الزمان فانه يقع على المدة القليلة  
 والكثيرة وفي المغرب الدهر والزمان واحد وتام التحقيق في المطولات  
 وهذا القدر كاف لفهم المراد (وقد سئل الامام مالك عن اربعين مسألة  
 وتوقف فقال في ست وثلاثين لا ادرى ولا يتاني ذلك عدم معرفة من هو  
 فقيه بالاجماع بعض الاحكام لجواز ان يكون ذلك لعدم التمكن من  
 الاجتهاد في الحال لاستدعائه زمانا اولامرا آخر كما في مرآة الاصول وفي  
 تذكرة السامع والمنكلم للقاضي بدر الدين بن جماعة ان محمد بن عبد الحكم  
 سئل الشافعي عن المتعة اكان فيها طلاق او ميراث او نفقة او شهادة فقال  
 والله ما ندرى انتهى كلامه (و) جهل (مركب) لتركبه من جهلين  
 (هو اعتقاد غير مطابق) فهو عدم علم من شأنه العلم مع اعتقاده انه  
 عالم الذي لم يطابق الواقع كما في المواهب (وهو) اي هذا القسم (متر  
 من الاول) وهو البسيط لان ذلك خلو ذهن صاحبه عن شيء ما قريب

الانقياد لصحة الاعتقاد هو (مرض) قلبي (مزمع) اسم فاعل من ازمع  
 من الزمانة الداء المانع صاحبه من الحركة ففيه استعارة مصرحة (قلنا) ما فيه  
 كلفة اقل عن طلب الفعل الفاعل (يقبل العلاج) في زواله لتمكنه  
 (لان صاحبه يعتقد انه) اي ذلك الاعتقاد الغير المطابق (علم وكال لا)  
 اي لا يعتقد انه (جهل) وضلال وانه جهل ونقص في الحال (و)  
 لا يعتقد انه ايضا (مرض) لجهله وما قام بقلبه من الاعتلال (فلا يطلب)  
 لا اعتقاده حقيقة ما ذكر (ازالته وعلاجه) لان الانسان انما يطلب ازالة الشين  
 وهذا يعتقد ان ذلك زين (قال الله تعالى اخن زين له سوء عمله فرأه حسنا  
 فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء (الا ان يطلع) بتشديد  
 الطاء مبنى للفاعل وبتخفيفها المفعول (على فساده) لعدم المطابقة  
 (بغته) اي لجأه ويد يهية (بعناية الله تعالى) به فيخرج من الظلمات الى  
 النور ولهذا قال خليل بن اجدال رجال اربعة رجل يدرى ويدري انه  
 يدرى فذلك عالم فانيه ورجل يدرى ولا يدري انه يدرى فذلك ناظم  
 فانيه ورجل لا يدري ويدري انه لا يدري فذلك سترشد فعلمه ورجل  
 لا يدري ولا يدري انه لا يدري فذلك جاهل فاجتنبه ككافي الاحياء  
 (\*) والنوع الثاني (\*) من انواع الكفر الثلاثة (كفر بخودي وعنادي)  
 للدين الخفي بعد تيقنه كما قال تعالى في وصف امثال هؤلاء ويحذوا بها  
 واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا فلذلك عاندوا الحق وابوا الانقياد له وكذلك  
 كان ابو جهل حتى اهلكه الله تعالى فصار لاهم الهاوية وبئس المصير  
 (وسيبه) ثلثة استكبار وحب رياسة وخوف ذم الاول (الاستكبار  
 (وسيبه) تعريفه ويحسه لثلاث فصل بين الانواع لان بحثه طويل يحتاج  
 الى التفصيل كما في الحاشية وذلك (ككفر فرعون وملأه) بموسى  
 عليه السلام (لقوله تعالى) تخبرا عن سوء حالهم (فاستكبروا وكانوا قوما  
 عاين) عن اندخول في الايمان عنادا وكبرا ولبس بجهله بعدم كونه ربا  
 ولقوله تعالى (وقالوا) اي فرعون وقومه (انؤمن لبشرين) اي موسى  
 وهرون (مثلنا) في البشرية وغفلوا عن التخصيصات الالهية (وقومهما)  
 اي بنو اسرائيل (لنا عابدون) لاستيلائهم عليهم وقهرهم اهم وقوله  
 تعالى (ووجدوا بها) اي كذبوا بها (واستيقنتها انفسهم) اي وقد  
 استيقنتها انها من عند الله تعالى والواو للحال (ظلما وعلوا) اي يحذوها



للظلم والتكبر عن اتباعهما (و) السبب الثاني (خوف عدم وصول الرياسة)  
 لو آمن (او) خوف (زوالها ككفر هرقل) على وزن سبجل اوزبرج اسم  
 ملك الروم واقبله قيصركان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فاسل اليه  
 كتابا مع دحية الكلبي حين ارسل الكتب الى الملوك فلما وصل اليه الكتاب جمع  
 قومه وقرأ عليهم فوثبوا عليه ولم يطأوه ولم يسموا خوفا منهم قال لدحية  
 في خلوته والله اني لا علم انه نبي مرسل وهو الذي كنا ننظره ونقرأ نعته  
 في الكتب السماوية وانى اخاف الروم من الهلاك والالكننت تابعا له فترك  
 الاسلام واختار الرياسة الدنيوية ولذا جاء في حقه كما في فتح الباري مرفوعا  
 آثر دنياه على آخرته (وحب الرياسة الدنيوية هو الثالث من امراض  
 القلب) ومن كلام مالك بن دينار حب الدنيا رأس كل خطيئة (وهي)  
 اى هذه العلة (ملك القلوب) المستولى عليها (ويسمى) بالتذكير والتأنيث  
 لجواز ارجاعه لحب الرياسة (جاها) بوزن عقل من الوجه قدمت عينه  
 تأمل (وشرفا) اى علوا (وصبنا) بكسر المهملة وسكون التحتية بعدها  
 فوقية ويقال صات وصوت وصية الذكر الحسن كما في القاموس وفي  
 الصحاح الذكر الجليل الذي ينتشر في الناس (واخرج الترمذي والنسائي  
 المرموز لهما بقوله (ت س) عن كعب بن مالك رضى الله تعالى عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ما ذنبان جايعان ارسلنا بالبناء بغير الفاعل اى اطلقا  
 (في غم بافسد) اى اكثر فسادا (لها من حرص المرأ) رغبته في الشيء  
 المذموم (على المال والشرق لديته) ما بمعنى لبس وذنبان اسمها جايعان  
 صفة له وارسلنا في غم في محل الرفع على انها صفة بعد صفة وبافسد  
 خبر لما والباء زائدة وهو افعال التفضيل اى اشد فسادا والضمير في لها يعود  
 الى الغم واعتبر فيه الجنسية فلهذا انت من حرص المرأ هو المفضل عليه  
 على متعلق بالحرص والشرف معطوف على المال ولديته متعلق بالافساد  
 المقدر والمعنى لبس ذنبان جايعان ارسلنا في جماعة من جنس الغم باشد  
 فسادا للغم من حرص المرأ على المال والجاه فان افساده لدين المرأ اشد  
 فسادا لذنبين الجايعين لجماعة من الغم وقوله ارسلنا تميم في غاية اللطف  
 فان الارسل مسبوق بالمنع والمنوع اشد حرصا مما لم يمنع كما في شرح  
 المصابيح لابن الملك (واخرج البيهقي المرموز له بقوله (هق) عن انس  
 رضى الله تعالى عنه حسب) بفتح المهملة الاولى اى كاف (امرأ) مبتدأ

(من الشر) من فيه للابتداء (الامن عصمه الله) استثناء من امرأ لان المراد  
 به الجنس اى حسب كل امرأ من الشر الاشارة المذكورة الامن عصمه الله  
 من الانبياء والاولياء والاصفياء فان هذا المعنى لا يضرهم لكونهم معصومين  
 بعصمة الله تعالى (ان يشير الناس اليه بالاصابع) لتفرده بمجد (في دينه  
 ودنياه) وقوله ان يشير خيره اى كفاية المرأ من الشر اشارة الناس اليه  
 بالاصابع وذلك انه يقضى الى العجب والكبر في العادة والمعصوم من  
 عصمه الله تعالى (واخرج الديلمي المرموز له بقوله (ديلم) عن ابن عباس  
 رضى الله تعالى عنهما انه قال عليه الصلوة والسلام حب النساء المراد به بقرينة  
 المقام الذكرا الجليل وهو الغالب في اطلاقه واطلاقه على القبح قليل كما في  
 المصباح وهل هو حقيقة فيهما او في الاول ابن عبد السلام على الثاني  
 كما في المواهب (من الناس) في محل الحال او الصفة من المضاف اليه يكون  
 المضاف عاملا فيه قبل الاضافة فهو مثل قوله تعالى اليه مرجعكم جميعا (يعنى)  
 عن النظر الى ما يذ في انظر فيه ليعمل او يترك فلا يصرف بانه في امر دينه  
 (ويصم) يمنع السمع عن ذلك فلا يسمع عيوبه في امر دينه والفعالان  
 من المزيدي (وسببه) اى حب الرياسة (ثلاثة) اشياء (احدها التوسل بالجاه)  
 اى جعله وسيلة (الى ما حرم) بضم العين (من مستهيات النفس ومراتبها)  
 عطف تفسيرى فانه اذا علا جاهه توصل لذلك بسهولة عادة (وهذا حرام)  
 لكونه وسيلة لحرام وللوسائل حكم المقاصد كما مر (وتانيها التوسل به)  
 اى بالجاه (الى اخذ الحق) الذى على الغير او بيت المال كما في الخاشعية  
 (وتحصيل المرام) بفتح اوله المطلوب (المستحب) لطلبه من الشارع  
 (او المباح) الذى لا ذنب فيه (او) الى (رفع الظلم) عن العباد لقبول  
 كلامه اذ كثير من العلماء الحاملين الذكر لا يصح ذلك منهم قال ابن  
 حجر العسقلاني (وعلم بلا جاه كلام مضيع (او) الى دفع (الشواغل و) الى  
 (التفرغ للعبادة) لحصول تأربه الدنيوية حينئذ المستغلة عن التفرغ  
 للعبادة (او الى تنفيذ الحق) اى الحكم الشرعى (واعزاز الدين) عن سواد  
 الظلمة والمترفين (واصلاح الخلق) لعموم نفع قوله وفعله (بالامر  
 بالمعروف) شرعا (والنهى عن المنكر) كذلك (فهذا) السبب (ان خلا  
 عن المحذور) اى المنوع القلبي (كارياء) اى ليراه الناس فيقبلوا عليه  
 (والتليس) حين يغتروا بحسن اعماله فيقبلوا عليه فينكر عليهم (وترك



(الواجب) بمعنى لا يترك لهذا المطلب واجبا لحمة تركه (و) ترك (السنة) لورود العتاب في تركها وجواب ان خلا قوله (بجائز) اي فهو جائز والجملة خبر هذا وهل الخبر مجموع الجملة او جملة الشرط والجواب قيد ارجحهما الثاني كما في شرح المواهب (بل مستحب) لشريف الثمرة (قال الله تعالى حكاية) عن الصالحين علي وجه الثناء عليهم والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا نقرء آياتك (واجعلنا للمتقين اماما) يا تمون به فدل الثناء عليهم بطلب ذلك على طلبه وذكر في الواوالية عن مسروق رضي الله تعالى عنه انه قال لان اقضى يوما بحق وعدل احب الي من سنة اغزوها في سبيل الله تعالى وانما قال ذلك لان الجهاد فيه امر بالمعروف وفي القضاء كان امر بالمعروف واطهار الحق ونصرة المظلوم فيكون نفع القضاء اعم وما يكون اعم نفعا كان افضل وقال صلى الله عليه وسلم عدل ساعة خير من عبادة ستين سنة انتهى كلامه (والا) اي وان لم يخلو عن المحذور (فلا) يجوز (لان النية) التي قصد بها الخيرات (لا يورث في) حل (الحرمات) التي هي الربا وما ذكر بعده (و) لا في اباحة (المكروهات) التنزيهية وانما تؤثر في العبادات والمباحات (وثالثها) من اسباب حب الرياسة (التلذذ به) اي بالجاء (نفسه) بالرفع تأكيد المصدر وبالجر تأكيد للضمير المجرور (وظنه) بالرفع عطف على التلذذ (كما لا وهذا) السبب (كحب المال للتنعم) في البدن (والتلذذ به) (فان خلا عن المحذور) بان لا يضيعه فيه ولا انضم اليه قصد محرم (فليس بحرام) لعدم وجود سبب التحريم (ولكنه مذموم لكون صاحبه مقصورا لهم) بفتح الهاء وتشديد الميم قال ابن فارس اي ما هم به (على مراعاة الخلق) اذ لا يقال ما في ايديهم غالبا الا بذلك (وخوف تأديته) اي افضائه (الى المراتب) الاولى المداينة كما في المواهب (لاجلهم) اي اجل من ذكر (و) الى (النفاق) عطف على المراتب اي الى نفاق الاعمال (باطهار ما لبس فيه من الكمالات لاقتناقص القلوب) اي اصطيادها ليقبل عند رؤيتها حسن عمله عليه (والتلبس) بالتلبس بفعل الاختيار وانه لمن الاشرار (والخدعة) هي اظهار خلاف ما في الباطن (والكذب) هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه (والعجب) اي النظر للنفس (وتحوها) من المحرمات (وعلاجه) اي علاج حب الرياسة (ان يعلم انه

ليس بكمال حقيق) لانه عرضة للزوال كما قال (لغناه) وذهابه كان لم يكن (وكدورته) وضعت على كدر بل هو امر وهمي سريع الزوال مشوب بالكدورات ليس فيها صفاء كما في خواجه زاده (قال فضيل بن عياض رحمه الله لو كانت الدنيا من ذهب يفتى والاخرة من خزف يبق لكان ينبغي لنا ان نختار خزفا يبق فكيف نختار خزفا يفتى على ذهب يبق كما في تفسير الكبير (وقال صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه اهله وماله وعمله فيرجع اهله وماله ويبقى عمله كما في المصابيح (ومعرفة غوائله) عطف على ان يعلم اي علاجه معرفة مهلكانه لدينه (المذكورة) والسلامة غنية ودرء المفسد مقدم على جلب المصالح فتأمل (وان يعمل ما يسقط الجاه عن قلوب الخلق) لبس له دينه عطف على ان يعلم ايضا وهذا علاج على (من) بعض (الامور الخبيثة) عند اهل الدنيا المباحة شرعا (كما روي ان بعض الملوك قصد بعض الزهاد لزيارته) تبركا به (فلما علم الزاهد بقربه) منه (استدعى طعاما وبقلا واخذ يأكل بشراه) بفتح اوليه قوة حرص (ويعظم القيمة) وهذا امر خبيث عند اهل الدنيا ولا منع منه شرعا اذ لم يحصل منه ضرر (فلما نظر اليه الملك) يفعل ذلك (سقط من عينه) حرمة ذلك الزاهد (وانصرف عنه) وذلك من عناية الله به (فقال الزاهد) عند انصرفه عنه (الحمد لله الذي صرفك عني) وفي نسخة يحدف الموصول فالجملة كالتعليل للحمد (واقوى الطرق في قطع الجاه الاعتزال) اي التخلي عن الناس والبعد عنهم (الى موضع الحمول) بضم الحجة سقوط النباهة وعدم الذكر وذلك كاللواذي وشواهي الجبال التي لا تكون لمن بها اتصال بالناس ولا لهم التفات (واما الجاه) اي حصوله (بلا حب له) من الانسان (ولا حرص غلبه للذة العاجلة) بل لغرض اخر روي سالم من محذور كذلك (فليس بمذموم) شرعا لما يحصل به من الصلاح وانواع الفلاح (واي جاء) في الخلق (اعظم من جاء الانبياء) الذين منحوه لاطهار الحق وزهق الباطل (و) من جاء (الخلفاء الراشدين) اي الخلفاء الاربعة لسيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (اعلم ان العلماء اختلفوا في جواز الدخول في القضاء فالصحيح ان الدخول في القضاء رخصة والامتناع عنه عزيمة اما الدخول رخصة فلان الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه على نبينا وعليهم والخلفاء



الراشد بن رضى الله عنهم يستعملون به ولانه نيابة عن الخلفاء الراشدين  
واقامة حدود رب العالمين كافي الولوا الحية (وقال بعضهم يكره لما روى  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ابتلى بالقضاء فكأنما ذبح نفسه  
بغير سكين كذا رواه الخصاصي (وروى عن عبد الله بن وهب انه استقضى  
فلم يقبل وتجايز ودخل منزله وكان كل من يدخل عليه يخمش وجهه  
ويعزق ثيابه فجاء واحد من اصحابه على رأس الكوة وقال يا عبد الله لو قبلت  
القضاء وعدلت كان خيرا فقال يا هذا او عقلك هذا اما سمعت رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول القضاء يحشرون مع السلاطين والعلماء  
يحشرون مع الانبياء والمشهور ان اباحنية كلف تلقد القضاء فابي حتى  
ضرب تسعين سوطا فلما خاف على نفسه شاور اصحابه فزوج له ابو يوسف  
وقال لو تقلدت لتفقت الناس فقال ابو حنيفة لو امرت ان اعبر البحر سباحة  
اكننت اقدر عليه وكان بك قاضيا فكس رأسه ولم ينظر اليه بعد ذلك كما  
في العمادية ولما قال ابو حنيفة البحر عميق فكيف اعبر بالسباحة قال ابو يوسف  
رحم الله البحر عميق والسفينة وثيق والملاح عالم فقال كافي بك قاضيا  
كافي شرح ابن الملك (وروى ان ابن هبيرة دعا اباحنية الى القضاء فابي  
فحبس وضربه اياما في كل يوم عشرة اسواط فأت في ذلك ولم يقبل القضاء  
كافي البستان وشرح النقاية وتمام تحقيق الاسرار مذکور في كافي  
جامع الازهار (والسبب الثالث للكفر الجودي) المنسوب للبحرود لتلبسه به  
(خوف الذم) من الناس (والتميز) منه (ككفر ابي طالب) الذي مات  
عليه يعني ان سبب الكفر عناده او عدم اقراره مع وجود التصديق قد يكون  
خوف ذم الناس وتعميرهم فان كفره ليس لعدم التصديق في قلبه بل لعدم  
اقراره بناء على خوفه من ذم الناس كافي حاشية خواجه زاده (اذ روى  
انه احتضر ابو طالب جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يا عم  
قل لا اله الا الله كلمة احاج بها لك عند الله تعالى قال ابن اخي قد علمت انك  
لصادق ولكن اكره ان يقال جزع عند الموت فترلت قوله تعالى انك لا تهدي  
من احببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو اعلم بالمهتدين كافي البيضاوي  
(وفي رواية لما طلب صلى الله عليه وسلم منه الايتان بكلمتي الشهادة قال له  
لولا مخافة ان يعيرني قريش تقول انما حمله عليه الجزع لا قررت بهما  
عنك كافي القمحية (وهو) اي خوف ذم الناس وتعميرهم السبب

(الرابع من منكرات القلب) التي تجب تطهيره منها لان ذمهم  
لا يترتب عليه شيء اصلا (وفي الحديث لما قال بنو تميم للنبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم اخرج اليها فان مدحنا زين وذمنا شين ذلکم الله الذي  
ان مدح زان وان ذم شان وقال (والخامس) من منكراتها وامراضها  
(حب المدح والثناء) من الناس (وهما) اي هذان الامر ان (حب الرياسة)  
السابق بيانه (سببا) منصوب على التمييز يعني ان سببه ايضا ثلثة التوسل  
بالمدح الى ما حرم من مشتبهات النفس والتوسل الى اخذ الحق ونحوه والتلذذ  
به نفسه وظنه كالا (وحكما) يعني ان خلا عن المحذور فليس بحرام ولكنه  
مذموم لكون صاحبه مقصورا لهم على مراعات الخلق (وعلاجها) هو ان تعلم  
انه ليس بكمال حقيق لقنائه بل هو امر وهمي سر يع الزوال وان تعمل ما يسقط  
المدح عن السنة الناس فتأمل (غير) اي الا (ان السببين الاولين في الاول)  
اي في حب الرياسة (عدم التوسل) الى المطلوب النفساني عند فقدانها  
يعني ان التوسل بالجاء الى ما حرم من مشتبهات النفس والتوسل الى اخذ  
الحق وتحصيل المرام المستحب او المباح الخ ينقلان الى عدم التوسل  
في حق خوف الذم فقط لافي حق حب المدح والثناء لانه اذا ذمه احد  
من الناس يخاف عدم وصوله الى ما حرم من مشتبهات النفس الخ وعدم  
وصوله به الى اخذ الحق وتحصيل المرام المستحب هكذا سمعته من استاذي  
سلمه الله الهادي (والثالث) عطف على السببين الاولين يعني السبب  
الثالث في حب الجاه هو التلذذ به نفسه هو التألم بالشعور المذكور في خوف  
الذم كافي الحاشية (التألم بشعور نقصان و) التألم (عدم ملك القلوب  
والحشمة) اي التعظيم (فيها) اي القلوب (وعلاجها) اي حب المدح  
وخوف الذم (ان تحضر قبلك) عند تألمه من فقد المدح والثناء (ان الذم)  
لك (ان كان صادقا) في ذمه وقدحه (فقد عرفني) ما انا جاهل به من تلك  
المذمة (او ذكرني) بما علمته منها ونسبته ونبهني من سنة الغفلة على عبي  
الذي غمضت عليه عيني لان حب السيئ يعني ويصم كانه قد علم (فان كان)  
اي ما ذمه به (يمكن الزوال) من الاخلاق الناشئة من اخلاط السوء كالسكر  
والرياء والحسد وغيرها (فاجتهد في ازالته) تطهيرا من رذالته (فهو)  
اي الذم منه (نعمة) عليك لحسن ثمرتها (توجب الفرح) بها لما نشأ عنها  
(والحب) لذلك الزام (والثناء) عليه (والمكافات) له بالجبل (لمعطيتها)



اي هذه الامور لانه سبب له فيك (واو) وصلية (اراد قدحى وطعنى) اى  
 فصول هذه الثمرات تقتضى له ما تقدم وان لم يكن عن قصده وانما قصده  
 المذمة (اذ نيته) اى نية الذام فى ذمى (لانوا ترفيها) اى فى حصول هذه الفوائد  
 (ولا يخرجها من ان تنفع لى بل تزيد) فى فعل ما تقدم معه لما ينتج عن ذمه  
 (اصيرورة ذمه حينئذ لمزا) بفتح فسكون اعتياد الطعن فى الاعراض وقيل  
 الطعن فى وجه المطعون وقيل باللسان وبالعين والحاجب (او غيبة) هى  
 ذكر الانسان اخاه بما يكره سواء كان باللسان او بما فى حكمه (فيكون) اى  
 الذام (مهديا الى) باغتيابه لى (بعض حسناته) ان وجدت وقد روى  
 عن الامام الاعظم انه قيل له فلان يغتابك فارسل اليه دنائير او بعث اليه  
 طبقا من الرطب وقال بلغنى انك اهديت الى حسنات فاردت ان ا كافيك  
 عليها فاعذرنى فاقى لا قدر ان ا كافيك بها على التمام كما فى المواهب والتنبية  
 (وفى العقيدة الشيبانى مثل الذى يغتاب الناس كمثل من نصب مخجيقا يرمى  
 حسناته شرقا وغربا فيغتاب واحدا خراسانيا واخرى حجازيا واخرى تركيا  
 فيفرق حسناته ولا يقوم بشئ الى هنا كلامه) وعن امامة رضى الله عنه انه  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليؤتى كتاب حسناته منشورا قال  
 فاني حسنات كذا وكذا عملتها لبست فى صحيفتى فيقال له محبت باغتيابك  
 الناس كما فى التنبيه (او منقذا) بصيغة الفاعل ايضا من الانقاذ بالتون  
 والقاف والمعجزة اى مخلصا (لى عن بعض ذنوبى) ان لم يكن له حسنات  
 فانه يوضع عليه من سيئات المغتاب كما فى حديث مرفوع عند مسلم عن ابي  
 هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له مظلمة لاخيه  
 من عرضه او شئ فليتحلل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له  
 عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات  
 صاحبه فحمل عليه كما فى المصابيح وشرحه فى شرحه (فبضعاف النعمة)  
 هى نعمة التذكير ونعمة اهداء الحسنات (فان الالم) اى لا يتألم منه  
 (وان لم يمكن زواله) اى ذلك الخلق بان يكون من امراض البدن كالعمى  
 والفالج والغبابة والبلادة وغير ذلك (يحصل لى ان النعمة الثانية) من كونه  
 ملموزا مغتابا فيهدى لى من حسناته او يتحمل من سيئاتى لا النعمة الاولى  
 وهى التعريف او التذكير والتنبية كما فى حاشية خواجه زاده (وان كان)  
 اى الذام (كاذبا) فيما ذمى به (فقد بهتني) من باب نفع وفى المصباح هو القذف

بالباطل والافتراء بالكذب والاسم منه البهتان واسم الفاعل بهوت وجعه بهت  
 وقال الجوهرى يقال بهته اذا قال عليه ما لم يفعله ويقال بهت الرجل بكسر  
 الهاء وضمها اذا تحير وفى الحديث لما فسر صلى الله عليه وسلم الغيبة يذكر  
 اخاك بما يكره قال رجل ارايت ان كان فى اخى ما اقول قال ان كان فيه ما تقول  
 فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته (واخر نفسه) وفى نسخة فقد اضر  
 نفسه بظرح الاثم وفوات الحسنات (وحصل لى النعمة الثانية) من كونه  
 ملموزا مغتابا فيهدى من حسناته كما مر (اكثر واعظم من الاول) وهو التعريف  
 والتذكير والتنبيه لان البهتان اشد ضررا من الغيبة فان هذا كذب محض  
 ورمى بما لم يكن (فالالم من الذم انما يحصل لمن قصر نظره على الدنيا) فاهتم  
 بالمدح وتعب من الذم فالكمال استواء المدح والذم عنده (واما طالب الآخرة  
 فالحاصل له) بالذم (الفرح) اى لذة القلب بفعل ما يشتهى (والنشاط) اى  
 الخفة والسرعة (والسبب الثالث فى حب المدح التلذذ بشعور) اى ادراك  
 (النفس الكمال) القائم بها المدوحة به واما البيهقي الاولان فاذا كرى  
 الجاه من التوسلين المذكورين كما فى الحاشية نحو واجد زاده (بتعريف المدح)  
 اى بواسطة تعريفه اياه فى صورة علمه به (او تذكيره) فى صورة العلم ان كان  
 المادح صادقا فى مدحه كما فى الحاشية ولذا قال (فى الصدق و) التلذذ  
 (بشعورها ملك قلب المادح) اذ المدحة فرع الحب (وسببته) اى ملك  
 قلب المادح (لملك قلوب الآخرين) السامعين لتلك المادح (وحشمتها)  
 اى الانقياض والمهابة اى استحياء القلوب وتعظيمها له بذلك (وعلاج  
 الثاني) اى التلذذ بشعور ملك القلب (قد سبق) فى علاج الجاه من انه كمال  
 وهمى (و) علاج (الاول) اى التلذذ بشعور الكمال بالتعريف والتذكير  
 فى حق الصدق كما فى الحاشية نحو واجه زاده (ان كان الكمال دنيويا) مثل  
 السكينة والحيطة وغير ذلك من الكمالات الدنيوية فتفقد لاجد ان تعلم ان ذلك كمال  
 وهمى سريع الزوال مشوب بالكدورات (فكنا الثاني) لانه ح دنيوى (وان)  
 كان الكمال (اخرويا فهو العلم الشرعى والآية) والعمل به فقط (لعودهما  
 بالنفع الاخرى على صاحبهما) وخير بينهما اى العلم والعمل (ونفعهما  
 موقوفة) خير خير بينهما وحذف خبر المعطوف ايجازا لدلالة ذلك عليه  
 (على اجتماع) اى طلب جمع (الشرايط) شرعا (كالاخلاص فى العمل)  
 لوجه الله تعالى (وعدم الاحباط) اى الابطال للعمل (بالكفر الى الموت)



ناردة تبطله وان عاد الى الاسلام (والا) بان رآى او بطل العمل بالردة  
 (فينقلبان شرا وضرا) الاول ان يقال فيذهب عليه الخير ويفوت نفعه اذ  
 عين الخير لا يصير شرا كما في المواهب ويدل لذلك قوله (فيوجبان الما وحزنا)  
 اى ندامتنا على ما فاتنا من الثواب (وهى) اى الشرائط المعترضة اجتماعها لفساد  
 الخيرية (بمجهولة) للعامل (مشكوكه) فتزد في حصولها واسناد الشك  
 اليها كالوصفين بعدها مع انها لصاحبها من المجاز العقلي (بل عدمها)  
 اى الشرائط (مظنونته) يغلب على الظن حصولها من غير قطع (غالبه)  
 في الاعتقاد على اعتقاد مقابله وذلك (لان التدنس لامارة بالسوء) فهى  
 تأمر بالبا والاخلال بالشرائط (و) لان (شياطين الجن) من ابليس  
 وجنوده (و) شياطين (الانس) من اوليائهم (صارفة) للعامل (عنها)  
 اى عن الشرائط (فسيبتهما) اى العلم والعمل (لخشية) هى الخوف  
 المقترن بالاجلال والهيبة لمساغرنه من المعرفة (والوجل) اى التعب  
 والاضطراب (اولى واقرب منها) اى الشرائط (للفرح والامن) من العذاب  
 (عند سالك طريق الآخرة) فتذكر قصة برصيصا العابد الذى عبد الله  
 في صومعته سبعين سنة لم يهص الله تعالى طرفه عين ثم مات على الكفر  
 حتى نزل في حقه قوله تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال  
 انى برىء منك انى اخاف الله رب العالمين فكان عاقبتهما انهما في النار خالدتين  
 فيها وذلك جزاء الظالمين فعلى المسلم ان يخاف عاقبة امره ويتعوذ بالله تعالى  
 من الكفر فان الاولين خافوا عن عاقبة امرهم فحن اولى وقد كان في وجه  
 عمر رضى الله عنه خطان اسودان من الدموع كما في الاحياء (وعن عمر  
 رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يخف  
 عاقبة امره وخاتمته انه كيف يكون حاله يخاف على فوت دينه وروى ان النبي  
 عليه السلام وجبرائيل بكيا خوفا من الله فاوحى الله اليهما لم تبكيان  
 وقد امتكنما ففالا ومن يأمن مكره يارب قال الله فلا يأمن مكر الله الا القوم  
 الخاسرون الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار ومكر الله استعارة  
 لاستدراج العبد واخذه من حيث لا يحتسب كما في القاضى البضاوى  
 (فلذا قال الله تعالى انما يحشى الله) مفعول مقدم اهتماما (من عباده العلماء)  
 لكمال معرفتهم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم انا اعرفكم بالله واشدكم له  
 خشية وقال الله في حق الملائكة وهم من خشيته مشفقون (وفسير

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذين يؤثون) اى يعطون (ما اتوا)  
 اعطوا من البر والاحسان (وقلوبهم وجلة) اى خائفة من عدم القبول  
 (بالذين يعملون الصالحات) كما في الحديث عن عائشة رضى الله عنها انها  
 سألت النبي عليه السلام فقالت اهو الرجل يسرق ويرقى ويشرب  
 الخمر وهو مع ذلك يخاف الله تعالى قال لا ولكنه الرجل يصوم ويتصدق  
 ويصلى ومع ذلك يخاف الله تعالى ان لا يقبل منه (اخرجه الترمذى وابن  
 ماجه وابن ابى الدنيا في نعت الخائفين وابن جرير وابن المنذر والحاكم  
 وصححه والبيهقى في الشعب كما في القحجة والحاوية للمصنف رحمه الله  
 (وسيجئ ضرر المدح) للمذوح (في افات اللسان ان شاء الله تعالى) فينبغي  
 معرفة ذلك كيلا يقع في تلك الفتن (\*) والنوع الثالث (\* كفر حكيمى) اى  
 حكم عليه به شرعا كما قال (وهو ما جعله الشارع اماره) بفتح الهمزة  
 وتخفيف الميم علامة (التكذيب) للرسول (كاستخفاف ما يجب تعظيمه)  
 شرعا (من الله تعالى) كما اذا وصف الله بما لا يليق به كالظلم والنوم والضللال  
 والنسيان والطمع كما في النصاب او سحر باسم من اسمائه او بامر من اوامره  
 او انكر وعده ووعيده يكفر كما في الخلاصة وقال مشايخ خوارزم رحمه الله  
 الكيال والوزان ان قالوا في العدى في مقام ان يقول واحد بسم الله ويضعه  
 مكان قوله واحد لان يريد به ابتداء العدلانه لو اراد به ابتداء العدل قال بسم الله  
 واحد لكنه لا يقول كذلك بل يقتصر على بسم الله يكفر كما في النزاهة  
 وفي الواقعات اذا صلى وقرأ في صلوته بسم الله بالشين او بالتاء وهو الاثغ  
 او قرأ مكان الراء ولا يظاوعه لسانه على غير ذلك فان كان فيه تبديل الكلام  
 فسدت صلوته ولو قرأ خارج الصلوة لم يكن مأجورا لانه يصير كلاما  
 اخر ج يخرج كلام الناس كما في شرح النقاية (و) من (كتبه) وفي  
 الاشياء الاستخفاف بالقرآن والمسجد ونحوه مما يعظم كفر وفي تنوير الازهان  
 مثلا لوملاء قد حاء وجاء به وقال وكأسا دهاقا او قال عند الكيل او الوزن  
 واذا كالتوهم او وزن توهم يتخسرون او قال عند الازدحام وجعناهم جعا  
 او وطئ امرأته في المسجد او بال فيه استخفافا انتهى كلامه وله نظائر  
 كثيرة في الفاظ التكفير كلها ترجع الى قصد الاستخفاف كما في اشياء النظائر  
 اذا توسد الكتاب فان قصد الحفظ لا يكره والا يكره وان غرس للمسجد  
 فان قصد الظل لا يكره وان قصد المنفعة يكره والجلوس على جوالق فيه



مصحف ان قصد الحفظ لا يكره والا يكره كما في التاتارخانية من الحظر والاباحة ويكفر بوضع رجله على المصحف والا لا الاستهزاء بالعلم والعلماء كقر (واذا قال المسلم للذمي اطل الله بقال قالوا ان نوى بقلبه ان يطبل بقاء لعله انه يسلم او يودي الجزية عن صغار وذل لا بأس به لان هذا دعائه الى الاسلام ولنفعه المسلمين كذا في اشباه النظائر (و) من (ملائكته) رجل قال لغيره ديدار تو بر من چنانست كه چون ديدار ملك الموت يعني رؤيتك علي - كرؤية ملك الموت اختلفوا فيه قال اكثرهم يكون كفرا وقال بعضهم لا يكون وقال بعضهم ان قال ذلك لعداوة ملك الموت يصير كافرا وان قال ذلك كراهة الموت لا يصير كافرا كذا في فتاوى قاضخان قال لرجل صالح لقائك عندي كلفاء الخنزير يخاف عليه الكفر كما في الخلاصة (و) من (رساله) وان قال فلان اذا كان نبيا لم او من به كفر ولو قال من خدام بغير الهمة يريد به من خدام يكفر ولو قال لو لم يأكل آدم الخنطة ماصرنا اشقياء يكفر ولو قال ما وقعنا في هذا لا يكفر عند بعضهم وقيل يكفر واو قال ان آدم عليه السلام نسج الكبراس فقال نحن من اولاد الخايك يكفر ولو قال لعالم عويل استخفا كافر قبل لقيه دانشمندك او علوي علويك يكفر ان قصد به الاستخفاف بالدين وان لم يرد به الاستخفاف لا يكفر ويحيى الصغير للتعظيم ايضا وشتم العالم او العلوي لامر غير صالح في ذاته وعداوة لمخالفة الشرع لا يكون كافرا ولا خطأ كما في البرازية (و) من (اليوم الاخير) اي يوم القيمة اذا يوم بعده (وما فيه) من الحساب وما يترتب عليه من العقاب والثواب والحوض والميزان والصراط والجنة وغير ذلك مما جاء به الكتاب والسنة كما في الحاشية والمواهب ومن قال ان اعطيتني شعير اليوم اعطيتك يوم القيمة برا او على العكس كفر كما في التاتارخانية رجل قال لآخر الاتخشى الله قال لا لا يكفر وقال الامام الفضلي ان كان في معصية خذره فقال لا اخاف يكفر وان كان في امر لا يخاف منه من الله لا يكفر قال لآخر اكر خدا شود وى ازوى حق خود بستانم يكفر كما في الخلاصة رجل ارتكب صغيرة فقبل له تب الى الله فقال من چه كردم تا توبه كنم يا كويد من چه كردم ام كد توبه بايد يكفر كذا في نصاب الاحساب رحمه الله يوم الحساب (و) من (الشريعة وعلومها) اي علوم الشريعة كالتفسير والحديث والفقه والانتها رجل يجلس على مكان مرتفع او لا يجلس عليه لكن يسئلون عنه

مسائل بطريق الاستهزاء او يضربون بما شاؤا وهم يضحكون كفروا كما في البرازية وغيره وكذا تشبه بالمعلمين في مجمع وياخذ الخشبة بيده ويجلس الصبيان حوله ويستهزئ والقوم يضحكون كفروا وكذا لو اتى الفتوى على الارض وقال اين چه شرع است وقد عرض عليه خصمه فتوى جواب الائمة كما في نصاب الاختساب ولو قال لخصمه من يا توب بحكم خدای كاری كنم فقال من حكم خدای ندام او قال اينجا حكم نمی رود او اينجا حكم نيست او اينجا ديوانست حكم چه كند يكفر (قبل لمن لم يمرض اي فراموش خدای يكفر كما في الخلاصة وغيره) وان قيل لرجل صل وهو وقت الصلوة فقال لا اصل يكفر ولو قال لا اصل بامرك لا يكفر كذا في الخلاصة قيل لفاسق صل حتى تجد حلاوة الصلوة قال لا تصل انت حتى تجد حلاوة الترك كفر من صلى مع الامام بجماعة بغير طهارة عمدا كفر ولو صلى الى غير القبلة عمدا كفر صلى مع الثوب التمس مع القدرة على ثوب ظاهر كفر كما في البرازية (ولو ابتلى به انسان بان كان مع جماعة وقاموا ليصلوا فاستحي ان لا يصلي فقام وصلى بلا طهارة او كان هاربا من العدو فصلى بدونها قبل لا يكفر لعدم الاستهزاء وينبغي لمن اضطر اليه ان لا يقصد بالقيام والركوع والسجود قيام الصلوة وركوعها وسجودها (قبل لعبد ضل فقال لا اصل فان الثواب يكون للمولى يكفر وثواب صلوة العبد لا يكون للمولى كذا في البرازية في التاسع فيما يقال في القرآن والاذكار والصلوة يصلي في رمضان لا غير ويقول اين خود بسيار است او يقول صلوة في رمضان تعدل سبعين صلوة يكفر كما في البرازية (والرضاء) عطف على كاستخفاف ما يجب الخ (يكفر نفسه) اي المكلف (مطلقا) اي بطريق الاستحسان اولا (او بكفر غيره) لازد ياد عذابه (استحسانا له بالاتفاق) اي احسن له الكفر بان قال الكفر له لايق ومحل وهذا كفر بالاتفاق (و) قبل يكفر بالرضاء بكفره (مطلقا) وان لم يستحسنه وهذا القول (عند البعض) وهو المختار والاول اقوى دراية والثاني رواية وفي الفتاوى من دعا على غيره فقال اخذه الله على الكفر كفر وقال محمد بن الفضل لم يكن الدعاء على الكافر بذلك كفرا ومن قال لمسلم ياخذ الله منك الاسلام وقال الاخر آمين كفرا ومن رضى بكفر نفسه فقد كفر واما بكفر غيره ففيه اختلاف المشايخ ان الرضاء بكفر غيره ان يكون كفرا اذا كان يستجيزه



ويستحسنه اما اذا قال احب موت المودى الشرير على الكفر حتى ينتقم الله منه لا يكون كفرا يدل عليه حكاية قول موسى عليه السلام ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم وعلى هذا اذا دعا على ظالم يا مانتك الله على الكفر او قال سلب الله تعالى عنك الايمان بسبب ما اجترأ على الله او كبر في ظلم لا يكون كفرا وعن ابي حنيفة رحمه الله ان الرضاء بكفر الغير كفر من غير تفصيل (والتكلم) عطف على الرضاء او كاستخفاف الخ (بما يوجب طاعة من غير سبق لسان) اما اذا اراد ان يتكلم بكلمة مباحة فخرى على لسانه كلمة كفر خطأ بلا قصد والعياذ بالله لا يكفر لكن القاضي لا يصدق به على ذلك مثل ان يقصد ان يقول توخذاي وما يندكان فخرى على لسانه عكسه لا يكفر فيما بينه وبين الله تعالى وكذا امرأة قالت في مرضها او ضيق عيشها بارى نبي دائم كه خدای مر اجرا آفر يده است جز از اند تهاى دنياوى مر اجبرى نيست لا تكفر قال الله تعالى لملائكته لا تكتبوا على عبدى في ضجرة شيئا كذا جاء في الحديث لكنه خطأ عظيم والضجرة جملها على هذا كما في البرازية (وقوله طابعا اما لو تكلم مكرها لا رفع القلم عنه حيثئذ ولاية الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان النازلة في قصة عمارة بن ياسر لما اكره على التكلم بكلمة الكفر فجاء بها فاطلق فجاء للنبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال له كيف وجدت قلبك قال مطمئنا بالايمان قال فان عادوا لك فعد لهم كما في المواهب وغيره (عالمنا يانه كفر بالاتفاق) اى بين الاصحاب لدلالته على التكذيب حيثئذ (وجاهلا به) يقضى بكفره (عند عامة العلماء) اذ مبنى الشرع على الظاهر والقلب النظر اليه باعتبار ما عند الله لا بالنسبة للاحكام الشرعية كما في القمحية الجاهل اذا تكلم بكلمة ولم يدرك انها كفر قال بعضهم يكفر (وقيل لا ويعذر بالجهل) ومنها اذا تكلم بكلمة بلا علم انها كفر عن اختيار يكفر عند عامة العلماء خلافا للبعض ولا يعذر بالجهل (وقيل لا يكفر كذا في البرازية) ومنها انه اذا خطر بباله اشياء توجب الكفر لكنه لا يتكلم به فذاك محض الايمان بالحديث (ومنها اذا عزم على الكفر بعد حين يكفر في الحال لزوال التصديق المسمى) (ومنها ان من تكلم بكلمة الكفر وضحك منه الاخر كفر الضاحك الا ان يكون الضحك ضروريا بان يكون الكلام مضحكا وبحود الكفر توبة ومن اعتقدا لجلال

حراما او على العكس يكفر ولو تكلم به الواقعظ على المنبر وقبل منه القوم كفروا كما في البرازية ايضا من الثاني فيما يكون كفرا من المسلم (من قيل له ما الايمان فقال لا ادري كفر قال لا ادري صفة الايمان فهو كافر قال شمس الائمة الحلواني لا دين له ولا طاعة له ولا نكاح له واولاده اولاد الزنا (وكذا الفعل) الدال على التكذيب يكفر به (ولو) كان (هزلا) هو خلاف الجحد (ومزاحا) عطف تفسيرى والمزاح السخرية بنفسه او بغيره وزاد في ايضاح ذلك بقوله (بلا اعتقاد مدلوله) اى مدلول ذلك الفعل من التكذيب المذكور (بل مع اعتقاد خلافه) من التصديق لما علم بالضرورة بحجى الرسول به (فانه يكفر به) اى بذلك الفعل (عند الله تعالى) لان الله جعله مكفرا مطلقا (ايضا) اى كما يكفر به عند الناس قضاء وحكما (فلا يفيد) مع ذلك (اعتقاده الحق) القائم بقلبه وقد فعل خلافه (قال الشارح محمد الكردي في شرحه على الطريقة وفيه نظر لان الكفار انما هو بالنظر الى الظاهر والله تعالى يتولى السرائر فالحكم بالكفر عند الله حكم بالمجهول وهو باطل بالضرورة فالضابط فيه ان المرأ لا يخرج من الايمان الامن الباب الذى دخل فيه (ثم قال نا حفظ ولا تغتر بما ذكر في كتب الفتاوى من الفاظ الكفر فان اكثرها محمول على التهديد والتهويل وكفران النعمة فان المؤمن لا يخرج من الايمان الا بمحجود ما دخل فيه على ما رواه الامام الطحاوى انتهى كلامه (وجوابه ان المؤمن لا يخرج من الايمان الا بترك التصديق اى بالتكذيب او بما يدل عليه من القول والفعل المودن بالتكذيب كاستحلال الحرام لعينه والقاء المصحف في القاذورات والاستخفاف بالامور الدينية وسائر الاقوال والافعال الدالة على الرضاء بالكفر ويؤيده ما ذكر في البرازية ان رجلا وضع فلبسوة الجوس على رأسه (قيل يكفر لانه علامة ولا يلبسها الامن التزم التمجس والاستدلال بالعلامة والحكم بما دلت عليه مقرر في العقل والشرع فان الصانع تعالى انما علم بالعلامة وهى حدوث العالم الدال على وجوده واتصافه بالصفات التى لا يقدر على الخلق الا بعد وجود تلك الصفات وقد جاء الشرع بتقريره حيث قال ك يا عن شاهد من اهلها ان كان قيصة قدم من قبل وان كان قيصة قد من دبر لا آية الى هنا كلامه فافهم هكذا يجب ان يفهم هذا المقام وان شد الزناد دخل دار الحرب كفر قال الاستروشنى ان فعل ذلك لتخليص الاسير لا يكفر



ولودخل للتجارة كفر (قيل في مسئلة القلنسوة ان وضعه على رأسه لان البقرة  
لا تعطيه اللبن الا به لا يكفر وكذا اذا لبسه لدفع البرد والمختار انه يكفر لان  
دفع البرد يمكن باللبس بعد التميز بق فلا ضرورة على لبسها على تلك الهيئة  
كما في البرازية ايضا ثم ذكر سببه الظاهري وقال (وسببه) اى السبب  
الظاهري للكفر الحكمي ارتكاب احد هذه الامور الاتية وهى (قصد  
اظهار الظرافة) عند ذوى العقول السخيفة (والبلاغة) والفصاحة  
باللفظ الظاهر في الكفر وانه لبلاغته ما اراد ظاهرا لم يرد لوله (واتيان الامر  
الغريب وتطبيب المجلس) لانشراح من فيه من السفهاء بفعله فعلهم  
(واضحك الحاضرين بالهزل والهزء والمزاح) وغفل عن قوله تعالى  
ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل بالله وآياته ورسوله كنتم  
تستهزؤن كما حكى ان يثور بن نجم الدين ذات يوم انتفض ولم يجب احدا  
ودخل عليه رجل فقال دخل على قاضى كذا احد في شهر رمضان فقال  
يا حاكم الشرع فلان اكل صوم رمضان ول فيه شهود فقال ذلك القاضى  
ليت آخر يا اكل الصلوة حتى يتخلص منها ليضحك الامر فقال اما وجدت  
مضحكا سوى امر الدين فامر بضرب عنقه كما في مطالع الانوار لمحمد  
الروشى (وكاروى عن بعض الظرفاء عند رؤية المحبوب وحده لا شريك له  
وقولهم يا يحيى خذ الكتاب بقوة وقولهم كرم اولوب الى آخره كما في الحاشية  
(او) سببه (شدة الغضب) فاحفظ لفظه ولا فعله لقوة ذلك عليه  
(والضجر) اى الاغتمام من الشئ والقلق مع كلام منه (و) سببه (بالجملة  
الخفة والشره) اى الحرص (على الكلام) فتكلم بذلك الامر القبيح العجيب  
ليسمع منه فيحرق نفسه لرضى الغير (والمحاكات) للفظ قيل من ذلك او فعل  
فعل كذلك (وقيل هو مفاعلة من الحكاية وفي الصحيح كنى بالمرأ اثما او كذبا  
ان يحدث بكل ما سمع) وعدم حفظ اللسان) لعدم كمال الايمان قال صلى الله  
عليه وسلم من حسن اسلام المرأ تركه ما لا يعنيه ومن كلامهم من عد كلامه  
من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه كما في القحجة (والاعضاء وعدم المبالاة  
في امر الدين) والحاصل ان سبب الكفر الحكمي هو هذه الامور فلا  
تغفل كما في حاشية خواجه زاده (ثم اعلم ان مدار الكفر على احد الثلاث  
الاستهزاء والاستخفاف والاستحلال الاستهزاء بالعلم والعلماء كفر ويكفر  
بانكار اصل الوتر والاضحية وبترك العبادة تهانا او مستخفا واما اذا تركها

نكاسلا او مؤلا فلا والاستهزاء بالاذان كفر لا المؤذن قال التاجر ان الكفار  
ودا والحرب خير من دانا لاسلام والمسلمين لا يكفرا الا اذا اراد ان دينهم  
خير كما في الاشباه والنظائر (ومن قال لا يساوى بد رهم من لا د رهم له كفر  
وفي مجموع النوازل لو قال لا خرا كرخداى شود وى از وى حق خود بستانم  
يكفر رجل لاخر تراحق هم سايه نمى بايد فقال لا فقال تراحق شوى نمى باد  
فقلت لا فقال لها ترى حق خدای نمى بايد فقلت لا يكفر رجل مات  
ايه فقال خدای را يا يسته بود يكفر كما في البرازية فيما يتعلق بالله تعالى  
قال كلما اكل رسول الله لحس اصابعه فقال اين بي آدابست كفر (قيل  
قلم الاصابع سنة قال عليه السلام من قلم اظافيره الحديث فقال لا افعل  
وان كان سنة كفر ومن سمع حديثه عليه السلام فقال سمعنا كثيرا  
بطريق الاستخفاف يكفر ولو تصدق على فقير شئ من المال الحرام راجيا  
الثواب يكفر ولو علم الفقير بذلك ودعا وامن المعطي كفرا هذا اذا تصدق  
بالخرام القطعي اما اذا اخذ من انسان مائة ومن آخر مائة وخلطها ثم  
تصدق به لا يكفر لانه قبل اداء الضمان وان كان حرام التصرف لكنه لبس  
بحرام اعينه بل قطع بخلاف مسئلة التصدق قبل اداء الضمان وسبيله سبيل  
التصدق كما في البرازية في السابع من كلام الفسفة من قال لسلطان زمانه انه  
عادل يكفر لانه جائر يقيين ومن سمي الجور عدلا يكفر (وقيل لالان له نأويلا  
وهو ان يقال اردت به انه عادل عن غيرنا وهو عادل عن طريق الحق قال الله  
تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وسئل البصري عن الحجاج فقال انه  
قاسط عادل وتلاه هذه الآية واما الفاسطون فكانوا الجهنم خطبا (وعلم من  
تأويل هذا القائل انه اراد به حقيقة اللفظ يكفر عند الكل قيل عدله  
في قضية جزئية يكفى اصدق الاطلاق قلنا لانسلم بل في العرف لا يطلق  
الامن استمر على وتيرة الشرع بين الرعايا كما لا يقال لمن صلى وزكى في عمره  
مرة مصل ومزكى ولمن امر مرة بالمعروف ونهى عن المنكر أمر ونهيه  
في البرازية وفي القاضيخان في باب الخطر والاباحة استماع الملاحى حرام  
ومعصية لقوله عليه السلام استمع الملاهى معصية والجلوس فيها فسق  
والتلذذ بها كفر وفي البرازية اى كفر بالنعمة لان صرف الجوارح الى غير  
ما خلق له كفر بالنعمة لا شكر انتهت كلامه فاذا كان في المسئلة وجوه توجبه  
ووجه واحد يمنع ميل العالم الى ما يمنع من الكفر ولا يرجع الوجوه على الوجه  
لان الترجيح لا يقع بكثرة الادلة ولا احتمال انه اراد الوجه الذى لا يوجب



التكفير كما في البرازية فيما يكون كفرا من المسلم (وعلاجه) أي علاج الكفر  
الحكمي (أن يعرف أولا) أي في أول الأمر (آفات الكفر بعد الإيمان)  
دينا ودنيا (من حبط) أي ابطال (الطاعات) المتقرب بها إلى الله تعالى  
(كلها) ولم يبق بعد الإيمان بل يصير مساويا مع من أسلم بعد من الكفر في عدم  
الثواب عند الله تعالى كما في حاشية خواجہ زادہ فيجب عليه الحج أن كان  
غنيا ولو حج أولا ولا يجب قضاء ماضى وصام وزكى ويجب قضاء ما فات  
منها لأن المعصية لا تذهب بالكفر (وذهب النكاح) بفسخ عقده ولو  
من المرأة بلا طلاق فلا يلزم الحلة بعد الثالث فلو صدرت من المرأة تجبر  
على النكاح بعد التوبة ومن الرجل تخير المرأة أن تاتى (وحل دمه) قال  
صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرأ مسلم إلا بحدى ثلاث إلى أن قال والتارك  
لدينه والمفارق للجماعة (وحرمة ذبحته) أذهى مينة وحل قتله والمولود  
بينهما قبل تجريد النكاح ولد زنا والاجبار على التوبة وهى الرجوع عما قاله  
لا مجرد الشهادتين والحدود توبة فإن لم يذب يجب قتله فيأبى في النار  
(والعذاب المخلد) أي المؤبد (في النار أو مات بدون التوبة) من الكفر  
وعلاج خوف الكفر أن يؤمر بالتوبة وتجديد النكاح احتياطا وعلاج  
الخطأ أن يؤمر بالتوبة والاستغفار فقط وتفصيل هذه الثلاثة يعرف من  
القنأوى (و) علاجه أن يعرف (ثانيا آفات اللسان) أي البلايا الناشئة  
منه مما سيجي بيانه أن شاء الله تعالى (ثم ملازمة الصمت) الإمساك عن الكلام  
(و) ملازمة (السكوت) عطف عام على خاص والصمت ما كان عن  
قصد والسكوت بعمه وغيره (و) ملازمة (حفظ اللسان) من اللغو (و)  
حفظ (الأعضاء) كالعين عن النظر وكذا غيره (والجد) هو ضد الهزل  
وعطف عليه ضده بقوله (وترك الهزل والهز) بفتح فسكون وبعد  
الراء في الثاني همزة أو واو (ونحو ذلك) من الأسباب المبعدة من هذا الداء  
(و) ملازمة (الدعاء والتضرع) هو شدة الطلب (لله تعالى) تنازعه  
المصدران قبله وفي نسخة رفع الدعاء عطفًا على ملازمة لأعلى ما أضيف  
هى إليه (أن يحفظه من الكفر) بأنواعه (خصوصا) منصوب على  
المصدرية بفعل مقدر (الدعاء الذى رواه أبو موسى) عبد الله بن قيس  
(الأشعري رضي الله تعالى عنه حرجه) بإسناده أحد والطبراني المرموز لهما  
بقوله (حدّث قال) أي أبو موسى (خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم ذات يوم) أي فيه (فقال) عطف تفسير أو مفصل على مجمل مثله  
توضعا فغسل وجهه وبذنه (أيها الناس اتقوا) أي اجتنبوا (هذا الشرك)  
أي الخفى وقبل ما يعمه ويم الجلى (فانه) لقوة خفائه (أخفى من ديب النمل)  
فيسرى بكمال لطفه في الإنسان من حيث لا يشعر (فقال له من شاء الله)  
من الحاضرين حينئذ (أن يقول) مفعول قال مصدران أريد به ذلك فإن  
أريد المفعول مفعول به لانه لا يؤدى مؤدى الجملة كقلت كلاما كما في المواهب  
(وكيف تنقيه) مفعول القول على الأول ومحكية على الثانى أو يدل منه  
كما في المواهب (وهو أخفى من ديب النمل) أي وهذا حاله وما بلغ لهذه  
المرتبة كيف التحرز منه للبشر الضعيف (يا رسول الله) المبعوث للهدى  
(قال) عليه السلام (قولوا) في الخلاص منه (اللهم انا نعوذ) أي نعصم  
(بك من أن نشرك بك شيئا) من الشرك جليا أو خفيا (أعلمه ونستغفرك)  
أي نستألك الغفر (لما) أي لشرك خفى داخلناه (لأنعلمه) لحفائه علينا  
(وخرجه) أبو يعلى الموصلى في مسنده المرموز له بقوله (يعلى) بالتحية  
والمهملة (من حديث حذيفة) بن اليمان يدل أبو موسى (وزاد) أبو يعلى  
بقول (أيها السائل) كل يوم ثلاث مرات (أي الدعاء السابق وذلك للاهتمام  
لشأنه والمذكور في الفتاوى أن يقول اللهم انى أعوذ بك من أن أشرك بك  
شيئا وأنا أعلم واستغفرك بما لا أعلم أنك أنت علام الغيوب والأولى الجمع بينه  
وبين ما قاله المصنف كما في حاشية خواجہ زادہ (وغائلة الكفر) أي ضرره  
وهلاكه (العظمى) أي الشديدة (حرمان دخول الجنان) قال الله تعالى  
أن الله حرمهما على الكافرين وما جاء عن أبي لهب أنه يسقى من نقرة  
إبهامه ماء باردا كل ليلة اثنين لفرجه بظهور النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
لبس في الخبر أن ذلك الماء من الجنة كما في المواهب (والعذاب المؤبد في  
النيران) قال الله تعالى والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فموتوا  
ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك تجزى كل كفور وأما تخفيف عذاب  
أبي لهب ليلة الاثنين حيث اعتق جارية تبشيرة بولادته عليه السلام  
فلا يتأق قوله ولا يخفف عنهم الخ لأن معناه ولا يرفع عنهم من عذابها  
كما ذكره على القارى رحمه الله البارى ولادلالة في لاثين قبها احقبا  
على خروجهم منها لانه كلما مضى حقب عقبه آخر (وروى عن النبي عليه  
السلام انه قال تبدل جلود الكافرين في ساعة مائة مرة كلما كتبتها النار



قبل لهم عودوا فيعودون كما كانوا ذكره الشيخ في حاشية البيضاوي  
(وسبب الايمان النظر والتأمل) والتدبر والتفكر (في الآيات الدالة على  
وجود الباري تعالى و) على (انصافه باوصاف الكمال) اى قيامها به  
والكمال مجموع صفات الجلال كالجلود والرحمة وصفات الجلال كالعز  
والعظمة (و) على (نزهته) اى تقدسه (عن صفات النقصان) فلا نقص  
مايقوم به تعالى ابدا (و) التأمل في الآيات الدالة (على نبوة محمد صلى الله  
عليه وسلم وتيقن التأيد في النار) وان لا فراق له منها ابدا (ان مات  
على الكفر) بالله (والانكار) لنبوة رسالة رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم (ورجاء دخول الجنة دار القرار) التى من دخلها نزل خيرا مستقرا  
واحسن مقبلا وقوله وتيقن ورجاء معطوفان على النظر (وفائدته العظمى)  
تقابل غائلة الكفر ذلك (النجاة من التأيد في النار المذكور) آتفا  
(والفوز) اى الظفر (بالدخول) للجنة (الزبور) عبرية مقابل المذكور  
تفتنا (ورزقنا) الله (واياكم) اى كل كمال يليق باستعدادنا وحذف المفعول  
للتعميم وقدم اهتماما به على الفاعل وهو قوله (الكريم الغفور) وجاء  
بالوصفين لمناسبة الكريم للمنة بالجنة وانغفور للنجاة من العذاب والله تعالى  
اعلم بالصواب (والسادس) من الاخلاق الذميمة (اعتقاد البدعة)  
والاضافة بيانية اى الاعتقاد الذى هو محدث بعد رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم مختلف لما هو عليه واعجابه وهذه آفة ليس فوقه الا الكفر  
ولكنه اخره ولم يذكر عقبيه لئلا يقع الفصل بينه وبين اسبابه كما في حاشية  
خواججه زاده (وسيد اتباع الهوى) لما مال اليها بقلبه لاستحسنها  
(والاعتماد على العقل) وهو في ذاته ضعيف لا قدرة على تشريع الاحكام  
بل ذلك للشرع لقوته وجزالته (والاجتناب بالرأى) حتى وقف عنده  
(والتقليد) الردى لمبتدعه من اهله (فاما اتباع الهوى) وهو السبب  
الاول لهذا الخلق الذميمة (فهو السابع من آفات القلب) الذى يتبعه  
الاعضاء قال عليه السلام الا ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد  
كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب كما مر (ثم شرع في اثبات  
مذمومية الهوى بالآيات الكريمة والاخبار النبوية بقوله (قال الله تعالى)  
في سورة النساء في ذم اهل الاهواء (فلا تتبعوا الهوى) اى لا تشهدوا بهواكم  
ولكن اشهدوا على ما علمتم واشهدتم (ان تعبدوا) اى كراهة ان تعبدوا

عن الحق للقرابة والمودة وغيرهما من العدول (وان تلوا) اى ان تحرفوا  
الشهادة عما هو الحق لتبطلوه (او تعرضوا) عن الشهادة فتكتموها  
ويجوز ان يكون خطابا للحكام اى ان تحرفوا الحكم الحق او تعرضوا  
عن احدا الخصمين وتميلوا الى الاخر في الحكم (فان الله كان بما تعملون خيرا)  
اى عا لما بالتحريف في الشهادة والحكم فيجازيكم به قال عليه الصلاة  
والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلتقم شهادته على من كانت  
ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجحد الحق هو عليه وليؤده ولا يلجئه  
الى السلطان والخصومة كما في تفسير العيون وقال الله تعالى في سورة ص  
خطابا لداود عليه الصلاة والسلام (يا داود انا جعلناك خليفة) اى  
ذا خلافة (في الارض) ليدبر الناس ويصلحهم وهو النبوة وانما عبرت بالخلافة  
لانه اقيم مقام الخلفاء الذين قبله وكان قبله النبوة في سبط والملوك في سبط آخر  
فاعطاهما الله تعالى لداود عليه السلام وقال (فاحكم بين الناس بالحق  
ولا تتبع الهوى) اى هوى نفسك فتقضى بغير عدل (فيضلك) الهوى  
(عن سبيل) اى دين الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب  
شديد بما نسوا يوم الحساب اى بما تركوا العمل ليوم القيمة ويوم الحساب  
متعلق بنسيانهم او بقوله عذاب كما في تفسير العيون وقال الله عز من قائل  
في سورة النازعات (واما من خاف مقام ربه) اى القيام بين يدي ربه (ونهى  
النفس عن الهوى) المردى كاتباغ الشهوات (فان الجنة هى الماوى)  
اى دار القرار له نزات الاتيان في ابي عزير بن عمير ومصعب بن عمير فانه  
صحابي قتل اخاه هذا يوم احد في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه  
حتى نفذت السهام في جوفه كما في تفسير الشيخ وقال تعالى في سورة الجاثية  
افرايت من اتخذ الهه هواه) بان اطاعه وبني عليه دينه ولا يسع صحة ولا يبصر  
دايلا الاستفهام للتعجب فان دينهم ما هو انفسهم فانهم كانوا يعبدون حجرا واذا  
رأوا حجرا احسن تركوا الاول كما في الفتحية وقال الله سبحانه وتعالى في سورة  
الاعراف في حق بلعم بن باعوراء (واتل عليهم) اى اقرأ على اليهود  
ان لم يتوبوا بذكر الميثاق (نبأ الذى آتينا اياتنا) اى خبر من اعطيناه علم  
التوراة وهو بلعم بن باعوراء من علماء بني اسرائيل من الكنعانيين قبل هو الذى  
دعا على موسى عليه السلام وكان مستجاب الدعوة فانقلب دعاؤه عليه  
واستطال لسانه على صدره (فانسلخ) اى خرج (منها) اى من الآيات



يكفره كما يخرج الحية من جلدها يعني لم ينتفع بعلمه كالحية بجلدها (فاتبعه الشيطان) أي فصار الجن تابعه وقرينه وغيره (فكان من الغاوين) أي الضالين عن طريق الهدى قبل هذه الآية أشدّية على العلماء الذين لا يعملون بما يعلمون لأن علمهم وبالا عليهم ثم قال الله تعالى في شأن ذلك العالم (ولو شئنا لرفعناه بها) أي لعظمناه بالآيات وأثبتناه في منازل الأبرار من العلماء يعني أولزم العمل بعلمه بالآيات بعد الإيمان ولم ينسج منه الرفعناه درجته في الدنيا والآخرة (ولكنه اخلد) أي سكن وأطمأن قلبه (إلى الأرض) أي الدنيا الدنية والاخلاد هو الإقامة والدوام (واتبع هواه) أي هوى نفسه بالرضا بها وترك رضا الله تعالى (فثله) أي فصّفه ذلك العلم (كثّل الكلب) أي كصفة الكلب شبه به تخفيره وحطاً لقدره (أن يحمل عليه) أي أن تطرده (يلهث) أي يطل لسانه من فمه (أوتركه يلهث) أي أن لم تطرده يطل لسانه أيضاً ومحل الجملة الشرطية نصب على الحال ومعناه كمثل الكلب ذليلاً دائماً الذل لها في الحالين قيل كل حيوان يلهث من تعب أو عطش سوى الكلب فإنه يلهث في كل حال من الراحة والشدة يعني ذلك العالم يشبهه لأنه ذال وعظته أولم تعظله كما في تفسير العيون وقصته على ما ذكره ابن عباس وابن اسحق والسدي وغيرهم أن موسى عليه السلام لما قصد حرب الجبارين ونزل أرض بني كنعان من أرض الشام أتى قوم ببلعام وكان عنده اسم الله الأعظم فقالوا إن موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة وأنه قد جاء يخرجنا من بلادنا وانت رجل مجاب الدعوة فأخرج وأدع الله أن يردهم عنا فقال ويلكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنين كيف ادعوا عليهم فراجعوه والحواء عليه فركب اتانا له متوجهها إلى جبل يطلع على عسكر موسى عليه السلام فلما سار عليها غير كثير ربضت به فنزل عنها فضر بها فأذن الله لها بالكلام فتكلمت حجة عليه فقالت ويحك يا بلعم ابن تذهب إلى الأثرى الملائكة أمامي تردني عن جهتي هذا أتذهب إلى نبي الله والمؤمنين تدعو عليهم فلا يدعوا عليهم بشيء إلا صرف الله به لسانه إلى قومه ولا يدعوا لقومه بخير إلا صرف الله لسانه إلى بني إسرائيل فقال قوم مد يا بلعم أتدري ما تصنع إنما تدعوا لهم وعلينا قال فهذا ما لا أملك هذا شيء قد غلب الله عليه وأندلع لسانه فوقع على صدره فقال لهم قد ذهب الآن مني الدنيا والآخرة فلم يبق إلا المكر والحيلة

فسامكر لكم واحتيال وتمايم تفصيله في تفسير معالم التنزيل (وقال مقاتل فلما عاين عسكرهم قامت الأمان به ووقفت فضر بها فقاتلت لم تضر بني أنى مأورة وهذه نار أمامي قد منعني أن أمشي فرجع فأخبر الملك فقال لم تدعوا أولاً صليتك فدعى على موسى عليه السلام بالاسم الأعظم أن لا يدخل المدينة فاستجيب لهم ووقع موسى وبني إسرائيل في التيه بدعائه فقال موسى يا رب بآي ذنب ووقعت في التيه قال بدعائه بلعم قال فكلمها سمعت دعائه على - فسمع دعائي عليه فدعا موسى عليه السلام عليه أن ينزع الاسم الأعظم والإيمان فنزع الله منه المعرفة وسلخه منها فخرجت من صدره كسامة بيضاء فذلك قوله فأنسلخ منها كذا في تفسير المعالم للإمام البغوي وقال الله تعالى خطايا أنبياءه صلى الله تعالى عليه وسلم في سورة الكهف (ولا تطع) أي في طردهم (من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) أي عن القرآن والتوحيد بالخذلان (واتبع هواه) في الكفر ونيل مشتهاه (وكان أمره فرطاً) أي اسرافاً ومحاولة للحد في التفريط لأنه نأيد الحق وراء ظهيرة فلما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرت أن أصبر نفسي معهم كما في تفسير العيون للشيخ شهاب الدين (وقال الله تعالى في سورة الروم) (بل اتبع الذين ظلموا) أي أشركوا (أهواؤهم) بعبادة الأوثان (بغير علم) أي جاهلين (فمن يهدي) أي فمن يقدر أن يرشد (من أضل الله) أي أضله وخذله ولم يلطف به بالتوفيق (وما لهم من ناصرين) أي مانعين من العذاب كذا في تفسير العيون (وقال الله تعالى في سورة القصص) (ومن أضل) استفهام الانكار أي لا أحد أضل (من اتبع هواه بغير هدى من الله) أي اتخذ ولا مطبوعاً على قلبه (أن الله لا يهدي القوم الظالمين) يعني لا يلطف القوم النابتين على ظلمهم يعني لا يرشدهم إلى دينه الحق كما في تفسير العيون (وخرج) البراز الرموز له بقوله (ن) عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في آخر حديث طويل (أوله ثلاث كفارات وثلاث درجات وثلاث منجيات وثلاث مهلكات فاما الكفارات فاستباحت الوضوء على السبرات هي جمع سيرة وهي شدة البرد وانتظار الصلوة بعد الصلوة ونقل الأقدام إلى الجماعات واما الدرجات فاطعام الطعام وإفشاء السلام والصلوة بالليل والناس نيام واما المنجيات فالعدل في الغضب والرضى والقصد في الفقر والغنى وخشية الله تعالى



في السر والعلائية (واما المهلكات) اي هلاكا اخرويا (فشرح) اي بخل  
وقبل اشده وقبل البخل بمال الغير (مطاع) قال الله تعالى ومن يوق  
شحم نفسه فاولئك هم المفلحون وفي الحاشية الشحم المذموم ما يمنع الفرائض  
والواجبات من الزكوة والاضحية وصدقة الفطر ونفقة الاقارب انتهى  
وكذا قوله (وهو مسمع) فذلك ضلال لانه ضد الهدى (واعجاب المرأ  
بنفسه) اي رؤيته لها بعين الكمال اورؤيته للعمل عنها لا عن الله تعالى  
رواه البرازي واللفظ له والبيهقي وغيرهما وهو مروي عن جماعة من الصحابة  
واسانيدهم وان كان لا يسلّم شيء منها من مقال فهو بمجموعها حسن كما ذكره  
في الترغيب والترهيب (وخرج) ابن ابي الدنيا المرموز له بقوله (دنيا)  
عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال عليه السلام ان اشد ما اخاف  
ما موصول والعائد محذوف او مصدرية بمعنى المفعول اي تخوفني (عليكم  
خصلتان) مصلتان (اتباع الهوى) مصدر مضاف الى مفعوله والفاعل  
محذوف (وطول الامل) ما يطمع في حصوله وهو كما في المصباح مرتبة  
بين الرجاء والطمع فان الرجاء قد يخاف ان لا يحصل ما موله ولذا يستعمل  
بمعنى الخوف فان قول الخوف استعمل استعمال الامل والا استعمل بمعنى  
الطمع كما في المواهب وتعلل ذلك بقوله (فاما اتباع الهوى فانه) اي اتباعه  
(يعدل) اي يميل (بك عن الحق) المطلوب فعله (واما طول الامل فانه  
يجب البك الدنيا) وجهار رأس كل خطيئة (وخرج الترمذي المرموز له بقوله  
(ت) عن شداد) بفتح الميم وتشديد المهملة الاولى (بن اوس) بفتح فسكون  
واخره مهملة (رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال الكبس) اي الزكي العاقل والفطن الكامل (من دان نفسه) اي غلب  
نفسه وقهرها واذلها وقبدها بالدين (وعمل لما بعد الموت) وهو الجنة والمعمول  
لذلك بالعمل الصالح (والعاجز) اي الاحق السخيف العقل (من اتبع)  
بسكون الفوقية (نفسه) اي جعلها تابعة (هواها) اي مشتيتها التي  
ما انزل الله بها من سلطان ولم ترتب اسبابها (وتنمي على الله) اي منازل  
الابرار مع عمله عمل الفجار وقد قال الله تعالى في كتابه المبين ان رحمة الله  
قريب من المحسنين وقال الله تعالى وان لبس للانسان الاماسي وان سعيه  
سوف يرى وفي الكشاف عن مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا  
ما عملنا ربنا ما قدمنا خربنا ما خلفنا وقال جبرائيل لنبينا صلى الله عليه وسلم

عش ماشئت فانك ميت واحبب ماشئت فانك مفارق واعمل ماشئت فانك  
تجربى به وههنا تفصيل اودعتها في كتابي جامع الازهار (ثم ان الفرق  
بين الرجاء والتخي ان الاول طلب المسبب بعد تحصيل سببه العادي (والثاني  
طلبه بلا تحصيله نظير الاول طلب الزرع بعد زرع بذره ونظير الثاني  
طلب من لم يزرع واعتمد على انقدرة الالهية على انبات الحبوب من غير  
زرع فكما ان من شأنه هذا في الدنيا سفيه كذلك من شأنه مثله في الآخرة  
لان الله تعالى اجري العادة بربط المسببات باسبابها وجعل الاعمال الصالحة  
سبب دخول الجنة فقال وتلك الجنة التي اورتوها بما كنتم تعملون  
كذا في المواهب (فالهوى) مقصور (مصدر هويه بهويه من باب علم)  
امامن بان ضرب فمعى السقوط فصدرة الهوى ومنه الهاوية (اي احبه  
واشتهاه والنفس بالطبع) مزاجها المركب من الاخلاط الاربعة (مبالغة)  
اي كثيرة الميل (الى الشر) اشارة بالسوء كما قال الله تعالى حكاية عن زليخا  
ويوسف وقال الامام الهمام حجة الادب لسان العرب محمد بن سعيد  
البوصيري المصري في قصيدته \* وخالف النفس والشيطان واعصهما  
وان هما محضاك النصيح فاتهم \* فالعنى لا تمثل امر النفس والشيطان  
باول وهلة فان صدر منك امثال فتداركه بالعصيان وان اتيك بمحض النصيح  
فانسبهما الى الغدر والكذب والخيانة لان ذلك منهما استدرج ومكر  
فلا يامر ان يخير ما لم يكن تحت شر كما ذكره محمد العيشي جامله الله بالابكار  
والعشي (فاتباع هواها يردى) الى يهلك فعطف (ويهلك) من العطف  
التفسيري (لا محالة) بفتح الميم لا بد (اما في غير المباحات فظ) لترتب العقاب  
على الحرام (واما فيها) اي اما اتباع الهوى في الشهوات المباحات  
(فبعد كونه) اي الهوى (صفة البهيمية) من الرتع في الطعام والشراب  
والغفلة عن الشكر (وركونا) اي ميلا تاما (الى الدنيا الدنية) التي لا تساوي  
عند الله جناح بعوضة (وشغلا شاغلا عن الطاعة) المقربة من المولى (و)  
عن (زاد الآخرة) وهو التقوى (مقضى الى المحذور) لان النفس انما تميل  
الى المحارم عند امتلائها والافالجوع يشغلها عنها (وجاذب) من الجذب  
قوة الاخذ وفي نسخة جاراسم فاعل من الجر (الى الشرور) الآخروية  
(ومؤدة الى الفجور) خلاف البر (وحى المحرام) ومن جام حول الحمى  
يوشك ان يرتفع فيه (وماوى) اي مسكن (للالام والاثام) جمع اثم المعاصي



(وصاحبه خسيه) لتزول همته (دنى) لصغار رتبته (لثيم رذيل)  
 اى ردى (بل هو خنزير الشهوة) اضافة الخنزير الى الشهوة لغلبتها  
 فيه كما فى الحاشية (خادم مطيع وعبد ذليل) لغلبتها عليه (وانشدوا)  
 اى العلماء لهوان الهوى (نون الهوان من الهوى مسروقة) اى ساقطة  
 لفضا وخطا والاصل بقاء المعنى بحاله (وصريع كل هوى صريع هوان)  
 لان للفرع حكم الاصل (ومقابله) اى ميل النفس للشهوات (المجاهدة  
 وهى) خلق شريف عرفه بانه (فطم) بفتح فسكون اى قطع (النفس  
 عن المألوفات وحملها على خلاف هواها فى عموم الاوقات) فيمنعها حفظها  
 ويعطيها حقها وذلك سهل على من سهله الله عليه قال الامام حجة الادب  
 اسان العرب محمد بن سعيد البوصيرى المصرى فى قصيدته \* والنفس  
 كالطفل ان تهمله شب على \* شب الصبي بلغ الشباب \* حب الرضاع  
 وان تطفه ينفطم \* المعنى مثل النفس فى الاستمرار على المستلذات المضرة  
 حال اهمالها والاتجار عندها عند زجرها مثل الطفل الرضيع ان تركتها  
 على الرضاع ينشأ على حبه فيرضع فى غير وقته ويفسد مزاجه باختلاط  
 الاخلاق الردية وان تطفه ينفطمه بنفيره عن الثدي بالحلب وتأنيسه بلذيق  
 الاطعمة على المهل ينفطم فان النفس ان تركتها فى اللذات الجسمانية  
 تنشأ على حبها وتكسب الاخلاق الذميمة وان زجرتها بالترهيب  
 عنها وترغبها الى اللذات الروحانية تنزجر (فاصرف هواها وحاذران  
 توليه ان الهوى مانولى يصم او يصم) الصرف المنع وحاذر بمعنى احذر  
 وتولى الامر تقلده والترنم وصار واليا وما شرطية واصمى الصيد قتله  
 ووصمه اى جعله ذاعيب فالمعنى اذا عرفت كون النفس قابلا للفظام  
فامنعها عن هواها واخذر ان تؤمر الهوى على مملكة عقلك فانه داع  
 الى الضلالة غير صالح للامارة فان استولى بهلاك فى الحال او يعيبك  
 بالاضلال كما ذكره والداستادى رحمه الله الهادى فى شرحه على القصيدة  
 (فهى) اى المجاهدة (بضاعة) بكسر الموحدة قطعة من المال تعد  
 للتجارة (العباد ورأس مال الزهاد ومدار صلاح النفوس وتذليلها) جعلها  
 كالجل الذلول فى الانقياد بالياضة (وملاك) اى قوام (تقوية الارواح)  
 فتحبى من موت الهوى (وتصفيتها) من دنس حب الدنيا (ووصولها)  
 الى الكمالات السنية والكرامات العلية واذا كان الحال على ما ذكر والامر

على ما عرف (فمليك) اى فتملك (ايها السالك) بطريق الآخرة  
 (بالشمر) التفضل للبالغ (فى منع النفس عن هواها) ولو بعد رياضتها  
 (و) بحملها (على المجاهدة) فى طاعة الله تعالى (ان شئت من الله تعالى)  
 متعلق بقوله (الهدى) ضد الضلالة وحذف الجواب لدلالة سابق الكلام  
 عليه اى فاجتهد ثم ذكر دليله من الكتاب بقوله (قال الله تعالى والذين  
 يجاهدوا فىنا) اى فى حقنا واطلق المجاهدة ليعم الجهاد الظاهر والجهاد  
 الباطن بانواعه قاله القاضى (لتهديتهم سبلنا) اى الطرق الموصلة الى  
 جانبنا وثوابنا ولتزيدتهم هداية الى سبل الخير كذا فى المواهب (وقال  
 سهل بن عبد الله جاهدوا فى اقامة السنة لتهديتهم سبل الجنة كما فى الباب  
 وقال الله تعالى (ومن جاهد) نفسه فى منعها عن المناهى وحملها على  
 المعروف (فانما يجاهد لنفسه ان الله اغنى عن العالمين) فلا تنفعه طاعة  
 مطيع ولا تضره معصية عاص (ثم اعلم) ايها السالك (ان المذموم)  
 شرعا (فى اتباع الهوى) السكائن (فى المباحات الاصرار عليه) اى على  
 ذلك الهوى لانه عند الاصرار يصير كالطبع ولا يسهل تركه (اذ طبع البشر  
 لا يتحمل المخالفة الكلية) فاذا اعتاده شقت مفارقتها (ولانه) اى الاصرار  
 عليه (يؤدى) اى يقضى (الى الغلو) بضم المعجمة واللام التصلب والتشدد  
 المجاوز للحد (والافراط) فيه (وقد مر فى فصل الاقتصاد) اى اتوسط  
 فى الامر (انه) اى الغلو (منهى عنه) وهذا حينئذ منه (ولانه يورث الملالة)  
 بفتح الميم هو كالمثل مصدر من باب تعب اذا سم وضمير من الامر كما فى  
 المصباح (والسامة) بوزن ومعنى ما قبله ولما اتحدوا وتعارفوا بمعنى افرد ضميرها  
 فى قوله (المؤدية) والاسناد اليها من الاسناد للسبب (الى عدم المداومة)  
 للمل (المذموم جدا) بكسر الجيم اى ذما بليغا فى الشرع (فى العبادة)  
 لما انه يوزن بالتهاون فى شأنها فى الجملة فليدع كل ما يقضى اليه مطلقا  
 (ولذا) اى لقبج الملل (قال صلى الله تعالى عليه وسلم يا ايها الناس خذوا  
 من الاعمال) الصالحة (ما تطيقون) اى الدوام عليه (فان الله تعالى لا يمل)  
 اى لا يترك الله فضله عليكم ولا يعرض عن قبول اعمالكم (حتى تملوا من  
 العمل) حتى تتركوا وتعرضوا عنه اقول السامة والملالة بمعنى واحد وهى  
 الضجرة الحاصلة من العجز والكسل وهو محال فى حق الله تعالى فالمراد به  
 لازم الملالة وهو الاعراض كانه قال لا يعرض الله عن قبول اعمالكم



حتى تعرضوا عنها بسبب الملالة ويؤيد هذا ما ذكره السجوطي  
 حيث قال معناه لا يعرض الله عن العبد اعراض الملول عن الشيء  
 حتى يمل هو عن القيام بطاعة الله تعالى انتهى كلامه فانه تعالى  
 رتب ثوابه على ذلك ترتب الملول على علمه (وان احب الاعمال)  
 اللام في الاعمال للجنس فابطلت معنى الجمعية (الى الله تعالى) اي اكثر ثوابا  
 من غيرها (مادام وان قل) فيه اشارة الى ان قليل العمل اذا دام خير  
 من كثير المنقطع وانما كان كذلك لان بدوام القليل يدوم الطاعة والذكر  
 والراحة والاخلاص للقبال على الخالق تعالى ويتم القليل بحيث يزيد  
 على الكثير المنقطع اضاعافا كما في حاشية حواجه زاده (خرجه) الشيخان  
 المرموز لهما بقوله (خم) عن عابشة رضى الله عنها وفي رواية (لم) خذوا  
 ايها المؤمنون (من العمل) الصالح (ماتطيةون فوالله لا يسأم الله تعالى)  
 اي لا يقطع عنكم ثوابه اطلق عليه ما ذكرنا مجازا من اطلاق المسبب على  
 السبب او امشاكله قوله حتى تسأموا اي تملوا من عمل البر فتنقطعوه كقوله  
 تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وليست الثانية سيئة ولكن لما قابلت الاولى  
 اطلق عليها وصف الاولى تحقيقا للازدواج وكأنه قال ان الله تعالى لا يمل  
 وانما الملل من جانبكم يحذرهم عن المبالغة في العمل ويرغهم في القصد  
 والاعتدال (وعن علي رضى الله عنه انه قال روحوا القلوب) بازاحتها  
 من الكد كل آن او في بعض الاوقات عن مكاييد العبادات ببعض المباحات  
 الذي لا ثواب فيه ولا عقاب واجعلوا الاوقات ساعة للذكر وساعة للنفس  
 (فانها اذا اكرهت) الامر لمداومتها عليه وسأمتها له (عبت) اي عجزت  
 عن فعله على وزن قلت حذف عينه بعد اعلالها وانقلابها الفا تخفيفا  
 كما في القحبة (وعن ابي الدرداء) الانصاري (نه قال اني لا استجيم نفسي)  
 اي اريحها والاجام والاستجمام الراحة والجمام الراحة وجوا استراحوا  
 كذا في شرح الغريب (باللهو) اي ما يلهي به النفس من زهرات الدنيا  
 (ليكون) اي السجم (عونا علم الحق) اي الطاعة والعبادة لا قبل لها  
 حينئذ عليها برفع الملل عنها (حينئذ) اي حين اذ كان الله وسيلة  
 لا قبل النفس على الطاعة (لا بد) اي لا فراق (احيانا) ظرف لما دل عليه  
 (ان يتناول) لاله لا متنازع تقديم الصلة على الموصول (من المشتبهات المباحة)  
 لما فيه من اراحته واتباعها للطاعة كما قال (استراحة من التعب وتحرزا)

عن السامة الناشئة من الملازمة للامر (وتحرى كاللنشاط) بفتح النون  
 الخفة والاسراع في العمل (على العبادة) وهو ممدوح وضده شأن المنافقين  
 (فلذا) الاعتبار ما ذكر (قال الامام حجة الاسلام) ابو حامد الغزالي  
 في الاحياء (لو سكن نشاطه) اي السالك (وضعت رغبته) في الطاعة  
 والعبادة (وعلم ان الترفه) اي التوسع (بالنوم) هو زوال الشعور بسبب  
 الرطوبات الصاعدة من المعدة الى الدماغ (او الحديث) هو الكلام  
 المباح (او المزاج) المباحة (في ساعة) اي في زمن قليل (يرد نشاطه)  
 في الطاعة (فذلك) اي الترفه حينئذ (افضل له من الصلوة مع الملل)  
 لحديث فاذا كسل احدكم فليرقد (ففي الحقيقة هذا) اي الترفه (اتباع  
 للشرع) اورود الامر به ففي البخاري من حديث انس في قصة حبل  
 زينب بنت جحش خلوه ليضل احدكم نشاطه فاذا فتر فليقم كما امر  
 (للهوى) النفساني (المحض) الخالص من اتباع الشهوة (والعجب)  
 بضم المهملة وسكون الجيم (سيجي) بيانه (ان شاء الله تعالى) اخره  
 لاحتياجه الى زيادة تفصيل (واما التقليد) فيما لا يجوز التقليد فيه وذلك  
 في الاعتقاد (فهو الثامن من آفات القلب) وهو في اللغة جعل القلادة  
 في العنق ومنه تقليد ولاية الامر وتقليد الهدى وفي عرف الشرع (هو  
 الاقتداء بالغير) فيما هو عليه من اعتقاد من غير معرفة مسنده من الكتاب  
 والسنة واجماع الامة بل (لمجرد حسن الظن) في ذلك المقتدى به (من غير  
 حجة) اي برهان موجب للتقليد فخرج به تقليد الائمة المجتهدين للكتاب  
 والسنة وغيرهما من الدلائل وتقليد العوام لهم كما في الحاشية (وتحقيق)  
 لتصويب ذلك (وذا) اي الامر (لا يجوز في العقائد) وانما يجوز في العمليات  
 لمن يجوز تقليده وهو الان ارباب المذاهب الاربعة لا غير بالنسبة للقضاة  
 والمفتي كما قاله ابن الصلاح من الشافعية كما في المواهب (بل لا بد) في العقائد  
 (من نظر) اي حركة النفس في العقولات وعطف عليه عطف تفسير  
 قوله (واستدلال) اي طلب الدليل (واو على طريق الاجال) كالاستدلال  
 بالصنعة على الصانع اذ لا يجب عنها معرفة الادلة على ترتيب المتكلمين  
 فلا ملاحظة الصغرى والكبرى وترتيب المقدمات للانتاج على قاعدة  
 المعقول كما امر (قال الله تعالى قل) يا محمد (انظروا) اي تفكروا (ماذا)  
 استفهاميه فانظروا معلق عن العمل (في السموات والارض) من الصنائع



الدالة على وحدانيته وفي كل شيء له آية تدل على انه واحد (والآيات فيه) اى  
 في طلب النظر (وفي ذم المقلدين في الاعتقاد كثيرة جدا) منها قوله تعالى  
 وما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على امة وانا  
 على اثارهم مقتدون (ومنها قوله عن قر يش بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة  
 اى دين وانا على اثارهم مهتدون (وقال تعالى اولو كان اباؤهم لايهملون  
 شيئا ولا يهتمدون (والاجماع منعقد عليه) اى على ذمه وعلى وجوب  
 النظر والاستدلال (فالْمَقْلَدُ في الاعتقاد آثم) لتركه النظر الواجب عليه  
 (وان كان ايمانه صحيحا عدما) معشر الماتريديّة واختلف النقل فيه عن  
 الاشعري والصحيح انه يقول كذلك وظاهر ان الكلام فيمن حصل له  
 بالتقليد كمال ثبات الاعتقاد بحيث لا يزعم عنه ترديد ولا يزحزحه تشكيك  
 كما في المواهب والسوسى (قال الشيخ ابو عبد الله محمد السنوسى رحمه الله  
 ويجب على كل مكلف شرعا ان يعرف ما يجب في حق الله وما يستحيل  
 وما يجوز وكذا يجب عليه ان يعرف مثل ذلك في حق الرسل عليهم السلام  
 لان معرفة ذلك يكون مؤمنا محققا لا يمانه وعلى بصيرة في دينه ثم اعلم  
 ان الجمهور اختلفوا في وجوب المعرفة وعدم الاكتفاء بالتقليد ذهب  
 بعضهم الى وجوب المعرفة وعدم الاكتفاء بالتقليد كالشيخ الاشعري  
 والقاضى ابى بكر الباقلاني وامام الحرمين وحكاية ابن القصار عن مالك  
 ايضا فقال بعضهم المقلد مؤمن الا انه عاص بترك المعرفة التي ينتجها  
 النظر الصحيح (وقال بعضهم انه مؤمن ولا يعصى الا اذا كان في  
 اهلية لفهم النظر الصحيح) وقال بعضهم المقلد ليس بمؤمن اصلا  
 وقد انكره بعضهم بقى ههنا اقسام شريفة واطائف كثيرة من  
 ارادها فعملية بمطالعة رسالة السنوسية وقد استشكل القول بان المقلد  
 ليس بمؤمن لانه يلزم عليه تكفير اكثر عوام المؤمنين وهو معظم هذه  
 الامة وذلك مما يقدح فيما علم ان سيدنا محمد اكثر الانبياء اتباعا وورثان  
 امة المشرفة ثلثنا اهل الجنة واجيب ان المراد بالدليل الذي يجب معرفته  
 على جميع المكلفين هو الدليل الجلي الذي يحصل به في الجملة للمكلف العلم  
 والطمانينة بعقائد الايمان بحيث لا يقول قلبه فيها لا ادري سمعت الناس  
 يقولون شيئا فقلته ولا يشترط معرفة النظر على طريق المتكلمين من تحزير  
 الأدلة وترتيبها ورفع الشبهة الواردة عليها كما في السنوسية فتأمل  
 (واما التقليد في الاعمال) الفرعية من المقلد (بخار) تقليده (لمن كان عدلا)

اي سالما من الكبيرة والاضرار على الصغيرة ذامرة وقيل هو من جمع  
 ثلاث صفات الحكمة والشجاعة والعفة (مجتهدا ولكن) استدراك  
 مما يوهمه قوله لمن كان عدلا مجتهدا من عدم جواز التقليد الا ان لفقد  
 المجتهد فقال لكن (لما انقطع الاجتهاد) من الناس (مذ) بضم فسكون  
 اى من (زمان طويل) لضعف اشتغالهم بعلومه وهو عند الاصوليين  
 بذل الجهود في استخراج الاحكام من الأدلة الشرعية وشرطه اى  
 الاجتهاد ان يحوى حكم الكتاب بمعانيه اى مع معانيه لغة وشرعا ووجوهه  
 التي قلنا مثل العام والخاص وسائر الاقسام ولا يشترط ضبطها بل يكفي  
 ان يكون عالما بمواقفها ويرجع اليها وقت الحاجة قبل المراد به فإيتعلق به  
 الاحكام وذلك مقدار نجسماته آية وعلم السنة بطرقها والمراد به ايضا  
 ما يتعلق به الاحكام وان يعرف وجوه القياس اى طرائقه وشرائطه  
 وحكمه الاصابة بغالب الراى حتى قلنا ان المجتهد يخطئ ويصيب ذكره  
 ابن المالك في شرح المنار وتام تحقيقه في الاصول (انحصر طريق معرفة  
 مذهب المجتهد المقلد) شبهتين احدهما (في نقل كتاب) تنوينه للتعظيم  
 كما يدل له وصفه بقوله (معتبر) بضبطه وصحته (متداول بين العلماء) من غير  
 طعن منهم (صحح) ليأمن من الغلط (لمن قدر على مطالعته واستخراج حجة)  
 اى طلب خروج الحكم منه كصحح البخارى ومسلم وهما اصح الكتب بعد  
 القرآن والبخارى اصحها وقيل مسلم اصح والصواب الاول وجلة ما في البخارى  
 سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون حديثا بالمكرر وبخذف المكرر نحو اربعة  
 آلاف ومسلم باسقاط المكرر نحو اربعة آلاف ثم ان الزيادة في الصحيح يعرف  
 من السنن المعتمد كسنن ابى داود السجستاني وابى عيسى الترمذى وابى  
 عبد الرحمن النسائي وابن ماجه والدارمي وابن جرير وغيرها من الكتب  
 المعتمدة كما في التقريب والتيسير الامام النووى رحمه الله (وفي بعض شروح  
 المصابيح روى ان الشيخ محمد البخارى والشيخ ابو الحسين مسلم القشيري  
 رحمهما الله جمعا الاحاديث اوراقا ورافا وجاء الى مدينة النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم واخلصا العباد لله تعالى وتضرعا الى الله تعالى واستمدا  
 من روح النبي عليه السلام ان يبين لهما الاحاديث الموضوعة والصحيحة  
 فغلب عليهما الذوم فلما انتهيا وجدا الاحاديث الصحيحة باقية والموضوعة  
 محذاة عن الاوراق وجما الصحيح في الكتابين وسميا هما الصحيحين ثم جمعا



الشيخ الامام ابو داود السجستاني و الشيخ الامام ابو عيسى الترمذي  
 الاحاديث الصحيحة وبالغا في البسط والتصحيح وسافر في البلاد وعرضها  
 على العلماء والمحدثين واتيا به الى مدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ثم رأى اربعون وليا من اولياء الله في ليلة واحدة رسول الله عليه السلام  
 في المنام فقال عليه السلام لكل واحد منهم بلغوا مني الى ابي داود وابي  
 عيسى وقولوا لهما بان الاحاديث التي جمعا كلها صحيحة لا موضوع فيها  
 ففي المقام القلاني عشرون الف دينار فخذوا هذا عوض سعيكما في الدنيا  
 واتمنا في مقام الشفاعة معاني الاخرة كما في المطالع لمحمد الروشن (وان الامام  
 البغوي قسم احاديث المصاحح الى حسان وصحاح مريدا بالصحيح  
 ما في الصحيحين وبالحسان ما في السنن كسنت ابي داود السجستاني وابو  
 عيسى الترمذي انتهى كلامه (ومن الكتب المعتبرة كتاب القدوري قال  
 صاحب مصباح الانوار ومفتاح الاسرار رأيت جماعة من صلحاء الخنفية  
 يتبركون بقراءة كتاب القدوري في ايام الوباء وهو كتاب مبارك من حفظه  
 يكون آمنا من الفقر حتى ان من قرأ على استاد صالح ودعا له عند ختم  
 الكتاب بالبركة فانه يكون مالكا بالدرهم على عدد مسائله ورأيت  
 في بعض شروح المجمع ان كتاب القدوري مشتمل على اثني عشر الف  
 مسألة انتهى كلامه (و) الثاني (اخبار عدل موثوق به) تحريه وتنبهه  
 (في علمه وعمله فلا يجوز العمل بكل كتاب) كتاب النوادر فلا يجوز  
 العمل به لعدم اشتهاؤه في ديارنا الا ان يوجد نقله في كتاب متداول  
 فينبذ يجوز اعتمادا على هذا الكتاب كما في حاشية خواجه زاده (ومثله  
 كتاب الحاوي وجامع الفتاوى والفتاوى الصوفية وروضة المجالس  
 ومشتمل الاحكام وجامع الفصولين والتسهيل للقاضي محمود والمهمات  
 والحدادية كما في نقاذ الهالكين واما القنية فهي وان كانت  
 فوق تلك الكتب وقد نقل عنها بعض العلماء في كتبهم لكنها مشهور  
 عند العلماء الثقات بضعف الرواية وان صاحبها معترى فغايتها ان يعمل  
 بما فيها اذ لم يعلم مخالفتها الكتب المعتبرة واما مع مخالفة فكلما في  
 الانتقاد ايضا فعلى العاقل ان ينظر ولا فيمن يحقق له هذا العلم ويختاره  
 للصحة من الائمة المؤيدين من الله تعالى بنور البصيرة الزاهدين بقلوبهم  
 في هذا العرض الحاضر المشفقين على المساكين الرؤساء على الضعفاء

المؤمنين فمن وجد واحدا على هذا الصفة في هذا الزمان القليل الخير جدا  
 فليشده عليه وليعلم انه لا يجد له والله اعلم ثانيا في عصره ولينذر المبتدى  
 جهده ان يأخذ اصول دينه من الكتب التي حثت بكلام الفلاسفة واولع  
 مؤلفوها بنقل هو سبهم وما هو كافر صريح من عقائد هم التي ستروا نجاستها  
 بما اتبهم على كثير من اصطلاحاتهم وعباراتهم التي اكثرت اسماء  
 بلاسميات وذلك ككتاب الامام الفخر في علم الكلام وطوالع البيضاوي  
 ومن حذاذوها في ذلك ومن اراد تفصيل الكلام فعليه بكتاب السنوسية  
 من الكلام (ولا) يجوز العمل (بقول كل من ترى - بزي - العلماء) من غير معرفة  
 حاله علما وعملا واتقانا عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج في آخر الزمان رجال يجلبون  
 الدنيا بالدين يلبسون للناس جلود الضأن يستهم احلى من العسل  
 وقلوبهم قلوب الذباب يقول الله تعالى ابي يفترون ام على - يجترؤن فبعزتي  
 حلفت لا يغيري لا بعثت على اولئك فتنة تدع الحليم فيهم حيران (وعن انس  
 رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويل  
 لامني من علماء السوء يتخذون هذا العلم تجارة لا أنفسهم لاربح الله تجارتهم  
 وقال عليه السلام يكون في آخر الزمان عباد جهال وقراء وعلماء فسقة بهم  
 نضل امتي كما في روضة العلماء (ومقابل اعتقاد البدعة) المحرم اعتقادها  
 (اعتقاد اهل السنة والجماعة) اي جماعة صحابته رضي الله تعالى عنهم  
 المنجي من النار (وسببه) اي الموصل لاعتقاد اهل السنة (التمسك بالسنة)  
 النبوية (ومما عليه الصحابة) في الاعتقاد (و) مما عليه (اجماع الامة)  
 لعصمتها في الاجماع منه على الخطأ (وترك الهوى) النفساني (و) ترك  
 (الاجباب بالراي) اي العقل من غير اصل مما ذكر (مع النظر والاستدلال)  
 حان من التمسك وما عطف عليه اي يصحوا بذلك (والتقليد) بالرفع  
 عطف على التمسك او على المعطوف عليه (بصاحبه) اي بصاحب علم  
 اعتقاد السنة (ولو) كان (مع اثم) لما عرفت من وجوب النظر واثم تاركه  
 (والتاسع) من الاخلاق المهلكات (الرياء) بكسر الراء وتخفيف التحتية  
 وبالهجرة مكانها هو في اللغة اظهار الشيء على خلاف ما هو عليه مصدر  
 رأى أي برأى مرآة ورياء يقال رآيته اذا اظهرت له خلاف ما انت عليه  
 (وفيه سبعة مباحث) جمع مبحث مكان البحث (المبحث الاول) منها



(في تعريفه) عبره لشموله للحد والرسم والتعريف اللفظي (وتقسيمه) لاقسامه والتقسيم عند علماء التدوين ضم قيود متباينة او متخالفة لمفهوم كلي ليحصل من كل قيد قسم يقال له بالنظر لمقابله قسم ولقسمه قسم كما في المواهب والمبحث الثاني فيما به الرياء والمبحث الثالث فيما به الرياء والمبحث الرابع في الرياء الخفي وعلاماته والمبحث الخامس في احكام الرياء والمبحث السادس في امور مترددة بين الرياء والاخلاص والمبحث السابع في علاج الرياء كما في الحاشية فتعريفه (هو ارادة نفع الدنيا بعمل الآخرة) المصدر فيهما مضاف الى مفعوله والفاعل محذوف (او دليله) اي دليل العمل مثل زبول الشفتين وخفض الصوت مثلا الدالين على الصوم كما في حاشية خواجه زاده (او اعلامه) اي ارادة اعلام العامل بعمله (احدا من الناس) رجاء نفعه ويسمى هذا سمعة (من خير اكراه) على ذلك (ملجئ) اي ملزم (الباعث على نفسه) اي على نفس الرياء من قتل النفس وتلاف العضو ولا بغير الملجئ من الضرب والجس كما في حاشية خواجه زاده اذ لا مؤاخذه مع الاكراه فيه كذا في القمحية (ثم اعلم ان الرياء في العرف اسم مخصوص براءة العبادة للغير فالعابد هو المرائي وذلك الغير هو المرائي له والعبادة هي المرائي به واظهار العبادة هو الرياء (وضده) اي ضد الرياء (الاخلاص وهو تجريد قصد التقرب) اي كسب القرب المعنوي (الى الله تعالى بالطاعة) الجار متعلق بالتقرب كالظرف قبله لاختلاف لفظي الجار (عن) ارادة (نفع الدنيا) متعلق بتجريد (و) عن (الاعلام السابق) اما لو علموا بذلك منه ولم يقصده فلا يضر في اخلاصه فقد جاء في الخبر المرفوع ان ذلك من عاجل بشري المؤمن (ويثر) اي ينتج الاخلاص (الاحسان) يقال احسن الشيء اذا زين واجله فانه يزين اركان الاسلام ويحسنها والمراد به الاخلاص اشار اليه بقوله (وهو ان تعبد الله تعالى كاتك تراه) فان لم تكن تراه فانه يراك يعني الاحسان عبادته تعالى على نعت الالهية والتعظيم له كاتك تنظر اليه فان اطاعة الملك في حضرته يزيد المطيع جدا ونشاطا في العمل وطمعا في معروفه وخوفا من تأديبه في تقصيره وتفريطه وذلك لاطلاع الملك على حاله وهو المراد من قوله فانه يراك بكلمة التحقيق وانما قال في رؤية العبد كاتك تراه بكلمة التشبيه وهو من باب التشبيه بالخيال الذي لا وجود له لاسيما عند من لا يجوز الرؤية اصلا والجملة حال كما في ابن الملك للمصاييح (وقد يطلق الرياء) شرعا (على حب المنزل) الدنيوية (وقصد ها

في قلوب الناس باعمال الدنيا) لا باعمال الآخرة فلا يتناول ذلك الوعيد الوارد في الرياء (وهذا رياء اهل الدنيا) يطلب به فاعله زيادة رتبة دنيوية بامر دنيوي (والاول بقسميه) اي ارادة النفع الدنيوي بعمل الآخرة او دليله او اعلامه بذلك العمل والثاني يسمى بالسمعة كما في الحاشية (رياء اهل الدين) المحبط للعمل والمغير له كان لم يكن من حيث الثواب سيأتي له زيادة تحقيق (فالقسم الاول) من قسمي رياء اهل الدين هو ارادة نفع الدنيا بعمل الآخرة او دليله كما في حاشية خواجه زاده (ان لم يقارنه) اي الاول (ارادة نفع الآخرة) مع ارادة نفع الدنيا بان عمله لغرض الدنيا فقط (فهو رياء محض وان قارنته) ارادة نفعها (فرياء تخليط) لقصد كالا اميرين (اما غالب) ارادة نفع الآخرة (او مساو) لنفع الدنيا (او مغلوب) به (والجملة خمسة) رياء دنيوي ورياء محض دني ورياء تخليط تحته ثلاثة اقسام كما في المواهب (والمراد منه نفع الدنيا) الضمير راجع الى الالف واللام بمعنى الذي اي الذي اريد منه نفع الدنيا (اما خالق او مخلوق ونفع الدنيا اما جاء) تقدم ان اصله وجه فقلبت (او مال او قضاء شهوة) هي ما يستلذه النفس (او دفع ضرر يسير) وهو ليس بقيد بل وكذلك الكثير الاولى (وكل منها) اي من هذه الاغراض الدنيوية (اما) مقصور (للتوصل الى عمل الآخرة) لكونه طريقها ومن اسبابها (اولا) بل لذاته (والاول) اي ارادة نفع الدنيا تو سلا الى الدين (من الخالق) في محل الحال (لبس رياء) محبطا للثواب (لورود صلوة الاستسقاء و) صلوة (الاستخارة و) صلوة (الحاجة ونحوها) من الصلوات والقرب كقراءة سورة الواقعة كل ليلة لدفع القافة كما جاء ذلك من حديث ابن مسعود مرفوعا وكقراءة سورة الاخلاص والانعام لشفاء المريض وكقراءة يس لما اراد (وغیره) بالرفع مبتدأ وخبره قوله الاتي كله رياء اي وغير ما يتوصل به لخو خير دنيوي من الخالق (كله رياء) سواء كان لنفع الدنيا من الخالق او المخلوق او لنفع الدارين على حد سواء او مع غلبته لاحد الجانبين اذ يصدق عليه انه لم يفعل بقصد وجه الله تعالى فقط بل له وللنفع الدنيوي هذا اذا كان العمل لغرض اطلاع الناس عليه ليحصل له غيرة نظرهم الدنيوي مع قصد التقرب وفي الحديث يقول الله من عمل عملا اشرك فيه غيري فهو للذي اشرك وانا غني الشركاء اما اذا عمل لوجه الله تعالى وتحصيل امر دنيوي مبني على ذلك كالسفر



للج والتجارة والاذان لاقامة السنة لاخذ المرتب عليه فليس من هذا الباب  
انما هو من الجمع بين القصد الديني والديني ففهم من جعل قصد الدنيا  
مانعا من الثواب مطلقا ومنهم من قال ان غلب باعث الدنيا والا فلا  
ومنهم من قال يثاب على قصده الديني لانه لم يضم اليه محبطا له بل امر  
مباحا وقد قال الله تعالى انا لانضيع اجر من احسن عملا كما في المواهب  
(وان كان اعلام الغير) بعمل الرياء (باعثا) له (على مجرد الاظهار) لذلك  
العمل (للاقتداء به) فيه والعمل به (ونحوه) نحو الاقتداء (من النيات  
الصالحة) المراد به اوجه الله تعالى كتعليم جاهل (لا) باعنا (على نفس العمل)  
فيكون الباعث له اخرويا (فليس يربا) ح لان المدار على النية واعترض عليه  
ههنا بعض من سخطاء العقول على ذوى الالباب والفحول وقال وقد تركت  
عبارة المصنف في هذا المبحث بأسرها لكونها كالهزليات والالفاظ المهملة  
ورأيت الاشتغال بها اشتغالا بما لا يعنى الى ههنا كلامه (اقول هذه فريفة  
بلامرية واشتغال بما لا يعنى ولعمري انما تركها لعدم اطلاعها على مراده  
وقصور النظر عن الشرح على وفق مراده لالكونها من المهملات  
والهزليات لان المهمل ما لم يوضع ليعنى وهذا المبحث ليس كذلك لكونه  
مشتغلا على مباحث شريفة ومعاني كثيرة ودقائق عميقة ولكن لما كان  
ما خذه نفيسا واجتهاده لطيفا لا يطلع عليه الا من ساعده التوفيق الحمد لله  
على التوفيق \*) المبحث الثاني (فيما به الرياء) اى المبحث الثاني فيما  
يحصل به الرياء (وهو خمسة) اشياء (الاول) منها (البدن) والثاني الذي  
والثالث القول والرابع العمل والخامس الاتباع (وذلك) اى حصول  
الرياء به (بأظهار التحول) بالنون المضمومة والمهملة مصدر تجل من باب  
نصر اى سقم وبجيشه من باب نعت لغة كما في المصباح (ليدل) اى نحوه  
(على قلة الاكل) وذلك مندوب اليه في الحديث مرفوعا ما ملا ابن آدم  
وعاء شرا من بطنه وفي الاخر لا تأكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فتموتوا كثيرا  
فتندموا (و) على (شدة الاجتهاد في العبادة) بالذوب فيها لانه يذيب  
البدن عادة (و) على (غلبة خوف الآخرة) لما ان الخوف يمنع البدن من  
الانتعاش فوق المرض (واظهار الاصفرار ولو بالخضاب ليذل على سهر الليل)  
السهر عدم النوم فيه كله اوفى بعضه يقال سهر الليل كله او بعضه اذ الم  
ينم فيه فهو ساهر وسهران (و) على (كثرة الحزن في الدين) لان خوف

عذاب الآخرة يدخل المكلف في الاحزان لانه لا يدري ماله (وذبول  
الشفقين) بضم المعجمة وبالموحدة في المصباح ذبل الشيء من باب قعد ذبولا  
وذبلا ايضا ذهبت نداوته انتهى كلامه (وخفض الصوت ليذل) اى كل  
من ذلك او مجموعها (على الصوم وضعف الجوع) فان علو الصوت  
من قوة البدن وحسن الغذاء (ووقار الشرع) اى توقيره له بنهيته عن  
رفع الصوت قال الله تعالى حكاية عن قول لقمان لابنه واخفض من صوتك  
ان انكر الاصوات لصوت الخمر (وحلق الشارب واطراق) بالمهملة والقاف  
اى ارخاء (الرأس والهدو) بضم اوليه وتشديد الواو والسكون (في الحركة)  
لانه فعل الصالحين قال الله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض  
هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما (ونحو ذلك) مما يدل من الاعمال  
البدنية على صلاح الآخرة هذا هو رياء العباد والزهاد في اغلب الاحوال  
ان ارادوا بذلك الرياء (و) اما (رياء اهل الدنيا) بالبدن يحصل (بأظهار السمن)  
بفتح فكسر لدلالته على كثرة الاكل الناشئة من كثرة الغنى (وصفاء اللون)  
الدال على اعتدال المزاج (وحسن الوجه) الدال على الراحة القلبية  
(ونظافة البدن) الدال على اهتمامه بامر نفسه (ونحوها) مما يرى به  
اهل الدنيا بعضهم بعضا وهذا يسميه الناس مباهاة ومناظرة لارياء  
وان كان مرادهم اظهار النعمة لا يكون رياء وذلك بالقصد والنية (والثاني)  
بما يحصل به الرياء (الزى) بكسر الزاء الهيئة (كلبس الصوف) وهو  
في الاصل ما على ضأن الغنم وما على معزها شعر وما على الابل وبر والقصد  
هنا ما يعم بما يتخذ من كل كما في المواهب (وتشميره) اى رفعه (الى قريب  
من نصف الساق) اظهارا للاتباع والاعراض عن اعراض الدنيا  
(ولبس غليظ الثياب والمرقع) بالقاف والمهملة اى المواقف من ارفع اظهارا  
للزهد قال الشاعر \* وغليظ ثوبك لا يزيدك رفعة \* عند الاله وانت  
عبد فحرم \* كذا في الفتحية (والطيلسان) بفتح المهملة الاولى والثانية قال  
في المصباح فارسي معرب وبعضهم يقول كسر عينه لغة قال الازهرى لم اسمع  
فيعلان بكسر العين بل بضمها كالخيزان وعن الاصمعي لم اسمع كسر اللام  
والجمع طيلاسة والطيلسان من لباس الحجم وقد افرد فيما يتعلق به الحافظ  
السيوطي مؤلفا حافلا سماه طي اللسان عن ذم الطيلسان كذا في المواهب  
ليظهرانه اى بكل مما ذكر (متبع للسنة) النبوية (ولتنصرف اليه الاعين) من  
الناس (بسبب تميزه) عنهم لغرابته ملبسه به (ولبس الثياب المخرقعة) بالنقطة



او غيره (و) الثياب (الوسخة) بفتح فكسر هو ما يعلو الثوب وغيره من قلة التمهيد والجمع اوساخ (ليدل به) اى يلبسه لذلك (على استغراق الهم) اى توجهه (بالدين) باهماله عن اصلاح ثوبه (و) على (عدم تفرغه للخطاة) للمخرقة (والفسل) للوسخة (او) يدل (على التواضع وكسر النفس) بالباسها ذلك كذلك (و) على (الفقر) لله تعالى (و) على (الزهد) في زهرات الدنيا فاستوى عنده ما ذكر وضدهما وان كان متمكنا من الترفع والتنظيف (ولو كلف ان يلبس ثوبا وسطا) بين الرفع والدنى (نظيفا) من الوسخ (لكان عنده) ذلك التكليف (بمثلة الذبح) له لكرهته (لخوفه) او داخل ذلك من (ان يقول الناس) الناظرين له حيث (رغب في الدنيا) يلبس وسط الثياب (ورجع عن الزهد) بذلك (ومنه) اى من فاعل ما ذكر من اللباس (من يريد القول عند اهل الدنيا) لتوهمهم فيه الزهد فيها والزهد فيها محبوب العالم (من الملوك والاعنياء) بيان لاهل الدنيا (وعند اهل الصلاح) لاهتمامهم به انه منهم (فلو لبس الخلقة والوسخة) بكسر العين فيهما (ازدرته اهل الدنيا) لما قام بثيابه من الوسخ والخلقة (ولو لبس الفاخرة ردت اهل الدين) اى جاعته فلذا انت الفعل اى منعه من الانتظام في سلوكهم لان شأنهم الاعراض عن هذه الاعراض (ولا يعلم) بالتحية مبني على الفاعل والجملة خبر هو مقدرا والواو الحال (زهده وصلاحه في) الدنيا (فيطلبون الاصواف الرقيقة والاكسية) جمع كساء ثوب معمول من الشعر ايضا (الرقيقة) وهو بفاين فيه وفيما قبله او بقاء فمهمة او احدهما في احد ذنبك والاخر بالآخر كافي المواهب (كما) اى من اتى (فبئها) رقتها او رفعتها (قيمة ثياب الاعنياء وهيئها) لكونها من الشعر والصفوف (هيئة ثياب الصالحين فيلبسون) اى يطلبون بلبسها (القبول عند الفريقين) اى اهل الدنيا واهل الآخرة (واوكفوا) بالبناء المنعول (لبس) ثوب (حسن او) ثوب (وسخ لكان) ذلك التكليف عندهم كالتكليف (الذبح) لانفسهم (خوفا من السقوط من اعين الملوك والاعنياء) رداء تلك بالوسخ تارة وبالخشونة اخرى (ولو كلفوا) لبس (ما يلبسه الاعنياء) من رفيع الثياب (لعظم) عليهم (خوفا من ان يقال) للمكلفين (رغبوا في الدنيا وان لا يعلم انهم من اهل الدين والصلاح والزهد) الذين دأبهم الاعراض عن محاسن الثياب

هذا رياء العباد والزهاد في الزى (و) اما (رياء اهل الدنيا) مع بعضهم (بالثياب النفيسة) اصلا او نسجا اوقية (والمراكب الرفيعة) اى المرتفعة مقاما كالخيل المسومة والابل المطهمة (والمساكن الواسعة) اظهارا لمزيد السعة (يلبسون) استيفاء بيان وفصله لانه لبس من جنس ما قبله (في بيوتهم الثياب الخسنة ولا يخرجون بها) خوفا من احتقار الاضداد لهم عند رؤيتها (والثالث) مما يحصل به الرياء (القول كالوعظ) اى التذكير بآيام الله (والنطق بالحكمة) التي تمنع صاحبها عن الاخلاق الرديئة (و) النطق (بالاخبار) النبوية (والاثار) عن الصحابة ومن دونهم (اظهارا لغزارة) بالجملة والراء اى كثرة (العلم) وقوته (ودلالته على شدة العناية باحوال السلف) بنقل مقالهم وذكر احوالهم (وكثيرك الشفتين بالذكر) ايماء للرأى انه لا يفتقر عن ذكر مولاه والذكر الثناء على الله تعالى وتزيينه عما لا يليق به (وكالامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد) اى بشهود (الخلق) او يمكن يشهدون فيه اظهار العلم وانه اهل للامر بالمعروف والنهي عن المنكر (و) ك (اظهار الغضب) هو تغيير القلب واحترافه عند وجود ما لا يرضى الانسان ممن هو دونه (للمكرات) مع محبته بالقلب لها لمداخلتها (واظهار الاسف) اى الحزن (على مقارنة) اى مداخلة (الناس للمعاصي) ليدم بذلك شرا ادعاء لكمال الايمان (وترقبى الصوت) بالتحزين وانواع التحسين (بقراءة القرآن) لا بقصد امتثال نحو حديث زينوا اصواتكم بالقرآن وحديث لبس منا من لم يتغن بالقرآن بل (ليدل) ظاهر ذلك منه (على الحزن) القائم بقلبه (والخوف) من عذاب ربه (و) ك (ادعاء حفظ القرآن والحديث) النبوي (و) ادعاء (لقاء الشيوخ) لتعلو رتبته (وكذكر مافعله) فيما سلف من عمره (من الطاعات) التي تقرب بها لمولاه (وكالد على من يروى الحديث) النبوي (بيان خلل) اسم مصدر اختل (في نقله) بزيادة او نقص او تغيير حركة او سكون او تبديل حرف بآخر (او في صحته ليعرف) اى بذلك الرد (انه بصير بالاحاديث) وظاهر ان الحرمة انما هي في القصد المذكور والا فالرد في ذلك واجب على العارف به حذرا من الدخول في حديث من حدث عني بحديث يرى انه كذب فهو احد الكاذبين والتقرير مع فقد ما يدعوا اليه كالتحديث به ومن طرق الحمل سكوت الشيخ على الحديث المقرو عليه فيقول السامع لذلك



اخبرني فلان بهذا الحديث كما في المواهب (وكالمجادلة) اي المناظرة في  
النازلة (على قصد الخام) بكسر الهمزة وبالفاء والمهملة (الخصم) اي  
اسكاته بالحجة (ليظهر) المجادل بذلك (للباس قوته في العلم والدين) واما  
هي لاستبانة الحق فلا تمنع منها ولا قدح بها (وتحذرك) المذكور من وجوه  
رياء القول هذا رياء العباد والزهاد (و) اما (رياء اهل الدنيا) فيحصل  
(بالاشعار) التي لا تتعلق بها الاحكام (والامثال) الادبية (واظهار البلاغة  
والفصاحة) فهذا امر ديني توسل به لذلك فلا بأس به كذا في المواهب  
(والرابع) مما يحصل به الرياء (العمل كتطوير المصلى القيام والركوع  
والسجود وتعديل الاركان) اي زيادة على الامر المطلوب فيها  
واطراق الرأس (لايهام انه من ذوى الفكرة والاعتبار وارباب التذكر  
والاستبصار) وترك الالتفات في شيء منها لامتنع بل ليتحدث عنه بالاقبال  
التام على الصلوة (واظهار الهدوء) بضم الهاء والمهملة اي السكون  
في الافعال وعطف عليه عطف تفسير قوله (والسكون وتسوية  
القدمين و) تسوية (البدن) بسماء الصالحين (في محضر) اي حضور  
من (الناس) لبشهادوا بصلاحه (دون الحلو) فلا يكون شيء من ذلك  
فيهام الرياء اعدام وجود من ينتظر الى ذلك منه فيها (وقس عليها سائر  
العبادات) فاذا تلبس المكلف بكملائها على قصد ظهور كماله عندهم  
كان رياء وان تلبس بذلك خاليا مع مولاه قاصدا وجهه فقد ادى  
ما عليه هذا رياء العباد والزهاد (و) اما (رياء اهل الدنيا) بالعمل فيحصل  
(بالتجتر والاختيال) بالجمعة فيهما والاختيال افتعال من الخيال اعجاب  
المرأ نفسه مرحا والتجتر في النسبة مذموم شرعا قال الله تعالى ولا تمس  
في الارض مرحا (وروى انه من المهلب صاحب جيش الحجاج متجترا وفي  
جنبه خراي ابرسيم فقال له مطرف يا عبد الله هذه مشية يبعثها الله  
ورسوله فقال المهلب اما تعرفني قال اعرفك حق المعرفة اولك نطفة  
مذرة اي فاسدة وآخرك جيفة قدرة وانت تحمل ما بين ذلك عذرة فتترك  
المهلب مشية تلك كما في العوارف المعارف واما المشي مرحا في معرك الحروب  
بين الاعداء فحسن لما فيه اظهار صلابة الدين وعزه كما في المواهب  
(وتقريب الخطا) جمع خطوة كقرية وقرى (والاخذ باطراف الذيل)  
اي اسفل الثوب (وتحذرك) من افعال اولي العجب (والخامس)

مما يحصل به الرياء (الاصحاب) اي المصاحبين والاخوان الزائرين (كن يفرح  
بكثرتهم ومشيهم خلفه عند ذهابه الى الجمعة) او غيرها من مواطن الطاعة  
(او الدعوة) بفتح الدال من الدعاء الى امر ما ايها ما للصالح وعلموا المقام  
حتى بدأ اتباعه وحصل اتباعه (ويباهي بهم) اي يفاخر من لم يكن كذلك  
ترفع عليه (ولا يذهب) في كل من ذلك (وحده) اي منفردا وذلك الاجتماع  
وترك الانفراد (ليقال انه مرشد) للسالك (كامل) الارشاد له اتباع (كثيرة)  
فلذا اعتوره الاصحاب هذا رياء العباد والزهاد (و) اما (رياء اهل الدنيا)  
باجتماع الاصحاب والزوار عليه كاي (ليقال انه ذو قدرة) اي مكنته في الدنيا  
(وثرية) بفتح المثناة من المال (وعبيد وخدم) بفتح اوليه جمع خادم  
(كثيرة) وصف تأكيد وما ذكره المصنف في البحث الثاني جميع ذلك  
ما خوذ من الاحياء لكن ينبغي ان يعلم ان كون الامور المذكورة رياء راجع  
الى القصد والنية قال عليه السلام انما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى  
كما اشرفنا اليه في اثناء الكلام فتأمل فان لكل شيء علامة وللمؤمن فراسة  
(\* البحث الثالث \*) فيما (اي في الذي) له (اي لاجله) يرتكب  
(الرياء) حبالة (وهو) اي المرأى له (الجاه) اي القدر والرتبة (واستمالة  
القلوب) اي طلب ميلها اليه لما تراه قام بالمرأى من دين او كمال (اما لذاته)  
المرأى لاجله (واما للتوسل به) اي بالمرأى به (الى معصية او مباح او طاعة)  
من الناس (في اعتقاده) يصل اليها بامالة القلوب اليه ولو في اعتقاد المرأى  
في نفس الامر (وقد تكون هذه الثلاثة) اي كل واحد منها (اغراضا)  
مقصودة (من الرياء) ابتداء لا توسلا به لاستمالة ولا لغيره كما قال بغير (توسط  
جاه) فيكون معصية مقصودة او مباحا مقصودا او طاعة مقصودة  
(فتلك اربعة) يعني الذاتي وهذه الثلاثة والقياس سبعة اي مقصود  
لذاته او ما يتوسل به الى معصية او نفسها او ما يتوسل به الى مباح  
او نفسه او ما يتوسل به الى طاعة او نفسها فيكون الاقسام الحاصلة  
في الحقيقة اكثر من اربعة لكن المصنف ادرج بعضها في بعض لاجل  
الاختصار فتأمل (ولكل يقع الريا آن) رياء اهل الدين ورياء اهل الدنيا  
ثم اورد امثلتها تفصيلا وتوضيحا فقال (اما الاول) اي الرياء الذاتي  
(فكم ينقصه بعبادته ان يشتهر) عند الناس (بالزهد) في الدنيا  
(والارشاد) للسالك الى طريق الآخرة (وكثرة المرادين)



لشهرته بالتحقيق (والاحياء) اصلاحه (وكن يمشى منفردا) عجلا (فيطلع)  
 بتشديد الطاء (عليه الناس فيترك الجملة) ويمشي هونا (كي لا يقال انه  
 من اهل اللهو والسهو) الذين شانهم الاسراع في المشي وقد جاء ان سرعة  
 المشي يذهب بهاء الرجل (لامن اهل الوقار) بالقصاف اى الخلو والزانة  
 (ومنهم) اى من المرائين لحصول غرض ذاتي (من اذا سمع هذا) اى ذم  
 الاسراع في المشي (استحي) من الناس لنظره الى نظره (ان يخالف  
 مشيته) بكسر الميم اى هيئة مشيه (في الخلوة) منفردا (مشيته) بكسر الميم  
 ايضا (بمراى من الناس) فينسبونه للرياء (فيكلف نفسه المشية الحسنة  
 في الخلوت) ايضا (حتى اذا رآه الناس) ماشيا (لم يفتقر الى التغير) للمشية لانه  
 تعود ذلك (ويظن انه تخلص به) اى بالتعود لذلك (من الرياء) ولم يخلص  
 لانه للوسائل حكم المقاصد والعمل بالنية (وقد تضاعف به) بما فعله  
 في الخلوة (رياءه فانه) اى المرائي (انما يحسن مشية) من الاحسان  
 او التحسين اى ما يفعله (في خلوته ليكون كذلك في الملاء) بين الناس  
 لقصور نظره عليهم والملاء كرام القوم سموه لانه يملؤون عين الناظر  
 اليهم (لالحياء من الله) حتى يخلص به من الرياء والله يعلم خائنة الاعين  
 وما تخفي الصدور (وكذلك) اى كرية من ذكر بتحسين المشية رياء (من  
 يسبق له الضحك) ويسبق متعديا لانه ضمنه معنى بيدر فعدها تعديته  
 وعطف عليه قوله (او بيدر) بضم المهملة (منه المزاح) فيخاف ان ينظر اليه  
 بالبناء للمفعول وحذف الفاعل للتعميم (بعين الاحتقار) وفي نسخة الحفارة لان  
 كثرت ذلك يوزن الاستخفاف بفاعله كما في المواهب فيتبع ذلك (بالاستغفار)  
 اظهارا لكرامته ذلك (وبنفس الصعداء) بضم ففتح مد النفس الذي  
 لا يكون عادة الامن امر شاق (ويقول) اظهارا لالكار ذلك (ما اعظم  
 غفلة الادمي عن نفسه) حتى تأتي بما وقع من الضحك والمزاح (والله تعالى  
 يعلم منه) خلاف ذلك (انه لو كان في خلوة) فصدر منه ما ذكر (لما كان  
 يشغل عليه ذلك) لعدم من يرأيه ذلك حيثئذ (وانما) يشغل عليه ذلك  
 لانه (يخاف ان ينظر اليه لابعين التوقير) فيستخفي من الناس ولا يستخفي  
 من الله تعالى وهو معه (وكالذي يرى جماعة يتهمجدون) بالنافلة من الصلوة  
 لا لا وفعل فرض العشاء (او يصومون) نفلا (او يصدقون فيوافقهم) فيما  
 يفعلون (حيفة) بكسر المعجمة (ان ينسب الى الكسل) بفتح اوليه ترك العمل

مع القدرة عليه وقد استعاض منه الشارع (ويلحق بالعوام) عندهم  
 فيذهب احترامه من قلوبهم (ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئا منه)  
 لانه لغفلته نظره قاصر على الخلق فكل ما انبت جدهم بذره وما لم يلتفت  
 اليه وان كان اعلى (وكالذي يعطش) بترك شرب الماء (يوم عرفة  
 او عاشوراء) عاشر المحرم على الصحيح وقبل تاسعه وينت ذلك في كتابي  
 فتح القا در فيما يتعلق بما شر المحرم من القضاء ثل والمأثر كما في المواهب  
 (فلا يشرب) الماء ويبقى ظمآن (خوفا من ان يعلم الناس انه غير صائم)  
 لورأوه ريانا فيذهب ملك قلوبهم ويروا اسمائها (وان اضطر اليه) اى  
 الى الشرب المدلول عليه بذكر ضده فشرب (وذكر لنفسه عذرا)  
 في الافطار يومئذ (تصريحا) بادعاء مرض او سفر (او تغريضا)  
 لاصراحة فيه وهو اخفى واقرب الى الاخلاص وليس باخلاص (بان  
 يتعلل بمرض اقتضى) لحرارته (فرط العطش) الذي لا صبر معه عن الماء  
 او يقول اذا صمت حصل لي زيادة عطش فلذا لا اصوم (او يقول افطرت  
 تطييبا لقلب فلان) لكونه ضيقا او مضيقا وهذا من العذر الصريح  
 (وقد لا يذكر ذلك) العذر (متصلا بشربه كيلا يظن) بالبناء للمفعول به  
 (انه يعتذر) من الشرب (رياء ولكنه بصير) عن الاعتذار حينا (ثم يذكر  
 عذره في معرض حكاية) فيعلم منه سبب افطاره (مثل ان يقول ان فلانا)  
 من انسان آخر (محب الاخوان شديد الرغبة في ان يأكل الانسان من طعامه  
 وقد الح) من الاحاح (اليوم) في ذلك (على) ولم اجديدا (اى فراقا  
 (من تطيب قلبه) بالاكل فافطرت فاكت فشربت) ومثل ان يقول  
 ان امي ضعيفة القلب) عن تحمل نفسي لكلال الصوم وتعبه (مشقة على)  
 من التعب البدني ولو كان من عبادة) تظن اني لو صمت يوما مرضت  
 فلا تدعني ان اصوم) فتركته برأيها واشارا لطيب نفسها (واما المخلص)  
 لله تعالى عاملا لمولاه (فلا يبالى كيف نظر الخلق اليه) امسرا في مشيه  
 ام مقصدا ام بضده لان نظره مقصور على نظراته لاق اليه ومن قصد  
 البحر استقل السواقي كما في المواهب (قال محمد بن اسلم مالى ولهذا الخلق  
 كنت في صلب ابى وحدي فادخل في قبري وحدي ثم يأتي منكر ونكير  
 فيسألاني وحدي واوقف بين يدي الله تعالى وحدي فان بعثت الى الجنة  
 بعثت وحدي وان الى النار بعثت وحدي فالى وللناس ذكره ابن العطاء



في شرح الحكم وعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يكمل  
 ايمان المرأ حتى يكون الناس عنده كالاباعر ثم يرجع نفسه فيراها اصفر  
 صاغر اشار الى قطع النظر عن الخلق والخروج منهم وترك التقيد  
 بعبادتهم كذا في العوارف (فان لم يكن له) اى للعبد (رغبة في الصوم  
 وقد علم الله ذلك) اى عدم الرغبة (منه) اى من العبد (فلا يريد ان يعتقد  
 غيره) تعالى من الخلق (ما يخالف علم الله تعالى) فيه من انه لم يرغب  
 حينئذ في الصوم (فيكون) تلك الارادة (مليسا) على العباد (وان كان له)  
 اى للانسان (رغبة في الصوم) ومنعه مانع (قنع) بكسر النون اى اكتفى  
 (بعلم الله تعالى) عنه فيه (ولم يشرك) بفتح التحتية والراء (فيه غيره) اذ لا نفع  
 يرجى من الغير اصلا (الا ان يخطر) بضم المهملة اى يظهر على سبيل  
 الخطورة (ان في اظهاره) الخلق (اقتداء غيره به) فيكون حاملا  
 بذلك على الاقتداء (فيظهر) لحسن ثمره الاظهار الى هنا كله مثال لوقوع  
 رياء اهل الدين لاجل الجاه نفسه (و) اما لوقوع رياء اهل الدنيا لاجله  
 (كن يريد باظهار الشجاعة) في المصباح شجع بالضم شجاعة قوى  
 قلبه واستهان بالحروب (وحسن التدبير) بوضع كل فيما يليق به ومفعول  
 يريد (الامارة) بكسر الهمزة والواو (والمصباح) بكسر الواو اسم مصدر  
 من وعد فهو وزير لانه يحمل عن الملك ثقل التدبير (ونحوهما) من الولايات  
 فهذا كله رياء لمقصود ذاتي (واما الثاني) اى وقوع الرياء لاجل الجاه  
 لانفسه بل للتوسل به الى معصية اولاهلها نفسها (فكن يرائي)  
 اى الناس (بعبادته ويظهر) لهم (التقوى) بامثال الاوامر واجتناب  
 المناهي (والورع) اى ترك ما لا بأس به حذرا عما به بأس (والامتناع من اكل  
 الشبهات) اى ملابستها باى وجه كان وذكر الاكل لانه اغلب وجوهها  
 (ليعرف بالامانة) علة المرااة بما ذكر من الاوصاف (فيولى) بالبناء للمفعول  
 (القضاء) اى فصل الاحكام الشرعية (او الاوقاف) فيوجرها ويجمع  
 غلاتها (او مال الاتيام او يودع الودائع فيأخذها ويحجدها) فان المراية  
 بتلك الاعمال السابقة لاجلها ليست مقصودة بالذات بل لكونها وسيلة  
 للولايات المذكورة (وكن يظهر زى) اى هيئة (التصوف) اى الخلق  
 بالاخلاق الحسنة والتزهد عن الاخلاق السيئة (وهيئة الخشوع)  
 في ظاهر البدن (وكلام الحكمة) التي لا تنبت الا على طهارة القلب من ردى

الاخلاق في الحديث من اخلاص الله اربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من  
 قلبه على لسانه (على سبيل الوعظ واتذكير لتجنب) بذلك (الى امرأة او غلام  
 لا لذات محبتهم بل توسلا (لاجل الفجور) بهما بالزنا واللواط) (وكن  
 يحضر مجلس العلم) الشرعى والاية (وخلق الذكر بملاحظته النسوان)  
 بكسر النون اسم للجماعة الاناث الاناسى الواحدة امرأة من غير لفظه  
 (والصبيان) بكسر الواو المهملة جمع صبي والنظر لذلك حرام بحضور العلم  
 المرائي له لبس مقصود لهذا لذاته بل للحظ من ذكر (وكن يظهر الشجاعة  
 وحسن السياسة والضبط) للامور (ليصل الى ولاية) من اماره ونحوها  
 (ووصاية) على يتيم (ونحوهما) كالاوقاف (فيتمكن من المحرمات  
 المستهيات) هذا مثال لرياء اهل الدنيا لاجل الجاه للتوسل الى معصية  
 كما في الحاشية وفي المواهب وهذا المثال غير ما مر ذاك رياء اوصاف الامانة  
 لينتج عنها ولاية وهذا رياء للولاية ليحصل منها مستهاتة انتهى كلامه  
 (واما الثالث) وهو المرائي لغرض يتوسل به لمباح في اعتقاده (فكن يرائي)  
 بعبادته لبيذل له الاموال (اصلاحه) (وترغب) بالبناء للفاعل (في نكاحه  
 النساء) (افلاحه) (ويسارع) بالبناء له (في خدمته و حاجته الناس وكن  
 تخفف الصلوة ويترك التعديل) ويبقى باثم ترك الواجب او الفرض  
 (والاداب) المطلوب فعلها للكمال (في الخلوة) لعدم من يراى به من الناس  
 ثم (ويطيلها ويراعى التعديل) لاركانها (والاداب) المسنونة فيها  
 (في الملا) اى في حضورهم (فرارا عن ايداء الناس) له (بذمته و غيبته)  
 اى ذكره بما يكره من التقصير في الصلاة (لا طلبا للمدح منهم ولا ثوابا  
 من الله تعالى) حتى تكون قربة (وكن يصلى او يقرأ او يهمل) توسلا  
 بذلك (لاخذ المال والتلذذ به) استبدالا للادنى بالذى هو خير هذا مثال  
 للرياء لاجل نفس المباحات في اعتقاده ولكنه حرام قطعا (وكالمثال  
 الاخير للثاني) مظهر الشجاعة وحسن السياسة توصلا للولاية ليتمكن  
 من المحرمات (ليصل) بالولاية (الى المستهيات من المباحات) هذا مثال  
 للرياء لاجل المباح نفسه من اهل الدنيا (واما الرابع) اى المرائي به توسلا  
 لطاعة في اعتقاده (فكالمثال الثاني للثالث) اى تخفيف الصلوة وترك  
 تعديل الاركان خلوة وبضد ذلك بحضور الملا (اذا كان غرضه صيانة  
 الناس) عند نظرهم لصلاته (عن المعصية بالغيبة والذم) فيحسنها



بينهم لتسليمهم من ذلك وهذا رياء لاجل الجاه للتوسل به الى طاعة في اعتقاده  
اول نفسها فتدبر كما في الحاشية (وكالتعلم) للعلم او نحوه (يرأى بطاعته)  
لعلمه وغيره (لينال عند المعلم) بما فعله (رتبة) حسنة (فيتعلم منه علما نافعا)  
يعني يرأى المتعلم لاجل ملك قلب المعلم ليتوسل به الى تعلم علم نافع الذي  
هو طاعة كما في حاشية خواجه زاده (وكالولد) يقتحين يطلق على الواحد  
وقر وعه والولد بضم فسكون جمع للمفتوح كاسد واسد كما في المصباح  
(يرأى بعمله) من الخير (لييل اليه) بذلك (قلب ابويه) فيه تغليب تأمل  
(فيكون) يميل قلوبهما اليه (باراهما) فتوسل بالرياء لهذه الطاعة (وكن  
يرأى عند الاغنياء لينال منهم مالا) لاحسانهم الظن به ويتخذوا عنده  
الايادي (يتخذة عدة) بضم المهملة وتشديد الثانية ما عده من مال  
او سلاح او غيره وجهه عدد كغرفة وغرف (للعادة) لان الطبع البشري  
اذا كان الانسان مشغولا بامر المعيشة منعه ذلك عن اتمام العادة واذا سكن  
القلب من ذلك توجه لها (او يرأى عند الامراء والوزراء والقضاة  
لينال منهم جاها) اي وجاهة (ومنصبا ليتفرغ به للعبادة) بما يحصل له  
منه من الدنيا (ودفع الشواغل) للقلب من الحاجة الى المؤنة (و) دفع  
(الظلم) لانه لجاهه يرفع المناكرو ويؤسس المعروف لقوة شوكته (اولينفذه)  
اي بالمنصب او الجاه وهو مبنى للفاعل من الانفاذ او التنفيذ او المفعول  
(قوله) منصوب على الاول مرفوع على الثاني اي ليصير نافذا (في الامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر) ولذا قال العلماء الاول من مراتب الانكار  
للمنكر وهي التغيير باليد للملوك والحكام والارباب الجاه والمناصب من العلماء  
الاعلام وبالقلب للامة العوام (وقال بعضهم كل من قدر على ذلك  
فالواجب عليه ان يغيره كما في التنبيه والمواهب هذا مثال لوقوع الرياء  
لاجل نفس الطاعة في اعتقاد المرأى (وكن يعطى له دراهم مسماة) اي  
معينة (عيتها واقف او غيره) من متصدق (ليقرأ جزءا من كلام الله تعالى  
كل يوم او يصلي ركعة) كذا (او يسبح او يهلل او يكبر او يصلي على النبي  
صلى الله عليه وسلم ويعطى ثوابه) اي ثواب كل واحد منها والافعال كلها  
منصوبة عطفا على المنصوب اولا بان مضمرة جوازا بعد لام التعليل  
(للمعطى) من الواقف او غيره (اولا حد ابويه) اي ابوي المعطى واحتمل  
ابوي القاري بعيد كما في المواهب (فيتعمل) غطف على يعطى

(ذلك المسكين تلك العبادات) المعين له ذلك المال في مقابلتها (طمعا المال  
ليجعله عدة وقوة للعبادة ويظن) لجهله انه كسب (حلال وان ثوابه)  
اي الاجر المرتب عليه (يصل الى الامر وانه في طاعة) يعني يظن المرأى  
ان ذلك المال حلال وان ثواب ذلك الافعال كلها يصل الى من امر بابصاليه  
اليه من الواقف او احد ابويه او غيرهما ويزعم على اعتقاده ان ذلك طاعة  
مرضية وعبادة مرغوبة جهلامنه بان ذلك ليس كذلك في نفس الامر  
فتأمل هذا حل كلامه على وفق مرامه (واعترض عليه الشارح الكردى  
في شرحه المسمى بالتوفيق ان ذلك كله طاعة مقبولة وحسنة صحيحة  
عند الله ورسوله ويصل ثوابه الى الامر وعليه استقر عمل الامة وهو الصحيح  
عندي (لاروى البخارى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان نفرا من  
اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مروا بماء فيهم لذيغ او سليم  
فعرض لهم رجل من اهل الماء فقال هل منكم من راقى كان في الماء رجلا  
لذيغا او سليما فانطلق منه رجل فقرا بفاتحة الكتاب على شاء فبرا فجاء  
بالشاء الى اصحابه فكريهوا ذلك وقالوا اخذت على كتاب الله اجرا حتى  
قدمو المدينة فقالوا يا رسول الله تعالى اخذ هذا على كتاب الله اجرا فقال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه كتاب الله (وفي  
فتاوى الهاوى يكره اخذ الاجرة لحتم القرآن الا ان يقرأ جميعه) ولو قال اقرأ  
منه فلا يكره بقراءة البعض ويكره ان ينقص اجرا لحتم من عشرة دراهم  
انتهى كلامه (ثم قال فالمنع من امثال هذه الخيرات بعد ما تقرر عليها عمل  
الامة ودلت النصوص على جوازها جهل وضلال واضلال وتفریق  
بين المسلمين وعدم اهتداء باصول الدين) ثم قال فاحفظ ما ذكرت لك لتخلص  
من غلطات المصنف وخرافات انتهى كلامه (فتقول في جوابه على ما ذكره  
اكثر الفضلاء واكبر الفقهاء ان الحنفية نقل عنها ابن حجر جواز اخذ الاجرة  
على الرقية حيث قال في شرح هذا الحديث خالف الحنفية المشهور  
فتنقوا جواز اخذ الاجرة في التعليم واجازوه في الرقى قالوا لان تعليم القرآن  
عبادة والاجر فيه على الله وهو القياس في الرقى الا انهم اجازوه فيها لهذا  
الخبر ولذا سئل بعضهم الاجر في هذا الحديث على الاجر للرقية بكتاب الله  
تعالى بقريته ان السؤال عن اجرة القراءة للرقية والتداوى دون الثواب  
فلامعارضه وبعضهم قدر محذوفا بقريته سبب الورود اي رقية كتاب الله



وادعى بعضهم نسخه بالاحاديث الواردة في الوعيد على اخذ الاجرة على تعليم القرآن رواه الطبراني وابوداود فعلى هذه الرواية فلا اشكال اضلا على ان الحديث خبر الواحد فلا يصلح لمعارضة قوله تعالى ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومع ذلك لم يعمل بالحديث المذكور الامام ابو حنيفة والامام احمد رحمهما الله (واما الشافعي ومالك رحمهما الله فهما جاوزا الاجرة على الرقية بالقرآن وباسم الله فجعلوا الاجرة في مقابلة عمل النفث الذي هو من اعمال المباحة والقراءة لا لقصد الثواب تكون بمنزلة التابع للعمل غير داخل في النهي المذكور عندهما على ان دليل التجوز لا يتم بدون الجواب عن دليل المنع كما تقرر في موضعه فن ادعى الجواز فعليه البيان فن ان كون المنع من امثال هذه الافعال جهلا وضلالا واضلا لا كاطن به البعض بعض الظن واما ما يدعيه ذلك المعترض من دلالة النصوص على جوازها وتقرير الامة واجتماعها عليها فكذب محض وافتراف صرف فان الادلة من الكتاب والسنة والاجماع والقياس تدل على مدعانا (اما الكتاب فكقوله تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى للعالمين وجه الاستدلال ان الضمير للقرآن والحصر اضافي فالمعنى ما القرآن الا ذكرى للعالمين لا يتجاوز الى كونه مما يستل عليه الاجر من الخلق) واما السنة فكقوله عليه السلام اقرؤوا القرآن ولانا كلوا به ذكره صاحب الهداية في كتاب الاجارة (وذكر في المقدمة قال عليه السلام من عمل منهم عمل الآخرة لادنيا فليس له في الآخرة نصيب قال المولى المرحوم في الانتقاد فاذا لم يكن له ثواب فكيف يصح هذه الاجارة التي هي في الحقيقة بيع الثواب وبيع المعدوم باطل ولو سلم وجوده فليس بمال لانه ليس بعين تجرى فيه التنافس والابتذال ولو سلم فليس بمقدور التسليم ولو سلم انه ليس ببيع فالاجارة تملك المنفعة بعوض والمنفعة ههنا هي الثواب لانفس القراءة بل هي مرادة لاجله حتى ان المستأجر اذا علم عدم حصول الثواب لم يعطه حصة على مجرد القرآن فالمعقود عليه ليس التسليم الثواب فاذا لم يسلم لا يستحق الاجرة انتهى بقي ههنا تفصيل مذكور فيه (واما الاجماع فان الامة اتفقوا على ان لا ثواب للعمل الا بالنية لقوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات وهي الحالة الباعثة على العمل المعبر عنها بالفصد والعزم ولا توجد فيما نحن فيه فلم يحصل له ثواب فلا اجارة ولا بيع لما سبق وجهه) واما القياس فان القراءة مثل الصلوة

والصوم في كونها عبادة بدنية محضة فكما لا يجوز اخذ الاجرة عليهما لا يجوز عليهما فتأمل (فان قلت فلم لا يجوز ان يكون مراد الواقف والمعطي ان يكون معطاه صلة بلا شرط قراءة ولا التماس ويقرأ القارى حسبة لله تعالى ويعطى ثوابه للمعطي) قلت لا يجوز اما اولاً فلان المعطي انما يعطى ليقراء له على مراده حتى يراقبه هل يدوم على القراءة وربما يسقط عليه نقاطا واما ثانياً فلان القارى انما يقرأ لاخذ المال ولو لم يعط لم يقرأ وأن لم يمنع مانع فهل يكون القراءة حسبة هكذا (فان قلت فاجوابك فيما ذكر في الهاوى والقنية) قلت ان الهاوى لبس من الكتب المعبرة اصلا فلا يجوز العمل بما فيه الا اذا علم موافقتها للاصول وقد عرفت مخالفة هذه المسئلة للاصول واما القنية فهي وان كانت فوقه الا ان صاحبها معترلي فغايتها ان يعمل بما فيه اذالم يعلم مخالفتها للكتب المعبرة واما مع المخالفة فكلما في الانتقاد وبما ذكرنا من الادلة المنقولة من الاجلة ظهر ان هذه الاجرة من الامور المحدثه المردودة فكيف تكون طاعة وعبادة صحيحة مقبولة عند الله ورسوله وقد قال صلى الله عليه وسلم من اجذب في امرنا هذا ما لبس منه فهو رد اي مردود كما مر فيكون فاعلها مستحقا للعقاب وتازكها محفوظة عن العتاب فتأمل حتى يظهر لك الخطأ من الصواب والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب (وكمن يصلى او يهلل اي يذكر الله تعالى (في الملا) اي في حضرتهم (لمجرد اراءة الناس) ذلك الامر منه (ليقتدوه) ضمن يقتدون معنى يتبعون فعدي تعديته والا فاقندي قاصر) ويتعلموا منه كيفية العمل) من الصلوة او الذكر (وبصير) اي ذلك العمل منه (سببا لطاعتهم ولو لم يره الناس) بان كان في الخلوة او منفردا (لم يفعل وهذا ايضا رياء) الا انه وسيلة للخير (بخلاف ما لو كان قصد الاقتداء) او عمل الطاعة فقط (باعثا على مجرد الاظهار) لذلك العمل (لا الاحداث) لطاعتهم له (فانه) عند ذلك (ليس برباء) مذموم (بل هو) امر (مستحب) لحصول تلك النتيجة هذا رياء اهل الدين (و) اما (رباء اهل الدنيا باظهار الشجاعة) لاميره (ونحوها) مما يقدمه عنده (ليصل) منه (الى ولاية) كإمامة (لينفذ احكام الشرع) بها (ويصلح الناس) من الفساد بعلمه (ويرفع الظلم) اي ما وضع في غير محله (والمنكرات) شرعا (\*) البحث الرابع (\*) في الرباء الخفي الذي لا يدركه الا الخاصة



انور بصائرهم وصفاء سرائرهم (وعلاماته) الدالة على وجوده في الزمان  
الماضي (اعلم) ايها السالك (ان الرياء قد يكون خفيا) لكيد النفس  
والشيطان (الى ان يكون اخفى من ديب النمل) وحركة الرمل فانه لكمال  
لطفه لا يتيسر به (فتحتاج) بالفوقية بالناء للفاعل (في معرفته الى علامات)  
والثاني لغو في محل المفعول به (منها ان يسر) بالبناء للمفعول او الفاعل  
اي فرح العابد (باطلاع الناس على طاعته ومدحهم) له (من غير  
ان يلاحظ اقتداء غيره به) فيها (او) من غير ان يلاحظ (اطاعتهم لله تعالى  
في مدحهم ومحبته للطبع او) من غير (ان يستدل به) اي بمدحهم له  
(على حسن صنع الله تعالى) به اي بتوفيقه لطاعته (و) حسن (نظره له  
حيث ستر القبح) القائم به عن اعينهم (واظهر الجليل) حتى مدحوه  
(فيكون) حينئذ عند الاستدلال على حسن صنع مولاه به (فرحه بجميل  
نظر الله تعالى له لا) فرحه (بحمد الناس) له لانه لا عبرة به في نفس الامر  
(و) لا (قيام المنزلة) اي المكانة (في قلوبهم) لصلاحه (وقد قال الله  
تعالى) محرضا على الفرح بحسن معاملته عنده (قل بفضل الله وبرحمته  
فبذلك فليفرحوا) وفي جامع البيان اصل الكلام بفضل الله وبرحمته  
فليفرحوا فخذ ف احد الفعلين للدلالة الثاني عليه والفاء بمعنى الشرط  
كانه قيل ان فرحوا بشيء فليخصوا الفضل والرحمة بالفرح فانه لا مفروح  
به احق منهما والفضل الايمان او القرآن او الاسلام والرحمة القرآن او انه  
صرنا من اهله او السنن او الجنة انتهى (او) من غير (ان يستدل باظهار  
الله تعالى الجليل) له بين عبادته حتى انشأ عليه (وستر القبح في الدنيا) تنازعه  
المصدران قبله وقد تقدم انه يتعين في مثله هنا اعمال الثاني فلا تغفل (انه  
كذلك يفعل به في الآخرة كما جاء في الخبر) في صحيح مسلم عن عمر رضي الله عنه  
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يدني المؤمن  
اي يقربه قرب كرامة فيضع عليه كنفه وستره الكنف الجانب ومعنى  
وضع الله كنفه على عبده اظهار رعايته وصونه عن الحزن كمن يضع  
كنف ثوبه على رجل اذا اراد صيانتة وهذا تمثيل ويقول الله اتعرف ذنب  
كذا اتعرف ذنب كذا فيقول نعم اي رب حتى يقرره بذنوبه ورأى في نفسه  
انه هالك (قال الله تعالى سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم  
فيعطى كتاب حسناته) وفي رواية ثم يأمر به الى الجنة كما في ابن الملك

في شرح المشارق (وفي صحيح ايضاً من ستر مسلماً اي ستر عيبه او ستر بدنه ستره  
الله في الدنيا والآخرة والله تعالى في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه المسلم  
(فان السرور) اي الفرح (باحد هذه) الواجه (الاربعة) المذكورة  
على وجه اخراجها من الذم الاول ملاحظة اقتداء غيره والثاني ملاحظة  
طاعتهم لله تعالى في مدحهم ومحبته للطبع والثالث الاستدلال باظهار الله  
الجميل وستر القبح في الدنيا انه يفعل به في الآخرة كذلك والرابع الاستدلال  
بالمدح من الناس على حسن صنع الله ونظره له حيث ستر القبح واظهر الجليل  
(حق) اي ثابت شرعا (لا يدل على الرياء) لانه ليس نظره في شيء منها  
للدنيا الا لكونها طريقا ونظره بالحقيقة رب الخلق (ولكن كثيرا ما يدخله  
تلبس) من النفس او الشيطان وكثيرا منصوب على المصدرية والظرف وما  
مزينة للشبوع كما مر (فلتكن) بالفوقية اي ايها السالك او بالتحية اي السالك  
(على بصيرة) في امره فلا يغره الغرور (ومنها) اي من علامات الرياء  
الخطي (ان يحب ان يوقره) اي يعظمه (الناس وبنوا عليه) بضم التحية  
(وان ينشطوا) اي يطلبوا خفة انفسهم وسرعتها (في قضاء حوائجهم)  
التي يحتاجها منهم (وان يسامحوه في البيع والشراء) بترك مما كسبه او تخفيفها  
(وان يوسعوا له في المكان) عند قدومه (فان قصر فيه مقصر) بان لم يوسع له  
المكان (ثقل) بضم العين (على قلبه) اي رآه ثقيلاً لشدة لانه يرى ذلك قصرا  
في اداء حقه (ووجد لذلك) التقصير من ذلك المقصر (استبعادا) لما يرى  
في نفسه من عظم فضلها (كان نفسه تتقاضى) بطلب اداء (الاحترام)  
اي فعل انواع الحرمة (على) العبادة (التي اخفاها) من الناس لعملة سترها  
(ولو لم يكن سبقت منه تلك الطاعة) المفعولة لذلك (لما كان يستبعد ذلك)  
من فاعله معه لعدم رؤيته فضلا له عليه (ومهما لم يكن وجوده العبادة)  
من العابد عنده (كعدمها) في الاعتبار (فما يتعلق) بنظر (الخلق) اليه  
لذلك (لم يكن) عمله واو في خلوة (خاليا عن شوب) بفتح المعجمة وسكون  
الواو خلط (خفي) لدقته (من الرياء) حال او صفة من الفاعل (ومهما  
ادركت نفسه تفرقة) بفتح الفوقية وسكون الفاء اي فرقا قويا (بين ان يطلع  
على عبادته انسان او) يطلع عليها (بهيمة) لانفع منها (فقيه شعبة)  
اي قطعة (من الرياء) والتبوين للشيوع تنفيرا عن النظر لذلك (وفي الحديث  
لا يؤمن احدكم حتى تكون صلته بين الناس كصلته بين اعزته كما في المواهب



وعن بعض الحكماء انه قال ينبغي للعامل ان يأخذ الادب في عمله من راعي الغنم قيل وكيف ذلك قال لان الراعي اذا صلى عند غنمه فانه لا يطلب بصلوته محبة غنمه كذلك العامل ينبغي ان لا يبالى من نظر الناس اليه ويعمل لله تعالى عند الناس وعند الخلائق بمنزلة واحدة ولا يطلب محبة الناس كما في التنبيه فالمخلص هذا شأنه مع النوع الانساني (الا ان يقارنه الملاحظة) لها فبدأ وبها بقرها وقطع النظر لغير الله تعالى (او الاستدلال السابق) فيخرج بذلك النور عن ظلمة تلك الشبهة (وفيل ما هم) اى الملاحظون المخرجون بالعناية من ريقه الى رياء خفاها (فليكن على بصيرة) اى فليكن ايها السالك او فليكن السالك فتأمل على بصيرة تبصر في امره لا يخذله نفسه ولا يفره الشيطان الغرور بتليسه او خدعه ولذا قال (وحذر من التليس) من مكاييد ابليس وعمل الامر بالتحذر والتبصر على سبيل الاستيناف الباني بقوله (فان الناقد) للعمل الامر والمطلع على باطن ريقه الذي لا يخفى عليه ظاهر امره وباطنه وهو الله تعالى (بصير) اى محيط بالسرائر (لا يخفى عليه صغير) من العمل (ولا كبير) وفي نسخة قليل ولا صغير قال الله تعالى واسمروا قولكم او اجهروا به الآية (وفيه اطلاق الناقد على الله تعالى فيتوقف على ورود توقيف به فان اريد به الملك المكاتب للاعمال فيثبت الاشكال (ومنه) اى من علاماته (انه لو كان له صاحبان غنى) بالمال (وفقر) منه (وجد) في نفسه (عند اقبال الغنى) من السرور بقدمه (زيادة هزة) بكسر الهاء وتشديد الزاي اى تحركا ونشاطا (في نفسه لكرامه) فذلك دليل على ان عمله الخفى لغرض اكرام اهل الدنيا له (الا اذا كان) وجود زيادة الهزة (في الغنى زيادة علم) على الفقير (او ورع او صداقة سابقة او نحوها) من اسباب التوجه والاقبال به فلا يكون زيادتها عن الرياء وذكر في الحاشية ان اكرام الغنى اذا كان ولي النعمة والدعاء له بالخير والصلاح جائز بل مأموره اذا كان الباعث قصد المكافات لانعامه السابق من غير شوب غرض الانعام في الاستقبال فانه رياء انتهى كلامه (فمن كان استرواحه) اى وجود الراحة (الى مشاهدة الاغنياء) لاجل غنائهم (اكثر) منها عند مشاهدة الفقراء (بدون ما ذكر) من الزيادة (فهو مزائى) الا انه رياء خفى (ومن العلامات) للرياء الخفى (المختصة بالعالم) ذى العلم الظاهر (والواعظ) اى المذكر للناس (والشيخ) للمريدين

انه لو ظهر) في البلد (من هو اغزر) بالمعجزة والراى فالراء اى اكثر (علما منه) وفوق كل ذى علم عليه (او احسن منه وعظما) لجودة لفظه وحسن سياقه لوعظه (والناس) مبتدأ (اشد له قبولا) خبره والجملة حاله وجواب لو ظهر قوله (ساء وحسده) لانه ينظر الى مذمة الخلق ومدحتهم ولو نظر الى الخالق لاستوى عنده وجود من هو مثله واكمل منه لان الثواب هبة من المنعم الوهاب ورحمة يتفضل به على من يشاء لا على قدر علم ولا على قوة فصاحة انما هو على حسب العرفان الذى قد فقه في الجنان قال عليه السلام سيكون في آخر الزمان علماء فساق وعباد جهال يتغيرون كما يتغير النساء على الرجال يغضب احدهم اذا جالس مع غيره (قال عليه السلام ومن العلماء من يكون في علمه مثل الشيطان يغضب ان يرد عليه قوله فذاك في الدرك الثاني من النار) ومن العلماء من يرى بعض الناس احق من بعض فذاك في الدرك الثالث من النار (ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة وثيلا ويطلب منه المنزلة والذكر فذاك في الدرك السابع من النار وههنا تفصيل اودعته في كتابي جامع الازهار (نعم لا بأس) كلمة يقال في نفي بأس ما يتوهم ثبوته فيه فهي للإباحة (بالعبطة) تمنى ان يعطى مثل ماله من غزارة العلم واسألوا الله من فضله وليس ذلك تمنا لعين مقام به حتى يدخل تحت قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض كما في المواهب (ومنها) اى من العلامات الخاصة بمن ذكر (ان الاكابر) من العلماء والاغنياء وغيرهم (اذ حضروا مجلسه) سواء كان مجلس وعظا وتعليم (تغير كلامه) فيه (عما كان عليه) قبل حضورهم (تصنعا) اى تكلفا لذلك الصنع بالالفاظ البليغة والعبارات الفصيحة (واستماله) بذلك (لقلوبهم) لميلها الاحسن (نعم لو زاد) بعد حضورهم (ما يتعلق باصلاحهم) دينيا ودنيا (بلطف) في المقال (ورفق) في الوعظ (لبستد رجهم) بلطفه (الى التوبة) اى ليخرجهم اليها عن الذنوب بالتدريج (والصلاح) اى القيام بخدمة الله تعالى (لحسن ذلك) لحسن ثمرته (ولكن) هذا (محل تليس) من ابليس فيحترز فيه العالم لئلا يزل (فان اشبه عليه) الامر واشكل عليه الحال (فليتنظر الى الخلق بعين واحدة) اذ لا نافع ولا ضار الا الله لا حول ولا قوة الا بالله (\*) البحث الخامس (\*) في احكام الرياء اعلم (ايها السالك ان الرياء) اى المراقبة (بعمل الدنيا) وهو ما وضع لعمل الدنيا مثل اظهار



الشجاعة والخذافة في الكتابة والخطابة والحياكة وغير ذلك بدون ماذكر  
في نفس الامر كما في حاشية خواجه زاده ( لا يحرم ان خلا عن التلبس )  
بالغش او باظهار خلاف الواقع كاظهار الشجاعة والخذافة في الامر بدون  
ذلك في الواقع ( والتزوير ) بالمقال ( ولم يتوسل به الى المنهى عنه ) تحريما  
والافحرم لان الوسائل حكم المقاصد ووسيلة الحرام حرام ( ولكن ) استدراك  
من نفي تحريم ذلك الموهوم ان لازم ( ان كان ) الرياء بها ( المحظ ) الديوى  
( العاجل ) وهو من اوصاف الدنيا ( فذموم ) لتزول همته بقصورها  
على الدنيا المجدبة انفاية قال الله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له  
فيها ما يشاء لمن يريد ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموما مدحورا ومن اراد  
الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فاوائك ~~كان~~ سعيهم مشكورا  
فقد بين الله في هذه الاية ان من عمل بغير وجه الله تعالى فلا ثواب له في الآخرة  
وماويه جهنم ومن عمل لوجه الله تعالى فعمله مقبول ( والا ) بان كان الرياء بها  
وسيلة لديني ( فسحب ) لشرف المتوسل به اليه ( لما بينا في حب الرياسة )  
من انه اذا كان لذاتها فذموم اوليتوسل به لاجل البر واذ هاب المناكر  
فحسن فتأمل ( واما الرياء بالعبادة ) التي شرعت لتعظيم الله تعالى والتقرب  
بها اليه ( فحرام كله ) اي بجميع انواعه ( بل ان كان ) اي الرياء ( في اصل  
العبادة كمن يصلي الفرائض ) كائنا ( عند الناس ) رياء لهم ( ولا يصلي  
في الخلوة ) لفقد من يرائيه بها منهم ( فكفر عند البعض ) واختارانه  
من الكبار الا ان قصد الاستخفاف بالله تعالى ( قال في التاتارخانية وفي البيايع  
قال ابراهيم بن يوسف ) من الأئمة الحنفية ( لو صلى رياء فلا اجر له فعليه  
الوزر ) يعني لا يؤدى فرضه بل عليه وزر الرياء مع وزر ترك الفرض ولو لم يراء  
لم يكن عليه الا وزر ترك الفرض فيضا عفو وزره كما في الحاشية ( وقال  
بعضهم يكفر ) لما يوهمه فعله من تعظيم الخلق على الخالق ( انتهى )  
كلامه ( اعلم ان الايات والاخبار والآثار الواردة في مدح الاخلاص وذم الرياء  
اكثر من ان تحصى فمن معظم ما ورد في ذم الرياء ما رواه ابو هريرة رضي الله  
تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اول الناس  
يقضى عليه يوم القيمة ثلاثة رجل اسنشهد اي قتل في سبيل الله تعالى  
فاقى به اي دعى واحضر فمرفعه الله نعمة اي اعلمه بما انعم عليه من اعطاء  
القوة والشجاعة والفرس والسلاح وغير ذلك من اسباب المحاربة مع الكفار

فعر فها اي الرجل تلك النعمة واقرب بها قال الله تعالى فاعملت فيها وعلى  
اي وجه صرفتها قال الرجل قاتلت فيك اي لاعلاء دينك ولرضايتك  
حتى اسنشهدت اي قتلت في سبيلك قال الله كذبت ولكنك قاتلت لان يقال  
رجل جرى اي شجاع يعني غرضك اظهار شجاعتك للاعلاء ديني ورضائي  
( فقد قيل ذلك ثم امر به اي قبل الحزنة جهنم القوة في النار فمسحب اي جر  
على وجهه حتى القى في النار ) ورجل تعلم العلم وعلمه الناس وقرأ القرآن  
فاقى به فعر فها نعمة اي ما انعم عليه من الفهم والفصاحة والعلم والفران  
فعر فها قال فاعملت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك اي في رضايتك  
قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال هو عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ  
فقد قيل ثم امر به فمسحب على وجهه حتى القى في النار ( ورجل وسع الله  
عليه اي كثر الله ماله واعطاه من اصناف المال كله من الابل والبقر وغيرهما  
ومن الذهب والفضة وغير ذلك فاقى به فعر فها قال فاعملت فيها قال  
ما تركت من سبيل تحب ان ينفق فيها الا انفقت فيها لك كبناء المساجد  
والمدارس واعطاء الزكوة والصدقات وغير ذلك من وجوه الخيرات  
قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد اي سخي فقد قيل ثم امر به  
فمسحب على وجهه حتى القى في النار رواه مسلم وغيره وسبب باقي الادلة  
في البحث السابع ان شاء الله تعالى على ان هذا الحديث كاف للمؤمن في هذا  
الباب فينبغي له ان يصلي في الخلاء كما يصلي في الملاء ولا يدخل تحت قوله  
تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلوتهم ساهون الذين هم يراؤن  
بالصلوة ولا يبالون بفواتها ( ومن قال بكفره الفقيه ) اي العارف بالاحكام  
الفقهية ( ابوالبث ) السمرقندي ( رحمه الله ذكره في تنبيه الغافلين فاعلمظ  
فيه ) اي في ذلك ( حيث جعله منافقا ) اي تاما نفاقه ( في الدرك الاسفل من  
النار ) قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ( مع آل فرعون و )  
مع ( هاهنا ) وعطفه عليهم من عطف الخاص على العام وذلك لمشاركة  
الجميع في الاستخفاف بحضرة الحق سبحانه وتعالى ( وكون غرضه ) اي  
الباعث عليه وهو مبتدأ خبره قوله الاتي لا يفيد ( منه ) اي من الرياء ( الطاعة )  
لله تعالى ( كصيانة الناس عن الغيبة ) له لو لم يصل بحضورهم ( وتحصيل العلم  
النافع ) بما آتاه في طريق تحصيله ( و ) تحصيل ( بر الوالدين والمال )  
بالنصب عطف على الطاعة اي وكون غرضه به المال لذاته ليكون مزايا



بالعبادة للدنيا بل يتخذ (عدة للعبادة وقوة عليها وتفرغها وودعها لما نفعها) من طلب قوام البدن لأن شغل القلب بالمعاش يمنعه من الانتعاش وقد جاء عن الشافعي رحمه الله لو احتججت بصلته ما فهمت مسئلة كما في المواهب (والجاء) عطف على الطاعة (كذلك) أي للذاته بل ليتوسل به لعمل البر (فبعد تسليم صدقه) في تلك المقاصد الدينية الناشئة عن الآفورا الدنيوية التي رايهاها والظرف عامله (لا يفيد) والجملة المنفية خبر المبتدأ أي لا يفيد الجواز (ولا يجعله) أي الرياء الحرام (حلالاً) لعدم انقلابه اليه ولعدم وجود رافع الحرمة (لأنه) أي ما ذكر منه (تلبس) على الناس (وكذب) عند الله تعالى (فعلى) أي فعل الكذب المظهرين خلاف الباطن (وصورة استهانة واستهزاء لله تعالى) إذ جعل ما يقصد به تعظيمه وسيلة لما لا يستوي عند الله جناح بعوضة (بخلاف ما لو كان قصده) أي العابد (من عبادة وطلبه) بالرفع (بها المال والجاه المذكورين ابتداء من الله تعالى) لأنه المستول في حق كل سؤال واستلوا الله من فضله وجاء أنه تعالى قال يا موسى سلني كل شيء حتى ملح يبتك فاذا توسل بعبادته لنيل أدبه الدنيوي من مولاه بسؤاله ذلك منه من غير توسط نظر إلى الخلق فلا يكون رياء كما قال (وأم يرد) بضم فكسر أي لم يقصد (أراءة الناس) لعمله المسمى بالراء (ولا اسماء عنهم) له المسمى بالسمعة (فأنه) أي فعل من هذا قصده (حلال) لقصده مولاه (لأرياء) إذ لم يقصد بعمله البر الخلق (كما سبق لأنه لبس فيه تلبس وصورة استهانة نعم لو كان مقصوده منهما) أي من المال والجاه المطلوبين له من ربه بعبادته (الحظ العاجل) من نباهة الذكر وسمو القدر (فرياء) أي ذلك رياء اصدق حده عليه (لا يحل) شرعاً (لأنه جعل عبادة الله تعالى) المشروعة لتعظيمه (الوشكة للدنيا) فيه استعارة مكنية تتبعها استعارة تخيلية ولا يخفى بيانها على بيانك كما سبق (وقد وضعها) أي العبادة قدمه على الفاعل وهو (الله) لأن الكلام فيها (لنفع الآخرة) لنفاسته بدوامه ودلالته على المكنة المعنوية عنده تعالى (وفيه) أي فعل ما ذكر لذلك (قلب الموضوع) إذ وضع ما للدين من العبادة للدنيا بطلبها به (فلا يفيد كونه إرادته من الله لأن الخلق) في الحل ورفع الحرمة (قال الله تعالى) من كان يريد حرث الآخرة أي ثوابها زد له في حرثه (ومن كان يريد) بعمله (حرث الدنيا) أضافه إليها لقصور نفعه عليها (نوته منها) أي شيئاً

منها بقدر ما قسمناه له (وماله في الآخرة من نصيب) من ثواب عمله إذ لكل امرئ ما نوى (وأما تأثيره) أي تأثير الرياء (في الطاعة) أذا را آبا الدين لدنيا وطاعة وذلك أربعة أقسام (فالغلوب) قصدها لقصده الدنيا (ينقص) بضم التحتية وتشديد القاف (أجرها) لوجود القصد الدنيوي من غير ضارف له فائيب عليه بقدره (ولا يبطلها) بالكلية فلا يجب قضاؤها (والمساوي) من الدنيوي (والغالب) عليها (والمحض) الخالص منه عن القصد الديني (يبطلها) أي العبادة بالكلية بإحباط ثوابها فيجب عليه أعادتها وقضاؤها (لعدم النية) الخالصة التي عليها مدار الثواب وذكر في أحياء العلوم وأما الأخبار التي وردت في الرياء فهي محمولة على ما إذا لم يرد به إلا الخلق وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما إذا كان قصداً لرياء مساوياً لقصده الثواب أو أغلب منه وأما إذا كان قصداً لرياء ضعيفاً بالاضافة اليه فلا يحبط بالكلية ثواب الصدقة وسائر الأعمال ولا ينبغي أن يفسد الصلوة انتهى كلامه (وهذا بيان مأخذ المصنف وتمام التفصيل في الأحياء فتأمل فإنه مقام ضيق وأمر خفي وبحث دقيق لكونه غير محسوس (وهي) أي النية (شرط في كل عبادة من حيث إنها عبادة) لأن من حيث توقف تحقق ذاتها عليها لأن في ذلك تفصيلاً في الفروع تأمل كما في المواهب (لقوله عليه الصلاة والسلام إنما الأعمال) أي ثوابها (بالنيات) فإن قصد بها وجه الله تعالى أثيب عليها والأفلا (ولكل امرئ ما نوى) بذلك العمل من قضاء أو أداء فالجملة الثانية تأسيس فتدبر وذكر في حاشية خواجه زاده فيه دلالة على تعدد النفع والثواب بتعدد النية كمن توضعاً بنية إقامة الصلوة وقراءة القرآن ومحافظة الوضوء وسجدة التلاوة التي عليه انتهى كلامه (رواه عمر) بن الخطاب رضي الله عنه وهذا حديث مشهور لا اعتبار تعدد الرواة في كل طبقة فوق اثنين إلا أن أراد مشهوراً على اللسنة كما هو أحد استعمل المشهور عند المحدثين ومن الثاني قول الحافظ السخاوي في المقاصد الحسنة في الأحاديث المشتهرة على اللسنة فن أراد التفصيل والتوضيح فعليه النظر في التلويح والتوضيح (خرجه الأئمة الستة إلا مالكاً) البخاري والمسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في كتبهم إلا مالكاً فإنه ما أخرجه في الموطأ وقوله إلا مالكاً استثناء منقطع لأن الإمام مالكاً لبس من الأئمة الستة فتدبر (ثم اعلم أن العبادة قسمان قسم



قربة محضة لبس فيها معنى الوسيلة أصلاً كالصلاة والزكاة والحج والقراءة والصوم والتسبيح والتهليل ونحوها فالنية في هذا القسم شرط الصحة بالاتفاق حتى لو لم يوجد لم يصح ويجب قضاء الفرائض والواجبات منها (وقسم فيها معنى الوسيلة كالوضوء والغسل والامامة والاذان وتعليم القرآن ونحوها ففي هذا القسم خلاف بين الحنفية والشافعية فعند الحنفية النية ليست شرطاً للصحة في نفس الأمر بل هي شرط لكونه عبادة مستوجبة للثواب لا للصحة في نفس الأمر لأن انتفاء وصف العبادة لعدمها لا يوجب انتفاء الوسيلة لعدم احتياج هذا الوصف إليها بخلاف القسم الأول إذ لبس فيه الوصف العبادة فإذا انتفى هذا الوصف بعد ما بطل عن أصله اكونه موضوعاً في الشرع بمجرد التقرب إلى الله تعالى لا غير وعند الشافعية النية فيه شرط الصحة أيضاً كالقسم الأول لقوله عليه السلام إنما الأعمال بالنيات الحديث فالمعنى عندهم لبس الصحة في جميع الأعمال الآخروية بالأنيات فلهذا شرطوا النية في الوضوء والغسل وعند الحنفية لبس الثواب في جميع الأعمال الآخروية الأياها ولهذا قال المصنف رحمه الله تعالى إذ هي شرط في كل عبادة من حيث أنها عبادة فتأمل ذكره خوارج زاده جامله الله بالحسنى وزيادة (ثم عرف النية بقوله (والنية) شرعاً (ارادة التقرب بالعمل) إلى الله تعالى (الباعثة عليه) بالرفع صفة الارادة لالطلب المنزلة عنده (المتصلة بأوله) بالرفع أيضاً صفة بعد صفة للارادة (حقيقة) كنية التيمم عند مسح الوجه (أوحكما) كنية الصوم في أول النهار (و) قوله (الارادة) وهي بالقلب (احتراز عن مجرد التلفظ) بالمنوى (باللسان) من غير ارادة له بالقلب وعزم عليه (و) عن (حديث النفس) أي ما يتحدث به من فعل امر (و) قوله (التقرب) أي إلى الله تعالى احتراز (عن الرياء المحض) المحبط للثواب (و) قوله (الباعثة) على الفعل خرج به (الفصد المساوي) لفصد الرياء (والمقلوب) لفصده (و) قوله (المتصلة) بأوله احتراز (عن الأمل) أي من تأمل الطاعة غداً (ونحوه) من تمنى ذلك (فإن من اراد جزماً صلوة الظهر غداً أو نحوها) من الصلوات (فأمل) لادراك ذلك فيما يأتي ولبس على يقين من ذلك (وإن) كان مقروناً (بشرط الصلاح) كأفعل كذا إن كنت صالحاً (والاستثناء) كأصوم إن شاء الله تعالى (فغير آمل) لأنه لم يثبت الاتيان به

فيما يأتي بل قيده بشرط (وغيرنا وإيضاً) إذ لا يصدق عليه تعريفها المذكور آنفاً لفقد الاتصال المعتبر فيها (حتى لا يجوز شيء مما ذكر) من المعتبر فيه النية (بتلك الارادة) لكونها خارجة عن كل من النية (وكذا) أي مثل ما ذكر في الارادة (بعد الشروع) في العمل لعدم وجدانها في الأول حقيقة أو حكماً (و) قوله (أوحكما) جئ به (ليدخل فيه) أي القصد المعبر عنه بالنية عند وجود ما اعتبرنا (فيها نية الزكاة عند العزل) لما للفقهاء من المسال المخرج عنه فإنه ليس وقت التفرقة لكنه في حكمه (والصوم بعد الغروب إلى نصف النهار في رمضان والنذر المعين والنفل وإلى طلوع الفجر في غيرها) من قضاء رمضان والنذر المطلق والكفارة كما في الدرر (و) ليدخل فيه لله (الصلوة) بعد تكبيرة التحريم (إلى الركوع عند الكرني على وجه) أي على رواية عنه فإنه جوز تأخير النية عن التحريمة فقبل إلى الثناء وقبل إلى التعوذ وقبل إلى الركوع وقبل إلى الرفع والسكك ضعيف والمعتمد أنه لا بد من القرآن حقيقة أو حكماً وفي الجوهرة لا يعتبر بقول الكرني رحمه الله كذا في الاشياء والنظار (والأمل وهو العاشر) والأمل بفتح أوليه أي رجاء ادراك الزمن الآتي (من آفات) أي أمراض (القلب) وعرفه بقوله هو (ارادة الحياة للوقت المتراخي) بعد (بالحكم أعني بلا استثناء ولا شرط صلاح) أما مع ذنبك فلا يكون من ذلك يعني أن ذكرت حياتك بأنني أعيش بعد نفس ثان أو ساعة ثانية أو يوم ثان بالحكم والقطع فانت آمل وذلك منك معصية إذ هو حكم على الغيب فإن قيده بالمسبية والعلم من الله تعالى فتقول أعيش إن شاء الله تعالى أو إن علم الله تعالى أنني أعيش فقد خرجت عن حكم الأمل وكذلك إن أردت حياتك للوقت الثاني قطعاً فانت آمل فإن وقتك أرادتك بشرط الصلاح خرجت عن حكم الأمل ووصفت بقصر الأمل من حيث تركت الحكم في ذكر البقاء وارادته والمراد بالذكر ذكر القلب (ثم المراد منه التوطين على ذلك وتثبيت القلب عليه فافهم كما في منهاج العبادين (وغوائله) أي مهلكاته (أربعة) الأولى أربع كما في المواهب الأولى (الكسل) أي ترك العمل مع القدرة عليه (في الطاعة) المتقرب بها إلى الله تعالى (وتأخيرها) لأمل ادراك زمن وقوعها فيه بعد أن يقول سوف أفعل والأيام بين يدي ولا يفوت ذلك (و) الثاني (تسويق) أي تأخير



(التوبة) لانه على رجاء ادراك الوقت المتراخي في وهمه يعني يقول سوف اتوب وفي ايامنا سعة وانا شاب وسني قليل والتوبة بين يدي وانا قادر عليها متى اردتها كما في المنهاج (وتركها) وهو اعلى مما قبله (و) الثالث (قسوة القلب) اي عدم تأثره بالمواعظ والزواجر وتحصيل تلك القسوة بعدم (ذكر الموت) فان ذكره يلين القلب ويرققه ويهون امر العاجلة ويرهده (وما بعده) من القبر والبرزخ والحساب ولقد احسن من قال في تفسير قوله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا النصيب الكفن وهو وعظ متصل بما تقدم من قوله تعالى وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة اي اطلب فيما اعطاك الله تعالى من الدنيا لدار الآخرة وهي الجنة فان حق المؤمن ان يصرف الدنيا فيما ينفعه في الآخرة لافي الطين والماء والتجبر والبغي فكانهم قالوا لا تنس انك تترك جميع الدنيا الانصيبك الذي هو الكفن وقد بلغني والله تعالى اعلم واحكم ان ملك الموت ينظر في وجه كل آدمي ثلث مائة نظرة وستة وستين نظرة (وبلغني ان ملك الموت يكون قائما وسط الدنيا فينظر الدنيا كلها برها وبحرها وجبالها وهي بين يديه كالبطة بين رجلين احدهما كافي جلاء القلوب (و) الرابع (الحرص على جمع الدنيا) وتعلق قلبه بحبها فجبها رأس كل خطيئة (والاشتغال بها عن الآخرة) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ليا آتاكم الدنيا تأكل ايمانكم كما تأكل النار الحطب كما مر في الاحياء اما الدنيا المتوسل بها الى الآخرة فمن الآخرة لان الوسيلة حكم المقاصد كما مر (حكى ان حاتم الاصم خرج من المسجد ذات يوم فرأى رجلا يعدو فقال ما تطلب قال اطلب رزقي قال اتدري اين هو قال لا قال فان استقبلك تعرفه قال لا فقال حاتم ما رأيت احب من هذا الرجل يعدو في طلب شيء لا يدري اين هو وان استقبله لا يعرفه يا هذا انك لم تؤمر بطلب الرزق ولكن الرزق امر بطلبك وانك لا تعرفه في نصف النهار وهو يعرفك في نصف الليل كما في المشكاة (فلا يزال الآمل) بصيغة الفاعل من الآمل لقوة رجائه بقاء المدة وطول املها (يشغل بجمع الدنيا وتكثيرها) وعلل حرصه على الاشتغال بما ذكره بقوله (خوفا من الشخوخة) وذلك مظنة الضعف عن الاكساب ومزيد الفاقة (و) من (المرض) ولو في الشباب لانه يمنع عن تعاطي الاسباب (و) من (نحوها) من الموانع من الكسب وهذا ضعف ووهن في الدين واليقين فالذي احسن فيما مضى

بحسن فيما بقى (وقد روى ان موسى عليه السلام عند نزول الوحي اليه تعلق قلبه باحوال اهله فامر الله بضرب عصاه على صخرة فانشقت عن صخرة ثم امر باخرى فانشقت عن ثانية ثم امر فانشقت عن دودة كالذرة وفيها شيء يجري مجرى الغداء ورفع الحجاب عن سمعه فسمعها يقول سبحان من يراني ويسمع كلامي ويعرف مكاني ويدكرني ولا ينساني كما في تفسير الكبير الامام فخر الدين (فهم) اي من المتهيين بالجمع لما ذكر (من يهيئ) من التهيئة التفرغ الامر (كفاية عشرين ومنهم) كفاية (خمس سنه) على رجاء بقاءه اليها (ومنهم اكثر) من ذلك لطول امله (ومنهم اقل) بقدر حاله ولم يتوكلوا على الله (وقد قال الله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه اي الله كافيه ان الله بالغ امره اي يبلغ ما يريد لا يفوت مراده ولا يجزئه مطلوب قد جعل الله لكل شيء قدرا وفي الكشف اي تقديرا وتوقيفا انتهى كلامه (وحكى القسيري في رسالته عن ذي النون المصري انه سئل عن سبب توبته فقال خرجت من مصر الى بعض القرى فمئت في بعض الصحارى ثم فتمت عيني فاذا انا بقبرة عمياء سقطت من وكرها فانشقت الارض لها وخرج منها سكرجتان احداهما فضة والاخرى ذهب في احدهما سمسم وفي الاخرى ماء فجعلت تأكل من هذه وتشرب من هذه فمئت ولزمت الساب الى ان قبلني ككما في حيوة الحيوان للدميمي رحمه الله (قال مشايخ الصوفية) المقتدى بهم قولوا فعلا (من اعد كفاية سنة لعباله) اتباعا لسنة النبوة متوكلا على رب البرية (لا يلام) بذلك شرعا (ولا يخرج) به (من التوكل) لان مداره على القلب (لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم) وهو سيد المتوكلين (ادخل لا واجه قوت سنة) كما في الشماثل وغيرها ولا ينافيه انه يأتيه السائل فلا يجده بيوت اهله عليه السلام ما يطعمه لانه يدخلهم اولا ثم يخرجهم من الميابة في يده فبأنى من ذكر بعدها فلا يجده شيئا كما في المواهب (فلذا قال بعض الفقهاء انه) اي الادخار المذكور (من الحوايج الاصلية لا يعتبر في الغنى) الحاجة الحاقة اليه حتى لو كان قيمة ذلك مقدار النصاب لا يجب عليه الاضحية وصدقة الفطر ونفقة الاقارب ويجوز له اخذ زكوة الغير والنذور والوصية المطلقة وغير ذلك من الفروع كما حقق في الفروع (وان كان الاصح) عند اهل المذهب (ان ما زاد على قوت شهر يعتبر في الغنى)



فيخرج به صاحبه عن وصف الفقرا والمسكنة (واما من لاعبال له)  
بل هو مفرد (فله ان يدخر قوت اربعين يوما) لانه اقر قلبه ومن كلام  
الشافعي لو احتجت لبصلة ما فهمت مسئلة (وان ادخر زاد اعليه) اى على  
هذا العدد (خرج من التوكل) لما فيه من كمال الاعتبار بالاسباب (اقول  
مرادهم) بقولهم خرج عن التوكل (التوكل الكامل النفل) الذى هو  
من الكمال (لا اصل التوكل الفرض) اى المفروض منه بنحو قوله تعالى  
وعلى الله فتوكلوا (لما ينال في فصل العلم) ان لامسافة بين التوكل وتغاطى  
الاسباب امثالا للحكمة الالهية (واما ارادة طول الحيرة بالاسثناء) كقولهم  
اللهم احبب ان كانت الحيرة خيرا لى (وشروط الصلاح) كقولهم اللهم  
احبب صالحا (زيادة العبادة) لا لغرض الدنيا وزينتها (فليس بامل مذموم)  
ففى الحديث فان كان ولا بد فليقل اللهم احبب ما كانت الحيرة خيرا لى  
وتوفى اذا كانت الوفاة خيرا لى (بل هو مندوب اليه) لما فى طول الحيرة  
مع الصلاح من الانتظام فى سلك اولى الفلاح (اخرج الترمذى المرموز له  
بقوله (ت) عن ابى بكرة رضى الله تعالى عنه ان رجلا قال يا رسول الله  
اى الناس خير) اى اكثر ثوابا واعلى مقاما عند الله تعالى (قال من طال عمره)  
لما فيه من زيادة زمن الخير لتقيده به فى قوله (وحسن عمله) بناء على ان الجملة  
حال باضمار قد وعلى كونها عطفا فاخبر من جمع الامر ين لان مع قصر العمر  
يقبل العمل الا ان يتداركه عناية ربانية وذكر فى شرح المصابيح ان الاوقات  
والساعات كراس المال للتاجر فينبغى ان يتجر لما يرج فيه وكل ما كان رأس  
ماله كثيرا كان الربح اكثر انتهى كلامه (قال) اى السائل المذكور  
(فاى الناس شر) الفاء محتملة لكونها فصيحة بناء على كونها المحاب  
بها شرط مقدر كما جرى عليه الكشف فى مواضع منه اى اذا كان خير الناس  
من ذكر فاى الناس من ضده (قال عليه السلام من طال عمره وساء عمله)  
فا كنسب فى طول العمر قبيح العمل فبعد من الله عز وجل (اخرج احمد  
والبيهقى المرموز لهما بقوله (حدثه) عن جابر رضى الله تعالى عنه)  
وهو اذا اطلق ابن عبد الله (انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
لا تمنوا الموت) اى فانه تقطع عن زيادة الطاعة والا كنسب منها  
(فان هول) اى شدائد (المطلع) بفتح فسكون او فكسر محل الاطلاع  
الموت والقبر او يوم القيمة لانه بطلع بها على امر الاخرة يوم القيمة كما فى المواهب

(شديدا) اى قوى حتى يلجأ الناس من شدته للانبياء عليهم السلام فكل  
يتقاعده عن التبعة منه حتى يأتى الامر انبياءا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
فيقول انا لها نالها وتعام تحقيق الاسرار المذكور فى كتابى جامع الازهار  
(وان من السعادة) الابدية (ان يطول عمر العبد) المؤمن (ويرزقه الله  
تعالى) فضلا منه عليه (الانابة) اى الرجوع اليه فيغسل به اسود ذنوبه  
ومعصيته (واخرج النسائى المرموز له بقوله (س) عن عمرو بن عنبسة)  
بفتح المهملة والموحدة المثلثة وسكون الثون بعد الاولى (رضى الله تعالى عنه  
انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من شاب) اى  
ايض شعره (شبهة فى الاسلام) محتمل لكونه حالامن فاعل شاب اوصفة  
لشبهة (كانت) اى الشبهة (نورا) يضئ به (يوم القيمة) ففيه فضل السن  
فى الاسلام وذكر فى الاحياء قال الله تعالى آتيت على نفسى ان لا اعذب  
ابناء الثمانين (وقال صلى الله عليه وسلم ينظر الله تعالى الى وجه الشيخ صباحا  
ومساء ويقول كبر سنك ورق عظمك ورق جلدك واقترب اجلك وكاد  
قدومك الى يا عبيدى انا استحيى وانا استحيى من شيبك (وروى انه عليه السلام  
من جاوز اربعين ولم يغلب خيره على شره فلينبؤ مقعده من النار) وفى رواية  
مسح الشيطان بيده على وجهه وقال باى وجه لا يفلح (واخرج ابوداود  
المرموز له بقوله (د) عن عبيد) مصفر عبد (بن خالد انه اخى) بالهمزة  
الممدودة والاصل واخى قلبت الواو همزة قلبها فى اجوه فى قولك وجوه  
اى عقد عليه السلام الاخوة كما هو دأبه لاجل التعاون على البر والتقوى  
كما فى الحاشية (بين رجلين) لم اقف على اسمهما (فقتل) بالبناء للمفعول  
(احدهما) اى فى سبيل الله (ومات الاخر) اى الثانى (بعده) اى الاول  
(بجمعة) اى اسبوع (او نحوها) من المدد (فصلينا عليه) اى المتوفى  
آخرا (فقال صلى الله عليه وسلم ما قلتم) استفهامية اى اى شئ قلتم  
(فى الصلوة عليه فقالوا دعونا له) لان المطلوب من صلوة الجنائزة الدعاء  
الميت ولذا كانت ركنه مع التكبيرات الاربع فقط (وقلنا) عطف تفسير  
الثانى لقولهم دعونا له (اللهم اغفر له) عموما بخذف المفعول ليعم والدعاء  
كلما كان اعم كان اتم (والحقه بصاحبه) اى صيره لاحقا به فى رتبته لكونه  
قتل فى سبيل الله تعالى (فقال صلى الله عليه وسلم فابى صلواته بعد صلواته  
وصومه بعد صومه) المراد اين يذهب ما جاء به المتأخر من عمل البر



والله لا يضيع اجر من احسن عملا (شك شعبة) بن الورد احد رواه وهو  
 اول من لقب امير المؤمنين في الحديث (في صومه وعمله بعد عمله فان بينهما)  
 اى بين الميت الاول والثاني (ما بين السماء والارض) وقد جاء في الحديث  
 ان مسافة ما بينهما مسيرة خمسمائة عام (ثم لما فرغ من تفسير الامل وثابت  
 بمذموميته بالاخبار النبوية اراد بيان سببه ليتمكن علاجه اذ الامر اض  
 لاتعالج الا بعد معرفة اسبابها فقال (وسبب الامل) ثلاثة الاول (حب  
 الدنيا و) الثاني (الغفلة عن قرب الموت و) الثالث (الاغترار بالصحة  
 والشباب) اللذان يبعدان ذكر الموت الاعلى الحازم للسبب (وعلاجه) اى  
 الامل (ازالة اسبابه) المذكورة (واما حب الدنيا فسيجي ان شاء الله تعالى)  
 علاج ازالته هو الحظ العاجل الذى هو رأس كل خطيئة (واما البواقي)  
 وهى الغفلة عن قرب الموت والاغترار بالصحة والشباب (فبالمدامعة  
 على ذكر الموت و) ذكر (قربه ومجيئه بغتة على غفلة) قال الموت يأتي بغتة  
 والقبر صندوق العمل كما فى المواهب (وان الصحة والشباب لا يمنعه)  
 اى كل منهما (بل موت الشباب اكثر من موت الشيوخ بدليل المعاينة  
 كما ان موت الصبيان اكثر من موتهم) اى موت الاعماء والشباب (وكم من  
 صحيح يموت ويبقى المريض بعده) اى بعد ذلك الصحيح (سين) قال ويصح  
 المريض بعد اعتلال ويعافا ويهلك العواد ويصاد القطا وينجو سليما  
 بعد هلاك ويهلك الصياد كما فى المواهب (ومن اقوى علاجه) اى علاج  
 الركون للحياة (استماع ماورد فى مدح ذكر الموت وذم طول الامل) وشهرتها  
 تغنى عن ذكرهما وقد ذكر المصنف بعضها تيمنا للفائدة فقال (مدح  
 ذكر الموت) هذه ترجمة (اخرج ابن ابى الدنيا المروزي بقوله (دنيا)  
 عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال قال صلى الله تعالى عليه وسلم اكثر روا  
 ايها المؤمنون (من ذكر الموت فانه يخلص) اى يحرق ويظهر (الذنوب)  
 التخصيص بالحاء والصاد المهملتين التخليص يقال محصت الذهب بالنار  
 خلصته مما يشوبه (ويزهد فى الدنيا) وهو ضد التزخيب للعلم بمفارقتها  
 والانتقال عنها انت نعم المتاع لو كنت تبقى غير ان لبقاء للانسان وكيفية  
 ذكر الموت ان يكثر ذكر امثاله واقربائه الذين مضوا قبله فيتذكر موتهم  
 ومصارهم تحت التراب ويتأمل حال من مضى من اخوانه ودرج من اقربائه  
 الذين بلغوا الامال وجعوا الاموال كيف انقطعت آمالهم ولم يغن عنهم

اموالهم ومحا التراب محاسن وجوههم وافترقت فى القبور اجزا وهم  
 وارملت بعدهم نساؤهم وشمل ذل اليتيم اولادهم واقسم غيرهم طريفيهم  
 وتلا دهم واكملت الدود لسانهم والتراب اسنانهم (ثم) ينظر فى نفسه  
 انه مثلهم وغفلته كفلفتهم وسيكون عاقبة امرهم ونعم ما قال ابو الدرداء  
 السعيد من اتعظ بغيره (وعن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه انه قال  
 مات رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يثنون عليه ويدكرون  
 عبادته ورسول الله ساكت فلما سكتوا قال عليه السلام هل كان يكثر  
 ذكر الموت قالوا لا قال فهل يدع كثيرا مما يشتهى قالوا لا قال ما بلغ  
 صاحبكم كثيرا مما تذهبون اليه (رواه الطبراني باسناد حسن حكى عن يزيد  
 الرقاش رجه الله يقول لنفسه ويحك يا يزيد من ذا يصلى عنك بعد الموت من ذا  
 يصوم عنك بعد الموت من ذا يرضى عنك ربك بعد الموت ثم يقول ايها الناس  
 لا تبكون وتنجون على انفسكم يأتى حياتكم والموت موعده والقبر بيته  
 والثرى فراشه والدود انيسه ومع هذا ينتظر الفزع الاكبر كيف يكون حاله  
 ثم يبكى حتى يسقط مغشيا عليه كما فى جلاء القلوب (واخرج ابن ماجه  
 المروزي بقوله (مج) عن البراء قال كنا مع رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فى جنازة رجل (جلس على شفير) اى طرف (القبر  
 فبكى حتى بل الثرى) من دمه وهو تراب القبر اقول بكاؤه عليه السلام  
 ليس لذنوب صدر منه لانه معصوم بل لاعتقاد قصوره فى العبودية عما يليق  
 بحضرة ذى الجلال والاكرام او حث الامة على التوبة والبكاء فانه عليه  
 السلام مع كونه معصوما وكونه خيرا المخلوقات وافضل الموجودات  
 يبكى ويتوب الى الله تعالى فكيف بالذنين فيه حث عظيم وتعليم فخيم  
 لمن له قلب سليم (ثم قال يا اخواني) من المؤمنين (لمثل هذا) اى للبث فيه  
 (فاعبدوا) اى احضروا من الطاعات والعبادات الخاصة من الرياء  
 والتقديم للتخصيص يعنى اتخذوا عدة وزادا لمثل هذا الموضع لا لغيره  
 كما فى حاشية خواجه زاده فانه اول منزل من منازل الآخرة فان صلح فابعده  
 اصلح والا فبضده (وروى ان القبر ينوح كل يوم سبع مرات يقول انايبت  
 الظلمة فتوروني بصلوة الليل انايبت التراب فاحملوا الفراش وهو العمل الصالح  
 انايبت الافاغى فاحملوا الترياق وهو دموع العين انايبت الضيق فتزودوا  
 لا نفسكم انايبت الفقر فتزودوا لا نفسكم من غناكم انايبت سوال منكر ونكير



فاكثروا على ظهري لاله الا الله محمد رسول الله (رواه ابو عبد الله  
 كذا في بعض الكتب) واخرج الطبراني المرموز له بقوله (طب) عن عمار  
 بفتح المهملة وتشديد الميم آخره راء بن ياسر (رضي الله تعالى عنه ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال كفى بالموت الباء مزيدة في الفاعل (واعظا) تمخير  
 وذلك لقوة دلالة على نتائج الوعظ من الخروج عن الدنيا والا تنظيم  
 في عالم الآخرة فالنوم في الدور وغدا في القبور وهذا نتيجة الوعظ (وكفى  
 باليقين) النازل في قلب الانسان ان كل شيء بقضاء وقدر والرزق بحسب  
 القسمة الالهية (غنى) لانه سيكون النفس عند جولان الموارد في الصدر  
 فاذا رزق العبد بالسكون لقضاء الله تعالى فقد اوتى الغناء الا كبر كما في المواهب  
 وكيفية كفاية الموت واعظا ان يتذكر شكل ملك الموت ويتفكر مرارة الموت  
 (وقد روى ان ملك الموت رأسه في السماء ورجلاه في الارض وان الدنيا  
 كلها في يده ملك كالقصعة بين يدي احدكم بأكل منها) (وروى انه لو وضع  
 وجع شعرة من الموت على السموات والارض لاذابهما كما في جلاء القلوب  
 (وروى ابو الفضل الطوسي في كتاب عيون الاخبار وابن البخاري في تاريخ  
 بغداد من طريق ابراهيم بن هديبه عن انس مرفوعا ان ملك الموت لينظر  
 في كل يوم في وجوه سبعين نظرة فاذا ضحك العبد الذي بعث اليه يقول  
 عجبا بعثت اليه لاقبض روحه وهو يضحك كما في شرح الصدور للإمام  
 السيوطي وبلغني ان لملك الموت اعوانا الله تعالى اعلم بهم لبس منهم ملك  
 الا لواذن له ان يلتقم السموات والارض في لقمة واحدة لفعل وبلغني  
 ان ملك الموت عليه السلام تفرع منه الملائكة اشد من فرع احدكم من السبع  
 وبلغني ان حلت العرش اذا قرب ملك الموت من احد هم ذاب حتى يصير  
 مثل الشعرة من الفرع منه (وبلغني ان ملك الموت اذا قبض روح المؤمن  
 جعلها في حريرة بيضاء ومسك ازفر واذا قبض روح الكافر جعلها  
 في حرقة سوداء في فخار من نار اشد تننا من الجيف كما في جلاء القلوب  
 او ما علمت يا مغرور ان لا بد من الارتحال الى يوم شديد الاهوال ولبس  
 ينفعك ثمه قيل ولا قال كلا والله لن يدفع الموت عنك مال ولا بنون ولا ينفع  
 اهل القبور سوى العمل المبرور فطوبى لمن سمع ووعى وحقق ما وصى  
 ونهى النفس عن الهوى (واخرج ابن حبان المرموز له بقوله (حب)  
 (عن ابى هريرة) رضي الله تعالى عنه حقه ان يقول رضي باعتبار الصحابي

وكانه تركه لاختلاف المخرج (انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 كذا في التسخيح بحذف قال الثانية خطأ اختصارا (اكثروا ذكرها ذم)  
 بالمجزة اي قاطع (الذات) اي تفصوا بذكره لذاتكم حتى ينقطع ركونكم  
 اليها فتقبلوا على الله تعالى وقوله (يعني الموت) مدرج تفسيرها ذم الذات  
 من بعض رواته (فانه) اي هاذم الذات (ما ذكره احد في ضيق) من العيش  
 (الاوسعه) اي صيره واسعا عظيما فاذا قرب من نفسه موته وتذكر اخوانه  
 الذين درجوا اثره ذلك (ولا ذكره في سعة) بفتح السين ومنه قوله تعالى  
 ولم يوت سعة من المال اي توسعة من المعاش (الاضيقها عليه) اي صيرها  
 ضيقة عندة لعلمه بمفارقتها ومحاسبتها عليها قال عليه السلام من ذكر  
 الموت في كل يوم مرة كان ممن يخشى الله بالغييب فيدخل تحت قوله تعالى  
 وخشي الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة واجرك كريم \* ومن لم يذكره خفت  
 ان لا يكون منهم ومن ذكر الموت كل يوم عشرين مرة احبى الله قلبه  
 وهون عليه الموت اي سكراته كما في الشرعة ذكر في روضة الناصحين  
 (ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء  
 احد قال نعم من ذكر الموت في اليوم واليلة عشرين مرة انتهى) (وكان  
 عمر بن عبد العزيز يجمع كل ليلة الفقهاء فيتذكرون الموت والقيامة والآخرة  
 ثم يبيكون حتى كان بين ايديهم جنازة وكان مطرف يقول ان هذا الموت  
 قد نقص على اهل النعيم نعيمهم فاطلبوا نعيم الموت فيه (وقال الاوزاعي  
 بلغنا ان الميت يجد الم الموت ما لم يبعث من قبره (ويروى ان الله تعالى  
 قال لابراهيم عليه السلام كيف وجدت الموت يا خليلي قال كسفو وجعل  
 في صوف رطب فقال اما انا فقد جعلته هونا عليك (وروى ان الله تعالى قال  
 لموسى عليه السلام كيف وجدت الموت قال وجدت نفسي كالمصفور حين  
 يغلي على المغلي لا يموت فيستريح ولا ينجو فيطير (ويروى لو ان قطرة  
 من الم الموت وضعت على الجبال لذابت كما في شرح الخطيب (وروى  
 عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لما اتخذ الله ابراهيم  
 خليله اسئل ملك الموت ربه تعالى ان يأذن له بذلك فاذن له فجاء ابراهيم  
 فبشره فقال الحمد لله ثم قال يا ملك الموت ارنى كيف تقبض انفس الكفار  
 قال لا تطيق ذلك قال بلى قال فاعرض ثم انظر فاذا برجل اسود تنال رأسه  
 السماء يخرج من فيه ومسامعه لهب النار فغشي على ابراهيم عليه السلام



ثم افاق وقد تحول ملك الموت في الصورة الاولى فقال يا ملك الموت  
لولم يلق الكافر من البلاء والحزن الاصورتك لكنني ثم قال فارني كيف  
تقبض انفساس المؤمنين قال اعرض فاعرض ثم التفت فاذا هو برجل شاب  
احسن الناس وجها واطيبهم ريحا في ثياب بيض فقال يا ملك الموت  
لولم ير المؤمن عند موته من قرة العين والكرامة الاصورتك هذه لكان  
يكفيه كذا في شرح الصدور (واخرج ابن ابى الدنيا والطبراني في الصغير  
والكبير المرموز لهما بقوله (ديناطص) عن) عبدالله (بن عمر) بن الخطاب  
(قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عاشر عشرة) حال من فاعل اتي  
اي واحدا من العشرة لكن لا مطلقا بل باعتبار وقوعه في المرتبة العاشرة  
لان اسم الفاعل اذا اخذ من العدد واضيف الى مأخذه كان المراد منه  
الفرد الواقع في تلك المرتبة على ما عرف في علم النحو مثل ثاني اثنين وثالث  
ثلاثة ورابع اربعة اي اتيت حال كوني في المرتبة العاشرة من الناس الذين  
جاؤا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني بعد تسعة رجال (فقام رجل من الانصار  
فقال يا رسول الله من اكس الناس) اي اكثرهم كسبا اي عقلا (او احزم  
الناس) شك من الراوي بالمهملة فالمجبة في النهاية الحزم ضبط الرجل  
امرته والحذر من قواته من حزمت الشيء شدته (قال اكثرهم ذكر الموت)  
خير مبتدأ مخذوف هو هو او هم يعني اكثرهم ذكر اصاب تحت التراب  
وانقطع عن الاهل والاحباب بعد ان قاد الجيوش والعساكر ونافس  
الاصحاب والعشار وجع الاموال والذخائر فجاء الموت في وقت لم يحسبه  
وهول لم يترقبه (واكثرهم استعدادا للموت) بالعمل الصالح وترك خلافه  
كيف لا (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم رواه ابو نعيم والبيهقي في شعب  
الايمان عن انس مرفوعا قال الموت كقارة لكل مسلم صححه ابن العربي  
وقال الامام القرطبي وذلك لما يلقيه الميت فيه من الالام والشدائد والوجاع  
وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مسلم يصيبه اذى شوكة فافوقها الا كفر  
بها من سيئاته فاطنك بالموت الذي سكرة من سكراته اشدها من ثلثمائة ضربة  
بالسيف كما في شرح الصدور (وقال عليه السلام لابي ذر يا اذران الدنيا  
سجن المؤمن والقبرامنه والجنة مصيره يا اذران الدنيا جنة الكافر  
والقبر عذابه والنار مصيره ذكره في شرح الصدور ثم اكد عليه السلام  
ما قبله فقال (اولئك) جاء به تنبيها على علو شأنهم مثله في اولئك على

هذي من ربهم فتأمل (الا كياس) اي الكاملون في الكياسة والعقل فعلم  
ان الاكياس في الشرع من هذا شأنه فتدبر وسكت عن الوصف الثاني  
لاستلزام الاول له ثم استأنف ببيان حالهم فقال (ذهبوا بشرف الدنيا)  
لانه مقرون بالطاعة والزهد فيها (فروى العقيلي بسند ضعيف بل قيل  
موضوع شرف المؤمن صلاته بالليل وعزه استغناؤه عما في ايدي الناس  
كما في المواهب (وكرامة الآخرة) لقيام التقوى به وقد قال الله تعالى  
ان اكرمكم عند الله اتقاكم بقي ههنا ابحات دقيقة وحقايق عميقة لا بد  
من ذكرها وهي انهم قالوا الموت بزوال الروح الجسماني الذي يشارك  
فيه البهائم الانسان وهو البخار اللطيف الذي يبعث من القلب الى جميع  
البدن من تجاويف العروق فيفيض منها نور الحس على العين والاذن  
وغير ذلك من سائر القوى كما يفيض من السراج نور على حيطان البيت  
ولكونه بخار اعتدال نضجة عند اعتدال المزاج اذا اختل المزاج بمرض  
او انقطاع غذاء او عروض آفة كالقتل يبطل كما يبطل النور الفاض  
من السراج عند انطفائه بالنفخ او بانقطاع الدهن فهذه الروح حامل  
قوة الحس والحركة لاحمال الامانة والمعرفة بل الحامل لهما الروح  
الخالصة للانسان وهو نفسك وحقيقته واخفى الاشياء عنك وهو المضاف  
الى الله تعالى في قل الروح من امر ربي وهذه الروح لا تموت ولا تنفد بل تبقى  
بعد الموت اما في نعيم او في عذاب فانه محل المعرفة والايان والتراب لا يأكل  
محلها اذ لم يكن لهما مع البدن علاقة سوى ان يستعملهما في اقتناص  
اوائل المعرفة بواسطة شبكة الخواص فالبدن آلتها ومركبها وشبكاتها  
وبطلان الآلة والمركب لا يوجب بطلان الصياد ولا يخفى ان بطلان  
الشبكة قبل الصيد حسرة وندامة وبعده غيبة اذ يتخلص من حملها  
وثقلها (ولهذا قال النبي عليه السلام الموت تحفة المؤمن كما في شرح  
الشرعة لمحمد العيشي جامله الله بالابكار والعشى (ذم طول الامل) هذه  
ترجمة اخرج ابن ابى الدنيا والبيهقي المرموز لهما بقوله (دنيا حق) عن ام  
المنذر) بصيغة الفاعل من الانذار بالتون والمجبة وهي سلمى بنت قيس  
الانصارية (رضي الله تعالى عنها انه اطلع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)  
اي نظرت (ذات عشيبة) اي في عشيبة (الى الناس) متعلق بنظر وتعلق  
الطرفين المختلفين بعامل واحد جائز (فقال يا ايها الناس الاستحيون



من الله تعالى) الا بفتح الهمزة اداة عرض واستفناح وتستحيون بوزن  
تستعملون فنقلت ضمها الياء الثانية الى الاولى لنقلها ثم حذف لانتقامها  
ساكنة مع الضمير الساكن ولذا حذف دونه والياء خلق بيوت على  
الفعل الجبل وترك القبيح (قالوا) اي لاصحاب (وما ذاك) اي السبب الذي  
نشأ عنه عدم استحبابنا من الله تعالى او الذي دعا لصدور هذا الكلام  
كما في المواهب (بارسول الله) نادوه به تعظيما واجلالا وابعاء الى وجهه علمه  
بذلك (قال عليه السلام تجمعون) من الدنيا (مالا تاكلون) لمزيد الحرص  
والشره (وتأملون) بضم الميم (مالا تدركون) اطوله وعدم حصوله  
غالبا (وتبنون) من الدور (مالا تنسكنون) لشبيدها وكثرة غرفها وبنائها  
كذلك منهي عنه (وفي الاحياء روي انه مات في بني اسرائيل رجل وخلف  
بين بنين قصر افتخا صموا في قسمته وطالت خصوصتهم تكلمتهم لبنة  
من زاوية القصر وقالت لا تخاصموا لاجلي ولقد كنت ملكا عمرت ثلثمائة  
وسبعين سنة ثم مت فبقيت في القبر مائة وثلثين سنة لم رفع ترابي وجعل  
مني آية فبقيت اربعين سنة ثم انكسرت ورمت في الطريق مائة وثلثين  
سنة ثم ضربت لبنة ووضعت في هذه الزاوية في هذا القصر وانا عليها  
منذ ثلثمائة وثلثين سنة افتخا صموا لاجلي هذا القصر سيصرون مثلي  
فا اعتبروا مني الى هنا كلامه فبا جامع المال والمجاهد في البنيان لبس لك  
من مالك الا الاكفان بل هي والله الخراب والذهاب وجسمك للتراب  
والمآب فابن الذي جمعته من الاموال فهلا انقذك من الاهوال كلا تركه  
الى من لا تحمدك وقد مت باو زارك على من لا يعذرك (وذكر في الاحياء  
روى عن الحسن البصري رحمه الله قال خرج رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال هل منكم من احديريد ان يذهب الله  
عنه العمر ويجعله بصيرا الان من رغب الدنيا وطال امه فيها اعنى الله  
قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر امه اعطاء الله علما بغير تعلم  
وهدي بغير هداية وتعام تفصيله في الاحياء (اخرج ابن ابي الدنيا والطبراني  
وابونعيم والبيهقي المروزيهم بقوله (دينا طب نعم حق) عن ابي سعيد  
الحذري (رضي الله تعالى عنه انه اشترى اسامة بن زيد عن زيد بن ثابت)  
هو اعلم الامة بعلم الفرائض الصحابي الانصاري وعدى اشترى بعن ايماء  
لو كانت عن مدخول عن (وليدة) اي جارية (بمائة دينار) مؤجلة

(الى شهر) وحذف المتعلق لدلالة المقام عليه وهو لذلك اولى من تقديم  
كأنة وان كان حق الظرف الواقع صفة (فسمعت رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم يقول الانجسون) من الحجب في معنى الامر بالتعجب  
(من اسامة المشتري) بمؤجل (الى شهر) فوبخه بطول المدة بقوله  
(ان اسامة لطويل الامل) ففيه طول الامل ببقاء المدة ولعل النفس تصعد  
لا يعود قال في الحاشية هذا التوبيخ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
على قطع اسامة ارادة الحياة الى شهر والا فارادتها بطريق الاستثناء  
او بسرط السلاح لبس بمذموم فكيف التوبيخ انتهى كلامه ثم أكد بالقسم  
المقدر واسمية الجملة كما هو دأبه اذا اجتهد في البيان قال (والذي نفسي  
بيده) اي بقدرته وهو الله تعالى (ما طرفت عيناى) اي ما وقع طرف  
جفنها على الطرف الاخر (الاطننت ان شفرى) اي جفنى بضم المعجمة  
ثنائية شفرة منصوب بالياء المدغمة في ياء المتكلم قال في المصباح هو حرف  
العين الذي يثبت عليه الهدب (لا يلقيان) بانطباق احدهما على الاخر  
(حتى) اي الى ان (يقبض) اي يأخذ (الله روي) بالموت وذلك غاية  
قصر الامل (ولارفعت طرفي) بفتح المهملة الاولى وسكون الثانية اي  
نظري في الحاشية الطرف تحريك الجفن للنظر الى الشيء (فطننت)  
الفاء عاطفة للتعقيب (اني واضعه) في محله الاصل قبل الرفع (حتى اقبض)  
بالياء لغیر الفاعل وذلك لانه ان المتوفى له حقيقة هو الله تعالى وسببها  
ونعاطيا هو الملك (ولا علمت) بكسر الفاء (بمنة) بضم فسكون اسم  
لما يلقي في مرة كالجرعة لما يجرع في مرة كما في المصباح (الاطننت) لكمال  
تذكرى بالموت (اني لا اسيغها) اي لا اوصلها الجوف ولا اهضمها (حتى  
اغص) بالياء للمجدول من الغصة بالمنية فالمنهولة اهلك (بها) الباء  
للسببية (من الموت) من التعليل ومنه مما خطيئاتهم اغرقوا والطرف  
تتازعه الافعال قبله (ثم قال عليه السلام) ثم ههنا معنى الواو او على  
بادها بان طال تأخره على ما قبله (يا بني آدم ان كنتم تعلمون) اولى عقل  
او ممن يعمل بقضية العقل (فعدوا انفسكم من الموت) لقربه من الانسان  
جدا (والذي نفسي بيده) اي بقدرته وفيه القسم من غير استخلاف  
لأن كيدا لمر وقوته عند السامع (ان ما) اي الذي (توعدون) اي  
توعدونه من الموت وما بعده (لات) اي الكائن البتة اذ وعد الله لا يخلف



(وما أنتم) أي الناس (بمجهزين) أي لا تقدرُونَ على إيجاز الله تعالى عن  
 إثبات ما توعدون به من الموت والحشر والحساب وغيرها من أحوال القيمة  
 وأحوالها (وأخرج ابن أبي الدنيا المرموز له بقوله (دنيا) عن الحسن)  
 التابعي مرسلاً (أنه قال) قال (عليه السلام) كل واحد منكم  
 (يحب أن يدخل الجنة) الاستفهام ليس على حقيقته لأن من كان مؤمناً  
 يحبه لا محالة بل للتقرير أي يحملهم على إقرار المحبة لبيان أهم سبب  
 الدخول كما في حاشية خواجّه زاده (قالوا نعم يا رسول الله تعالى) لأنها المراد  
 والمرام للمؤمنين جاؤا به تعظيماً لحضرته وتلذذاً بكريم خطابه (قال)  
 عليه السلام (قصرُوا الأمل) أمر من التقصير أي اجعلوه قصيراً فإن  
 الإنسان إذا طال أمّله نسي الموت واشتغل بالدنيا ففسد قلبه كما مر  
 (واجعلوا آجالكم) أي آخر أوقات حياتكم في الدنيا (بين ابصاركم)  
 لقرب توفّعها قوله آجالكم جمع الأجل بفتحين وهو مدة بقاء الشيء في  
 الأصل ثم اشتهر في مدة الحياة فاجل ابن آدم منذ ولد إلى أن يموت وأما  
 الأجل المسمى قال مقاتل هو البرزخ يعني منذ يوم يموت إلى يوم يبعث  
 (وقال عكرمة هو أجل الآخرة يعني القيمة الكبرى وهو مكتوب في اللوح  
 المحفوظ ويقال هو يوم القيمة كما في تفسير أبي الليث) واستحيوا من الله حق  
 الحياء (ليحملكم على ترك المطالب وكسر المراتب كما في المواهب) وعن  
 ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال ذات يوم لا يحياه استحيوا من الله تعالى حق الحياء قالوا أنا نستحي  
 من الله يا نبي الله والحمد لله قال ليس ذلك ولكن من استحيى من الله حق الحياء  
 فليحفظ الرأس وما وعى أي جمعه من السمع والبصر واللسان وليحفظ  
 البطن من الحرام وما حوى أي ما جمعه البطن من الفرج واليدنين والقلب  
 وليذكر الموت والبلاء ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك  
 قد استحيى من الله تعالى حق الحياء كما في المصباح قيل من ادعى محبة الله  
 من غير تورع عن محارمه فهو كذاب ومن ادعى محبة الجنة من غير انفاق  
 فهو كذاب ومن ادعى حب رسول الله من غير حب الفقراء فهو كذاب  
 كما في العوارف المعارف ثم شرع في حكمه بحسب التقوى بقوله (فالأمل  
 أن كان للتلذذ بالمحرمات) ليتعاطاها فيها (فحرام) لأن وسيلة الحرام  
 حرام (والأ) أي أن لم يكن لذلك بل لا مباح (فليس بحرام) لأنها

ليس وسيلة لمحرم (واكنه مذموم جداً) أي ذمها قويا (ولو كان) أي الأمل  
 (لثكثير الطاعات) وذنم حينئذ مع أن وسيلة القرب قربة (للالفات السابقة)  
 وهي الكسل في الطاعة وتأخير التوبة وقسوة القلب والحرص على  
 جمع الدنيا (ولأنه) أي الأمل (يستلزم الطمع المذموم) ففسره بقوله  
 (وهو إرادة الحرام المذموم) أي الموقع في اللذة (أو) إرادة (الشيء المخاطر)  
 هو ما فيه خوف وخطر ولا يعلم عاقبته وفسره بقوله (اعنى التوافل)  
 الزائدة على الفراث (والمباحات بالحكم) وذلك لأنه لا يعلم أفيها الخير  
 والصلاح أم لا إسلامة من المحبطات أولاً (وهو) أي الطمع المذموم  
 بما ذكر الخلق (الحادي عشر من آفات القلب) أي مهلكاته هلاكاً  
 معنوياً (أخرج البيهقي والحاكم في المستدرک المرموز لهما بقوله (هق حك)  
 عن سعد بن أبي وقاص) واسمه مالك بن وهب (رضي الله تعالى عنه)  
 قال (جاء رجل إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله  
 أوصني) أي بما يقربني إلى الله زلفى (قال عليه الصلاة والسلام عليك بالأياس)  
 بكسر الهمزة والفتحة أي الزم اليأس البالغ فالباء مزيّة في المفعول به  
 (بما في أيدي الناس) لأن الأيأس منه مريح للإنسان ديناً ودنياً (وأيك والطمع)  
 أي احذر تلاقي نفسك والطمع فحذف المفعول وأقيم المضاف إليه مقامه  
 ثم حذف فأنفصل الضمير وحذف العامل وجوباً لكون المفعول أيها  
 فهو منصوب على التحذير (فانه) أي الطمع (الفقر الحاضر) لما فيه  
 من الذل والهون (وصل صلوة مودع) للصاوة أول هذا العالم ليحملك  
 ذلك على كمال إدائها حكى أن حاتم الأصم قيل له كيف تصلي الصلوة قال  
 إذا قلت إلى الصلوة اجعل الأرض سجادتي والكعبة أمامي والصراط  
 تحت قدمي والجنة يميني والنار شمالى وملاك الموت خلقي والوقت آخر  
 وقتي والرب ناظري كما في العوارف (وأيك وما) أي الذي أوشبها (يعتذر منه)  
 بالبناء للمفعول ونائب فاعله منه قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم  
 الآخر فلا يقفن مواقف التهم (وقال علي رضي الله عنه أيك وما سبق إلى  
 القلوب إنكاره وإن كان عندك اعتدازه ذكره ابن الملك ولذا كره الذوق  
 ومضع شيء للصائم لأن من رآه من بعيد بظنه آكلًا وفيه تنبيه على التدبر  
 والنظر إلى العاقبة فتدبر (فطمع الحرام حرام) لأن وسيلة الحرام حرام  
 كما مر غير مرة (وطمع المخاطر ليس بحرام) لعدم مقتضى التحريم (واكنه)



مع اباحتها (مذهوم جدا) لما يؤدى اليه من الذل والهوان (واقبح الطمع)  
 اى اشد انواعه فبحا (الطمع من الناس) لما ان طمع الناس اهانة من علوا  
 منه ذلك ومقا بلتهم له بانواع المسكافة والاغراض (وهو) اى الطمع  
 ذل نشأ من الحرص (على الدنيا) (والبطالة) عطف على الحرص  
 اذ لو كان ذا شغل لغنى به (والجهل بحكمة الله تعالى) عطف على البطالة  
 او الحرص (في الحاجة) متعلق بالحكمة لاهل الدنيا (الى التعاون) باموال  
 الاغنياء بايدان الفقراء فلو غنى الكل ما قام النظام (و ضد الطمع) بجميع  
 اقسامه (التفويض) للرزق وغيره لا يقوم (وهو) اى التفويض (ارادة  
 ان يحفظ الله تعالى عليك مصالحك) التى تصلح بها قيامك (فيما) اى  
 فى الذى (لأننا من فيه الخطر) بفتح الميم فالهمة الاشراف على الهلاك  
 وخوف التلف كما فى المصباح (اعنى التواكل) فالخطر فيها بالرياء والعجب  
 (والمباحات) فالخطر فيها ما يؤدى اليه من الافات السابقة بيان بعضها  
 (فان كان فيه) اى فيما لا يؤمن فيه الخطر (صلاحك) يحفظك من ذلك  
 (يسرك) اى له يرفع الموانع (والا) اى ان لم يكن فيه صلاحك (منعك)  
 منه بلطفه فالسلامة غنمة (قال الله تعالى حكايته) عن مؤمن آل فرعون  
 (وافوض امرى الى الله) وعلل على سبيل الاستئناف البياق ذلك بقوله  
 (ان الله بصير بالعباد) وذكر علماء الكلام والتفسير ان مدلول صيغ المبالغة  
 فى صفاته تعالى التى لا تعدد فى كل منها ولا تفاوت باعتبار اتعلق لا باعتبار  
 القيام كما فى المواهب (فوقاه الله سيئات ما مكروا) اى مكروه او مكروهم (انظر)  
 ايها السالك (كيف عذب) تعالى (انتفويض بالوقاية) اى جعلها عقبه  
 من غير تحلل خطر (وهو) اى التفويض الى الله تعالى (مقام شريف)  
 لما فيه من رد الامر لصاحبه (يدل على حسنه العقل) لانه اذا علم  
 ان لا فاعل الا الله علم حسن التفويض اليه والاعتماد عليه (ايضا) اى كما يدل  
 عليه النقل اقول اما دلالة العقل على ان تفويض الامر الى الله تعالى حسن  
 فلانه تعالى قادر على كل شئ وتوكيل الامر الى القادر حسن واما دلالة النقل  
 عليه فظاهر والله تعالى اعلم (\*) المبحث السادس (\*) من مباحث  
 الرياء (فى امور) جمع امر اى اعمال (متردة بين الرياء والاخلاص والحياء)  
 اى بين الرياء والحياء والاخلاص وقد تقدم انه خلق يمنع من ارتكاب القبيح  
 فعلا وتركه (بدخل فى كلا الجانبين) اى بين الرياء ومقابله (تلبس ابلبس

فلنقدم) بكسر اللام فى الاصل لانها الامر وسكونها تخفيف لسبق  
 العاطف مثله وايطوفوا بالبيت العتيق (مقدمة) بصيغة الفاعل من قدم  
 اللازم او المتعدي او بصيغة المفعول فليأتا مل (فى رفع الشيطان) اى تلبسه  
 بدليل ما قبله (وحيله) بكسر المهملة وفتح التحتية جمع حيلة هى الاخذ  
 من حيث لا يشعر يعنى فلنقدم امر بن الاول بيان طريق رفع دعوة الشيطان  
 والثانى طريق رفع حيلة التى (يستد اليها) اى المقدمة (الحاجة) لاسالك  
 (فى التقوى) ليدفع عنه كيد العدو ويخلص من امره (فى جميع محاربتها)  
 فعلا كان او تركا (خصوصا) منصوب بمحذوف دل عليه المقام اى اخص  
 خصوصا (فى الاخلاص) الذى هو روح شج العمل وبه قوامه (فنقول  
 وبالله) لا غيره (التوفيق) لمراضيه وهولعة جعل الاسباب موافقة للمسببات  
 وعرفا هو اللطف متحد ان عند بعض ومتلازمان عند آخرين اذ اللطف  
 ارادة الله بعبده خيرا فى المال والتوفيق تسهيل سبل الطاعة اعلم ان فى كيفية  
 دفع وساوس الشيطان ثلاثة مذاهب الاستعاذة بالله والالتجاء اليه والثانى  
 المحاربة فى دفع الخواطر الشيطانية والجواب عنها والثالث الجمع بينهما  
 وهو المختار ولذا قال (المذهب المختار فيه) اى فى الدفع (الجمع بين  
 الاستعاذة بالله من كيدته (والمحاربة) له (فستعبد) اى نعتصم ونستجير  
 (بالله تعالى اولاً من شره كما امر الله تعالى به) حيث قال فاما يتر غنك  
 من الشيطان تزغ فاستعذ بالله (فان الشيطان) اللام فيه للعهد ومثله  
 اتباعه (كلب) ردائه وزالته (سلط) بالبناء للمفعول والمسلط هو الله  
 تعالى (علينا) ابتلاء (فعلينا) ايها العابد (الرجوع الى ربه) فى دفع شره  
 (ليصرفه عنا) عن انس رضى الله تعالى عنه المؤمن بين خمس شدائد  
 مؤمن يحسده ومنافق يبعضه وعدو يقاتله وشيطان يضله ونفس يغويه  
 فينبغى المؤمن ان يستعذ بالله تعالى ليقويه عليهم (وقيل مثل المؤمن  
 كمثل غريب يذهب فى مفازة فانه الى باب دار فيها كلاب قصدوا  
 فى هلاكه وليس له قوة تمنعها فكلما حل عليهم غلبوا عليه فالحيلة فيه  
 ان يتادى الى صاحب الدار لينزع الكلاب عنه فان زجره مرة خير من زجره  
 الفا فكذا الشيطان كلب على باب الله يريد ان يهلك من يقصد الى بابه  
 فالحيلة فيه ان يستعذ بالله من شرهم وهو القادر على دفعهم والقاهر  
 فوقهم كما فى المشكات (ثم) محاربتة (تستخف بدعوته) تراها كالهباء



المشور لا تلقى لها بالاً (وتنفيتها) بنونين اى بمعارضتها او باهمال النظر اليها  
 رأساً (كما وردت) بالنصب على الظرفية فتنازع الفعلان قبله (ولا تشتغل)  
 معه (بالمحاربة) والمقابلة لان كيدته ضعيف (و) لا (بالجواب) لشبهته  
 لان في ذلك ترويحاً ما لامره فيهمل رأساً (فانه بمنزلة الكلب الناجح) بالنون  
 والموحدة قال الشافعي رحمه الله ان الاسود تخشى وهي صامتة والكلب  
 لم تخش منه وهو نباح (كما اقبلت عليه) بالطرده (ولع) بكسر اللام  
 بك عناداً (ولج) اى بالغ في طلبك (وان اعرضت) عنه ولم تلق له بالاً  
 (سكت) لاهمالك له فكذلك الشيطان عامله بذلك لتعرض عنك كما في المواهب  
 (قبل لبعض العارفين كيف يجاهدك للشيطان قال وما للشيطان نحن  
 قوم صرفنا هممنا الى الله تعالى وسمعت شيخنا ابا العباس رحمه الله عليه  
 يقول لما قال الله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فقوم فقوم  
 من هذا الخطأ ان الله طلبهم بعداوة الشيطان فصرفوا همهم  
 الى عداوته فشتغلهم ذلك عن محبة الخبيب وقوم فهموا من ذلك  
 ان الشيطان لكم عدو وانا لكم حبيب فاشتغلوا بمحبة الله فكفاهم مادونه  
 كما في التنوير في اسقاط التدبير (وقال بعضهم للشيطان ولولا ما امرني ربي  
 ما استعذت منك ومن انت حتى استعذ بالله منك كما في اسقاط التدبير  
 (فان لم يسكت) عند معاملته بما ذكر (بل يغلب) بتشديد اللام طلب الغلبة  
 (علينا) والصيغة للتكلف (فعلنا) علمنا يقينا (انه) اى تسليطه (ابتلاء)  
 اى امتحان (من الله تعالى ليرى صدق مجاهدتنا) اى ليعلم رويته بصدق  
 مجاهدتنا (وفوتنا) عن الامتناع منه وتسليطه حينئذ ابتلاء (كما ان الله  
 تعالى سلط علينا الكفار) في الحروب (مع قدرته على كفاية امرهم وشهرهم)  
 بحتفهم او رد كيدهم في نحرهم او الخيلولة بيننا وبينهم قال الله تعالى  
 ولو شاء الله لا تنصرونهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض (ايكون لنا حظ  
 من الجهاد) لهم (والصبر) على امرهم والظرف متعلق بسلط  
 (قال الله تعالى) في سورة آل عمران (ام حسبتم) اى ظنتم الاستفهام  
 للتوبيخ وام بمعنى بل اى بل احسبتم والهمزة للاستفهام ومعناه الانكار  
 كما في القاضى (ان تدخلوا الجنة) قبل ان يصيبكم شدة في دين الله وهو  
 المراد من قوله (ولما يعلم الله) والواو للحال ولما بمعنى لم اى ولم يعلم الله  
 (الذين جاهدوا منكم) يعني لم يظهر جهاد المجاهدين (ويعلم الصابرين)

اي علما يتعلق به الجزاء كما في العيون اى لا تحسبوا انكم تدخلون الجنة  
 بغير المجاهدة في سبيل الله والصبر عليه لان الآية نزل عتاباً لهم حين  
 وصف الله تعالى لهم الكرامة النازلة بشهداء بدر فقالوا ليتنا نجد مثل ذلك  
 فلما افوا القتال يوم احد هربوا ولم يقيموا على ما قالوا كما في العيون (ثم اعلم  
 ان تعلق علم الله تعالى وارادته بممكن قد يكون قديماً كعلمه وارادته ان الشيء  
 الفلاني سيوجد مثلاً وقد يكون حادثاً كعلمه وارادته انه وجد في الحال  
 ولا يلزم من حدوث التعلق كونه تعالى محلاً للمحوادث لانه امر اضافي لا وجود له  
 في الخارج والمستنع كونه محلاً لوجود حادث فيظهر من هذا العلم المنفي  
 في هذه الآية وامثالها هو العلم الخالي لا الازلى فلا يتجه كيف يتصور النفي  
 والجهل محال في حقه تعالى كما في حاشية خواجہ زاده وغيره من شيخ زاده  
 مثاله المرأة الصافية يظهر فيها زيد ان قابليها ثم اذا قابليها عمر ويظهر  
 فيها صورته والمرأة لم تتغير في ذاتها ولا تبدل في صفاتها وانما التغير  
 في الخارجات فكذلك ههنا ذكره الشيخ زاده والشيخ رحمه الله (وايضاً)  
 حال او مصدر اقوله (قد يشبه علينا) ايها السالكون (خاطر) يرد على  
 القلب (لاندرى انه شر من الشيطان) ولو كان نفيساً (او خير من غيره)  
 اى من الله او من الملك فينبذ لوجه للنفي فلا يد من معرفة الخواطر  
 ليتصور نفي ما كان من الشيطان وعدم نفي ما كان خيراً من غيره ولذا قال  
 (فعلينا المحاربة) معه بما مر (والقهر والدوام على ذكر الله باللسان والقلب)  
 لما يحدث عن الذكر من الثور الذي يفصل بين الحق والباطل وهذا السبب  
 الثاني للمحاربة والاول للابتلاء (و) علينا (معرفة وساوسه) بالنظر  
 في مبناها ومآلها فانه لعداوته لا يدعوننا الا الى عذاب السعير (ومكائده)  
 جمع مكيدة من الكيد الخداع (فلا يد) اى لا يفرق (اولاً) ظرف ليد (من معرفة  
 منشأ) اى مبني ومبدأ (الخواطر) الواردة على القلب (وتغير خيورها)  
 الرجائي والممكن (من شرها) اى الشيطان والنفس وقد ذكر ان منشأها  
 اربعة الله تعالى وملك ونفس وشيطان وتحقيق ذلك مذكور في منهاج  
 العابدين الامام الغزالي (فهى) اى الخواطر (انار يحدتها الله تعالى  
 في قلب عبده) فلذا لا يعاقب عليها ما لم يعزم عليها او يهيم بها (تبعته  
 على الافعال والتروك) والاسناد اليها من الاسناد للسبب (اما) بكسر الهمزة  
 حرف للتفصيل (ابتداء) مفعول مطلق حذف عامله اى اما ابتداء ابتداء



من الله تعالى (فيقال له الخاطر فقط) أي بحسب (وعلامته) أي علامة  
 كون الخاطر من الله تعالى ابتداء بلا واسطة شيء (كونه قويا) في ذاته  
 (مصمما) لا تردد فيه (وفي الأصول) كالعقائد (والاعمال الباطنة)  
 من الإيمان والاسلام والاخلاص والرياء وغيرها من الاخلاق الحميدة  
 والصفات الذميمة (وان يكون خيرا) مرضيا عند الله (عقيب) وهي لغة  
 ضعيفة والا فصح حذف الباء (اجتهاد) في الخير (و) عقب (طاعة)  
 الله استئثارها قلبه فينشأ عنه ذلك (اكراما) علة لكل من الاجتهاد  
 والطاعة او حكمه كونه خيرا (فيسمى) هذا الخاطر الخير (هداية) لما فيه  
 من ايصال العبد لمراضي الرب (وتوفيقا) لتسهيله سبل الخير عليه (واطفافا)  
 ارادة الخيرية في المال (وعناية) منه تعالى اذ اهله لخدمته (قال الله تعالى  
 والذين جاهاوا فينا) بالطاعات (لنهديهم سبلنا) الموصلة لرضا  
 (و) قال الله تعالى (والذين اهتموا) بالسلوك في طريق الهدى (زادهم  
 هدى) أي فضلا منه واحسانا (او) ان يكون (شرا) مبعدا من الله تعالى  
 (عقب ذنب اهانة وعقوبة) لذلك المذنب (فيسمى) أي الخاطر المسمى  
 بذلك (خذلا واضلالا) اذ ابقى للعبد في الجملة اختيارا واذ اشتد حتى سلب  
 الاختيار من العبد يسمى حتما وطعنا في هذه الحالة لا يتصور العلاج  
 كما في الحاشية (واما بواسطة ملك) عطف على قوله اما ابتداء (موكل  
 من الله تعالى على ابن آدم) لطفا به ليقود للطاعة ويحول بينه وبين  
 المعصية بحفظ الله تعالى (جائمه) بالجميع فالمثلثة أي جالس يقال جثم الطائر  
 والارنب من باب ضرب هو كالبروك من البعير ووربما اطلق على الظباء  
 والابل انتهى (على اذن قلبه) أي محل سمعه (البيني) صفة اذن (يقال له  
 الملهم) بصيغة الفاعل من الالهام (ولدعوته الهام ولا تكون) أي  
 دعوته (الا إلى خير) لعصمته من الحمل على غيره (وعلامته) أي الالهام  
 (كونه مترددا) بين الفعل والترك (وفي الفروع) لا الأصول (والاعمال  
 الظاهرة) من الصلوة والزكاة والصدقة وغيرها من اعمال الجوارح  
 (و) يكون (بلا سبق طاعة او معصية في الغلب) بل يلهمه الملك ذلك  
 ابتداء وقد يكون عقب سبق الطاعة تنبيها على المراضى او عقب المعصية  
 انقازا منها (او بواسطة طبيعة) معطوف اما على ابتداء لصالته والخافض  
 ثم معتبر في معناه او على بواسطة وهو انسيب باللفظ والسياق وفي المصباح

الطبيعة مزاج الانسان المركب من الاخلاط (مائلة) لحسنها  
 (إلى الشهوات) جمع شهوة وهي اشتياق النفس إلى الشيء (يقال لها)  
 أي الطبيعة المذكورة (النفس و) يقال (لدعوته هوى) بالقصر مصدر  
 هويته من باب ضرب إذا احبته وعلقت به ثم اطلق على ميل النفس  
 وانحرا فيها نحو الشيء ثم استعمل في ميل مذموم فيقال اتبع هواه وهو  
 من اهل الاهواء كما في المصباح (ولا تكون) الدعوة (إلا إلى شره وعلامته  
 كونه مصمما) لكونه داعيا نفسيا (راتبا) لازما (على حالة واحدة) لا تختلف  
 (وان لا تضعف) لان الوارد نفسي (ولا يقل) يفتح التحتية وكسر القاف  
 (بذكر الله تعالى) أي بسببه ثم عطف على بواسطة طبيعة قوله (او بواسطة  
 شيطان مسلط من الله تعالى) على ابن آدم ابتلاء له (جاء على اذن قلبه  
 البصري) لان البصري معدة للمستفذر والبيني لكرامة (يقال له) أي  
 للشيطان (الوسواس) يفتح الواو (الحناس) أي المتأخر عن الوسوسة  
 عند ذكر الله تعالى (و) يقال (لدعوته الوسوسة وعلامته) أي الخاطر  
 الشيطاني (كونه مترددا) في النفس (ومضطربا) فيها لكون الداعي  
 اليه من الخارج او في كونه من النفس او الملك (وبلا سبق ذنب)  
 من الحاصل له ذلك الخاطر (في) الحال (الاكثر) وقد يكون عنه (وان يقل)  
 من القلة (و) يضعف بذكر الله تعالى (لما علمت من تفسير الحناس) (ويكون)  
 ان الخاطر المدعو اليه منه (شرا) محضا (في الغلب) من الاحوال  
 (وقد يكون خيرا مفضولا) فيشغله به (لينجده عن) الخير (الفاضل) عليه  
 سعيه في حرمانه من جزيل الثواب الناشئ عن فعل الفاضل وفي نسخة  
 عن الفضائل جمع فضيلة الكمالات القائمة بالنفس (او) خيرا (يجر  
 إلى ذنب عظيم) كان يوقعه في العجب او الكبر قال ابن عطاء في الحكم  
 معصية اورثت ذلا وانكسارا خيرا من طاعة اورثت غرا واستكبارا  
 (وعلامته) أي الخير المدعو اليه منه لاحد ما ذكر (ان يكون قلبك فيه  
 مع نشاط) لما يلقبه في قلب العامل (لامع خشية و) علامة أخرى له ان يكون  
 ذلك (مع عجلة) أي اسراع في المباشرة (لامع تأن ومعا من) من العدو  
 لتغري به (لامع خوف) من العاقبة (ومع عني العاقبة) أي الجهل بما يؤل اليه  
 (لامع بصيرة) لجهله بثمره ذلك وعدم تبصره به (اخرج الترمذي والنسائي  
 المرموز لهما بقوله (ت س) عن ابن مسعود) الهذلي (رضي الله تعالى عنه



عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) انه ( قال في القلب لثان ) بفتح اللام  
وتشديد الميم في النهاية الملة المهمة والخطرة تقع في القلب من فعل الخير  
والشر والعزم عليه كما في النهاية وشرح غريب الحديث ( ملة من الملك  
بإبعاد الخير ) بحصوله كالمغفرة والغنى لبسكن القلب وينشرح الصدر  
قوله بإبعاد أي بوعده منه وهو صفة ملة أو حال منها و ~~كذا~~ قوله من  
الملك وقس عليه قرينه ( وتصديق بالحق ) الوارد من مولانا سبحانه  
وتعالى ( وله من العدو ) والمراد من العدو الشيطان قال الله تعالى ان  
الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا ( بإبعاد بالشر ) لغلق المؤمن واتعابه  
( وتكذيب بالحق ) انه غير مطابق للواقع ( ونهى عن الخير ) أي عن فعله  
بالأمر بتركه أو بفعل ضده قال الله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم  
بالفحشاء ( اخرج ابن أبي الدنيا المرموز له بقوله ( دنيا ) عن انس ) بن مالك  
( رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الشيطان واضع  
خرطومه ) أي انفه وجعه خراطيم كما في المواهب قال الامام الراغب  
الاصفهانى في المفردات والخرطوم انف القيل فسمى انفه خرطوما استقباحا  
له انتهى ( على قلب ابن آدم ) يوسوس له ( فان ذكر ) أي ابن آدم  
( الله تعالى خنس ) أي تأخر عن ذلك لابتعاد نور الذكر له وحيلولة بينه  
وبينه ( وان نسي الله تعالى ) أي نسي ذكره بقرينه مقابلة ( التقم ) أي  
الشيطان والافتعال للمبالغة ( قلبه ) للوسوسة أي جعلها في فيه كأنها  
القيمة لدنوها به فتأمل هذا بيان معرفة طرق الخواطر المقيدة المذكورة  
( وأما علامة خاطر الشر مطلقا ) أي نفسانيا أو شيطانيا ( وعلامة خاطر  
الخير كذلك ) أي مطلقا رجانيا أو ملكيا ومنشأ الخواطر أربعة  
ما يحدثه الله تعالى في قلب العبد وما يحدث في قلبه بواسطة ملك الموكل  
أو بواسطة طبيعة ماثلة للشهوات أو بواسطة شيطان جائم على قلبه  
فكان قلب العبد يرميه السارق في الجوانب الأربعة ~~كما~~ في المواهب  
( فلعرفتهما ) أي القسمين ( أربعة موازين مرتبة ) بعضها على بعض  
( الأول عرضه على الشرع ) المحمدي ( فان وافق ) أي الخاطر ( جنسه فخير  
لان الشرع كله خير ) وان وافق ضده ( من الضلال والبدع ) ( فشر )  
لانه ليس <sup>ب</sup>بعد الحق الا الضلال ( والثاني عرضه على عالم من علماء الآخرة )  
القاصد بعلمه العبودية لله تعالى والتقرب اليه قال بعضهم علماء الدنيا

زينة الملوك وعلماء الآخرة زينة الملكوت ( ومرشد كامل ) حالا ومقالا وعلمًا  
وعملًا ( ان وجد ) ولكن هو في هذا العصر الأخير اعز من الأكسير لغلبة  
السواد على العباد الامن رحم الله تعالى ( فان قال خير ) أي قال هذا الخاطر  
خير مرضى عند الله ( فخير ) لانه لرغبته في الآخرة لا يحج صه الاعلى النافع  
فيها ( وان ) قال هو ( شرفسر ) لما علم من صلاحه ونصيحته لله ورسوله  
والمؤمنين وهذا الميزان ايضا قلما يوجد في زماننا لانه اعز من الكبريت  
الاحمر ( والثالث عرضه على الصالحين ) جمع صالح هو القائم بحقوق الله  
تعالى وحقوق العباد حسب الطاقة ( فان كان في فعله ) أي ذلك الخاطر  
( اقتداؤهم ) أي اتبا عهم وفي نسخة اقتداء بهم ( فخير وان كان ) فيه  
اقتداؤه ( بالصالحين ) ضد الصالحين واول كل منهما مهمل كرابعه ( فشر )  
لان طرق الصلاح خيرو بضدها طرق الشر ( والرابع عرضه على النفس  
والهوى فان تنفر عنه نفرة طبع ) لما فيها من ثقل الخير عليها ( لانفرة خشية  
من الله تعالى ) خوف العقوبة عليه ( فخير ) لانها لا تثقل عليها عادة  
الا الخير ( وان مالت اليه ميل طبع لا ميل رجاء ) لثواب على عمله ( من الله  
تعالى فشر ) لان النفس تميل للقبح لفتح طبعها وخسة صنعها ( اذا النفس  
اذا خلبت ) بالبناء للمفعول وترك ذكر الفاعل للتعميم وعطف على نائب  
الفاعل من غير فصل وهو قليل جدا قوله ( وطبعها ) واحسن من العطف  
جعلها واوالمعية والنصب على المفعول معه ( لامارة بالسوء ) قال الله تعالى  
ان النفس لامارة بالسوء وسميت النفس امارا لظهور كونها آمرة للعقل  
مستخدمة له جدا فان النفس اعنى القوة الحيوانية التي تشتمل على القوى  
المدركة والحركة اذا لم يكن لها طاعة القوة العاقلة ملكة كانت بمنزلة  
بهيمة غير متراعة تنبعث الى ما يدعوها اليه شهواتها وغضبها وتستخدم  
العاقلة فتكون النفس امارا والعاقلة مؤتمرة عن كره مضطربة اما اذا  
راضها العاقلة ومنعها عن تلك الدواعي المختلفة فان تأديت في خدمتها  
وتمرنت في طاعتها بحيث تأمر بأمرها وتنهى بنهيها كانت العاقلة مطمئنة  
والنفس مؤتمرة وان اطاعت تارة وعصت تارة حين عصت تنبع هواها  
ثم تندم فتلوم نفسها فتكون لوامة فاعلم ذلك كما في شرح قصيدة البردة لمحمد  
العيشي جامله الله بالابكار والعشي ( واما حيل الشيطان ومخادعته ) الانسان  
( في الضاعة ) في الاضواء البهجة الطاعة غير القربة والعبادة لانها امثال الامر



والنهي والقربة ما تقرب به بشرط معرفة المتقرب اليه والعبادة ما تعبد به بشرط النية ومعرفة المعبود فالطاعة توجد بهما في النظر المؤدى الى معرفة الله اذ معرفته انما تحصل بتمام النظر والقربة توجد بدون العبادة في القرب التي لا تحتاج الى النية كالعتق والوقف انتهى كلامه (في سبعة اوجه) اى من كل منها وفي روضة المتقين المداخل التي ياتي الشيطان من قبلها في الاصل ثلثة الشهوة والغضب والهوى فالشهوة بهيمة والغضب سبعة والهوى شيطانية فالشهوة آفة لكن الغضب اعظم منها والغضب آفة لكن الهوى اعظم منه قوله تعالى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء المراد منه آثار الشهوة وقوله تعالى والمنكر المراد منه الغضب وقوله والبنى المراد منه آثار الهوى فبالشهوة يصير الانسان ظالما لنفسه وبالغضب ظالما لغيره وبالهوى يتعدى ظلمه الى حضرة جلال الله تعالى فلهذا قال الظلم ثلثة ظلم لا يغفر وظلم لا يترك وظلم عسى الله ان يتركه فالظلم الذي لا يغفر الشرك بالله تعالى والظلم الذي لا يترك ظلم العباد والظلم الذي عسى الله ان يتركه ظلم الانسان نفسه ومتشا الظلم الذي لا يترك الغضب والذي عسى الله ان يترك الشهوة والذي لا يغفر الهوى الى هنا روضة المتقين (اولها) اى الاول من السبعة (ان يتهاه) اى العابد (منها) اى من الطاعة (فان عصمه الله) اى حفظه تعالى (رده) اى رد الانسان الذي اورد الشيطان (بان قال اني محتاج الى ذلك) في الدارين (جدا) بكسر الجيم احتياجا تاما (اذلايد) اى لافراق (من التزود) اى اخذ الزاد في السفر الى الله تعالى (من هذه الدنيا الفانية للآخرة التي لا تنقضاء لها) قال الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى (وعن ابي ذر رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا باذر جدد السفينة فان البحر عميق واكثر الزاد فان السفر بعيد واقلل من الجمولة فان الطريق مخوف واخلص الاعمال فان الناقد بصير) قال الفقيه المراد من تجديد السفينة تحقيق الايمان وتصويته عن التشبيه والمراد من البحر جهنم وقد روى عن النبي عليه السلام ان المؤمن اذا دخل النار يصير الله ثواب التوحيد سقينة والقرآن حبله والصلوة شراعه والمصطفى ملاحه والمؤمنون يجالسون عليها فيعبون عليها سالمين كما قال الله تعالى ثم نجي الذين اتقوا الآية والمراد من الزاد العبادات والطاعات لان زاد النعم الطاعات وزاد الجحيم السبئات

والمراد من الجمولة الذنوب والمراد من الناقد هو الله فانه لا يقبل الا الخالص فيجب على المؤمن ان يخلص عمله الى وقت الممات كما فهم من زهرة الرياض (ثم) لثاني ان (يا امره بالتسوية) والتأخير بالعمل سوف اعلم (فان عصمه الله تعالى) من قبول ذلك (رده) على الشيطان اورده نفسه (بان قال ايس اجلي) اى منتهى عمري (بيدي) بل لكل اجل كتاب وما يدري ان لا ياتي الزمان الا في الاوقاد انتظمت في سلك الاموات قال الله تعالى في آخر سورة لقمان \* ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام \* على اى وصف كان من سواد وياض وذكر واثنى وغير ذلك (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) من خير وشر (وما تدري نفس باى ارض تموت) اى باى مكان من برا وبحر او سهل او خزن الاية نزلت حين سئل حارث بن عمرو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرني عن الساعة متى قيامها واني زرعت الارض فغثي تمطر السماء وعن امرأتى لن في بطنها ذكر او اثنى واني علمت ما علمت امس فاعمل غدا وهذا مولدى قد عرفته فابن اموت فقال عليه السلام مفتاح الغيث تحس وتلا عليه السلام هذه الاية (قيل لاثنى اخص بالانسان من كسبه وغايبته فاذا لم يكن له طريق الى معرفتها كان من معرفة ما عداهما ابعد) ان الله عليم (اى عالم بحقيقة كل امر خير) بحاله فهو المختص بعلم هذه الاشياء لا غير كما في تفسير العيون (على اثنى) علاوة في رد شبهة ابليس في طلب التسوية (ان سوفت) اى اخرت (عمل اليوم) المظلوم متى حالا (الى غدة عمل الغد متى عمله فان لكل يوم عملا) فيؤدى التسوية لابطال عمل احد اليومين وههنا تفصيل وتحقيق اورد عنها في كتابي جامع الازهار (ثم) الثالث ان (يا امره بالجملة فيقول له بحمل) اى اعمل الطاعة في جملة واسراع (ليفرغ لكذا وكذا) من طاعات اخر (فان عصمه الله تعالى) من قبول خداعه (رده) بان قال قليل العمل مع التمام خير من كثيره مع النقصان (ومن ترك الخشوع والخصوع واكبال العمل حقه) روى ان ابليس قال لمردته وجنوده فليقم اربعة منكم على واحد من امة محمد عليه السلام في الصلوة احدكم من فوقه والاخر عن يمينه والثالث عن شماله والرابع من تحته اجتهدوا فالذى من فوقه يقول انظر الى فوق فان لم يطلعته ذهب الى الذي عن يمينه ويقول له انه لم يطعن فاجتهد انت فيقول الذي عن يمينه انظر



الى يمينك فان لم يطعه ذهب هذان الى الذي عن يساره فيقولان اجتهد  
انت فان لم يطعه ذهبوا الى الذي تحته فيقولون اجتهد انت لم يطعنا  
وقال الذي من تحت قدميه عجل عجل فان لم يطعهم كتب الله من هذه  
الصلوة اجرار بعامة شهيد ويصفدا واثك الاربع فيلقونهم في البحر  
لا يخرجون ابدا كما في ضياء المعنوي (وروى عن حاتم رجة الله عليه  
الجملة من الشيطان الا في خمس خصال فانها من سنة رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم اطعام الضيف اذا نزل وتجهيز الميت اذا مات وتزويج  
البكر اذا ادركت وقضاء الديون اذا وجب والتوبة من الذنوب اذا فرط  
انتهى (وقال محمد النواوي يشق ابلبس بخمسة اشياء لم يقر بالذنوب  
ولم يندم عليه ولم يلم نفسه ولم يعزم على التوبة وقط من رجة الله تعالى  
انتهى كلامه (ثم الرابع ان) يأمر باتمام العمل لعدم مطاوعته له على نقضه  
(مع المراجعة) اي طلب نظر الخلق على عمله لاقبالهم عليه (فان عصمه الله  
تعالى رده بان قال الناس لا يقدر ان ينفع وضرفلا يكفني رؤية الله النافع  
الضار) وهو الكافي لعبد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعلم  
ان الامة لو اجتمعوا على ان ينفعوك لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك  
ولو اجتمعوا على ان يضروك لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك كافي  
المواهب (ثم الخامس ان لم يواقع على الرياء ان (يوقعه في العجب) اي  
استعظام ما جاء به من الطاعة (فيقول) اي الشيطان الانسان (ما يقظتك  
واعقلك) اي اقوى يقظتك واكمل عقلك (تنبهت لما لم يتنبه له غيرك)  
فيجب بالاغترار بذلك ان لم يعصمه الله تعالى (فان عصمه الله رده بان قال  
المنة لله) بكسر الميم وتشديد النون النعمة الثقيلة وفي نسخة على الله تعالى  
(في ذلك دوني فهو الذي خصني بتوفيقه) حتى انتظمت في سلك  
اولي الطاعة (وجعل لعملي) الصالح (قيمة عظيمة) رضاه والحسنى  
وزيادة (بفضله) ورجته (ولو لا فضله) كائن (لما كان له) اي لعملي (قيمة  
في جنب) اي مقابلة (نعمة الله تعالى) التي افاضها علي (و) في (جنب  
معصيتي له) وهذا مستمد من قوله تعالى يمتنون عليك ان اسلموا قل لا تمنوا  
على اسلامكم بل الله يمتن عليكم ان هديكم للايمان وقوله تعالى ولو لا فضل  
الله عليكم ورجته ما زكي منكم من احد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء كما في  
المواهب (وعلاج العجب ان يتأمل ويتذكر فيما اورده من الاخبار في كتابي

جامع الازهار وان يتكلف نفسه التواضع حتى يخلصه الله من العجب  
(منها ما روى عن وهب بن منبه رضى الله تعالى عنه انه قال كان فمين كان  
قبلكم رجل عبد الله سبعين سنة يفطر من سبت الى سبت فطلب الى الله  
حاجة فلم يعطه فاقبل على نفسه ويقول او كان عندك خبز لقضيت حاجتك  
وانما اوتيت من قبلك فزل عليه ملك من ساعته فقال يا ابن آدم ان ساعتك  
التي ازد ريت نفسك فيها خير من عبادتك التي مضت (ومنها ما روى  
عن الشعبي رجة الله تعالى عليه انه قال كان رجل اذا مشى اظلمت سحابة  
فيقال رجل لامشين في ظله فاعجب الرجل نفسه فقال مثل هذا يمشي  
في ظلي فلما افترقا ذهب الظل مع ذلك الرجل قال الفقيه ابو الليث كيف  
تعجب المرأ بعمله ولا يدري ماذا يخرج من كتابه يوم القيمة وانما يتبين عجبه  
وسروره بعد قراءة الكتاب (ثم السادس من حيل الشيطان ان (يقول)  
للانسان لا يبطال ثمرة معاملة مع مولاه (اجتهد انت في السر) للطاعة  
دفعاً للرياء لتبشأ لك السمعة (فان الله سيظهره ويعجلك شريفاً خطيراً)  
عطف تفسيره (بين الناس) تنازعه الفعل والوصف فتأمل (واراد)  
اي الشيطان (بذلك) الخداع (ضرباً) اي نوعاً (من الرياء الخفي) الخفاء  
وجهه (فان عصمه الله تعالى رده بان قال انما انا عبد الله تعالى وهو سبدي)  
عطف على ما قبله تأكيد لمضمونه (ان شاء اظهر وان شاء اخفي) للعباد  
لا راد لمراده (وان شاء جعلني خطيراً) اي شريفاً (وان شاء جعلني حقيراً)  
ومن بين الله غاله من مكرم انه لا يذل من واليت ولا يفر من عاديته (وذلك)  
اي المذكور وجاء باسم الاشارة للتعظيم اليه (اليه) اي مفوض اليه  
اي الى حكمته وتدبيره لا يستل عما يفعل (ولا ابالي ان اظهر ذلك) العمل  
(لناس او لم يظهره) لهم وذلك لاني عبدت ذاته وهو المالك كل شيء  
اما غيره (فلبس بايديهم) من النفع والامن الضر تعز من نساء وتذل  
من نساء بيدك الخير انك على كل شيء قدير وعلاجه القوى ان يتذكر  
ويتفكر فيما اورده المصنف فيما سبق من الاحاديث والنصوص فيه حتى  
يخلصه الله منه فتدبر (ثم يقول) اي الشيطان للعامل اذا لم يتخذ  
بشيء مما امر (آخراً) اي سابعاً في آخر خدعه (لا حاجة لك الى هذا العمل)  
الظرفان متعلقان بحاجة لاختلافهما مبنى ومعنى (لانك ان خلقت سعيداً)  
وقدر لك ذلك في الازل (لم يضر كترك العمل) ولا فعل الازل لان من سبق له



العناية لا يضره الجناية (وان خلقت شقيا) معدا للنار (لم ينفك العمل) لانه انما يتقبل الله من المتقين (فقيمة تجتهد وتنزل راحتك وتضر نفسك) بالعمل والصوم والسهر والسفر فقل له قال من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها الاية وقال ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه وقال ما غرك بربك الكريم الاية وقال تلك الجنة التي نورث من عبدا منا من كان تقيا وقال المص (فان عصمه الله تعالى رده بان قال انما انا عبد) مملوك لخالفني (وعلى العبد امتثال امر سيده) اياه ام عاقبه قبله ام رده (والرب اعلم بربوبيته يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد) وقد قال الله تعالى يا ايها الناس اعبدوا ربكم الاية ثم ابطال قول الشيطان لاحاجة لك الى هذا العمل الى اخره بقوله (ولاني ينفعني العمل كيف ما كنت) اي على اى حال من سعادة او شقاوة في الازل (ان كنت سعيدا) اي فمن سبقت له الحسنى (اجتجبت اليه) اي الى العمل الصالح (زيادة الثواب) لانه يحكمته رتب الثواب على العمل ترتب المعلول على العلة (وان كنت شقيا) بان قضى عليه الضلالة (فكذلك) اي اجتجبت اليه (لثلاث ايام نفسى) اي يوم القيمة على التفريط فيها (على ان الله تعالى لا يماقيني على الطاعة) ان فعلتها (بكل حال) سعيدا كنت او شقيا (ولا يضرني) وهذه علاوة في الجواب (على اني ان دخلت النار) للقضاء الازلى بالشقاوة (وانا مطيع له) وهو حكاية للحال الماضية (احب الى من ان ادخلها وانا عاص) لما ان المطيع اتى بما عليه ولا يلام بما جرت به عليه الاقدار ولا كذلك العاصي فاللوم لاحق له (فكيف) يدخل الله العبد وهو مطيع له لانه صادق في وعده (ووعده حق) ومن اصدق من الله قبلا ان الله لا يخلف الميعاد (وقوله صادق) اي مطابق للواقع لو جوب تزه عن الكذب لانه نقص وهذا تعجب من خداع ابليس في ترك الطاعة (وقد وعد على الطاعات بالثواب) الجزيل والمعذاب الشديد على المخالفة (فمن لقي الله تعالى) بالموت (على الايمان والطاعة) حال من ضمير لقي (لن يدخل النار البتة) لانه لم يترك المأمور ولم يفارق المنهى ومن كان كذلك لا سبيل للتار اليه (ودخل الجنة) ابتداء (لو عده الصادق) صفة وعد (ولذا قال الله تعالى) حكاية عن اهل الجنة (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) بالثواب (وان الله تعالى مسبب الاسباب) عطف على قوله وقد وعد الى آخره (وقد جرى عاده في الدنيا والاخرة على ربط الاشياء)

اي المسببات (باسباب ظاهرة) ينشأ عنها عادة (كالغيث) اي المطر سبب عادى (للنبات) اي الكلاء (والجماع) للمرأة سبب (للولد والصيف) بالمهملة احد الفصول الاربعة (ابن) بفتح التحتية وسكون النون وبالمهملة نضج (الثمار) بكسر الهمزة جمع ثمركم وجمال وقد ذكر في القهستانى ان النضج من الشمس واللون من القمر والطعم من سائر الكواكب انتهى كلامه (وقد قال الله تعالى) عطف على وقد وعد (وتلك) المشالية الجنة في قوله تعالى ادخلوا الجنة (الجنة التي اورثتموها) اي صرتم وارثيها (بما كنتم تعملون) بسببه يجعل الله او بدله وعلى كل فلا يخالف قوله صلى الله عليه وسلم ان يدخل احدكم الجنة عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتعدني الله برحمته لان اصل الدخول بالرحمة وتفاوت المنازل بالاعمال او ترتبه على العمل بالرحمة بعدم المناقشة والاخر نوقش بالحساب عذب كما في الصحيح كذا في المواهب (افتحمل المتقين) الكفر (كالنجار) الكفرة في استواء المنازل قال تعالى في رد زعمهم ذلك ساء ما يحكمون فمن لقي الله بالايمان والطاعة دخل الجنة لو عده الكريم ولا يدخل النار قالوا جب علينا اتباع الامر واجتناب النهى والله عاقبة الامور (فان لم تزل هذه الوسوسة) الواردة عليه من الشيطان (بامثال هذه الاجوبة) المدحضة لحيته (ويعود) للوسواس (بان الاعمال ايضا مقدرة) في الازل كسائر المكنونات (فلا تقدر على مخالفة تقدير الله تعالى) بايجاد خلاف مقدره (فان قدر) سبحانه او الفعل مني لما لم يسم فاعله (لنا الاعمال الصالحة والسعى لها) والميل اليها (حصلت لا محالة) لعدم تخلف الممكن عن القدرة الالهية عند تعلفها به (وان لم يقدر) يجوز بالفوقية مبنيا للمفعول وبالتحنية مبنيا للفاعل اي الله تعالى (استحال وجوده) اذ لا يوجد غير ما قدره (فمن مجبورون على العمل) لما قدر (او الترك) لما لم يقدر (فلا يفيد القيل والقال) مصدر ان لقال وهذا من اصعب الحديغات للشيطان واعظم الشبهات للانسان الامن وفقه الله الرحمن كما قال (فقل) في رد شبهته (ان الله تعالى وان كان خالق افعال العباد كلها وغيرها) اي غير افعالهم من جميع المكنونات (لا خالق غيره) كما قال الله تعالى الله خالق كل شئ وقال تعالى هل من خالق غير الله وهو استفهام انكارى في معنى النفي (لكن للعباد اختيارات جزئية وارا ذات قلبية)



بدليل الفرق بين حركة البطش وحركة الارتعاش ونعلم ان الاول باختياره دون الثاني ولانه لو لم يكن للعبد فعل اصلا لما صح تكليفه ولا يترتب استحقاق الثواب والعقاب على افعاله كما ذكرنا في فصل العقائد (قابله) اى تلك الاختيارات (للتعلق بكل من الضدين) الایجاد والاعدام لا مكانهما وذلك شأنه (الطاعات والمعاصي) بعض افراد الضدين فتكون بدل بعض او المراد منهما فتكون بدلا مطابقا قال المصنف في حاشيته ويدل عليه قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقوله تعالى ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقوله تعالى وما ذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا مما رزقهم الله الآية اذا و كان العبد مجبورا لما صح هذه التوبة والتوبخ ولما صح اوم النفس وتغيرها وهو سنة قديمة للانبيا والاولياء حتى اقسم الله تعالى بالنفس اللوامة ولما كان الختم والطبع والخذلان معنى زائدا على خلق المشية ولما كان النفس بالطبع اماراة بالسوء وشياطين الانس والجن معينة لها كان الغالب عليها اختيار الشر لولا التوفيق والعناية فلذا قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا وهذا مما الهمنيته ربي في هذه الآية انتهى كلامه (ولما كانت الاختيارات الجزئية والارادات القلبية صفتان لا وجود لهما في الخارج عنده ولا يتعلق بها خلق واختراع ولا تكون اثرا لقدرة اصلا اشار الى ذلك بقوله (وليس لها) اى لهذه الارادات (وجود في الخارج) والعيان كالا جرام والاعيان (حتى تحتاج الى الخلق) والايجاد (ويتعلق) اى الخلق (بها اذا خلق ايحاد المعدوم) اى اخراجه من العدم الى الوجود (فلا يوجد) في الخارج (لا يكون مخلوقا فلا يكون مريدا لها خالقها) اى الاختيارات فاسم يكون يحتمل ان يريد به الله ويحتمل ان يريد به العبد (ثم لما كانت تلك الارادات الجزئية شرطا عاديا في جعل افعال العباد قال (وقد جعلها الله تعالى شرطا عاديا) اى بحسب العادة (خلقها افعال العباد) يريدون امرا فيوجد عقبيها وتحقيقه ان صرف العبد قدرته وارادته الى الفعل كسب وایجاد الله تعالى الفعل عقيب ذلك خلق والمقدور الواحد داخل تحت قدرتين لكن بجهتين مختلفتين فالفعل مقدور الله تعالى بجهة الایجاد ومقدور العبد بجهة الكسب وهذا القدر من المعنى ضرورى وللتكلمين في الفرق بينهما عبارات

مثل ان الكسب وقع باله والخلق لا باله والكسب مقدور وقع في محل قدرته والخلق لا في محل قدرته والكسب لا يصح انفراد القادر به والخلق يصح كما نقلنا من شرح العقائد في فصل تصحيح العقائد تأمل (ثم لما كان اول الوسوسة التي هو بصدد جوابها هو ان الاعمال مقدرة اى مفروضة ومحتمة في الازل ومعلومة فلا تقدر على مخالفة تقدير الله اجاب عن ذلك بقوله (وكون افعال العباد بعلم الله وارادته وتقديره وكتبه في اللوح) الطرف متعلق بكون وهو مبتدأ خبره (لا يستلزم كون صدورها من العباد بالجبر) وعنى بذلك ان الجبر اثر لتعلق القدرة والعلم ليس بصفة تأثير وانما تعلقه الكشف عن المعلومات والارادة وان كانت صفة تأثير لكن ليست للایجاد والاعدام كالقدرة بل تعلقها تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه وما كان بهذا الاعتبار كيف يستلزم الجبر ثم ضرب لعدم استلزام الجبر مثلا في الشاهد زيادة في الايضاح فقال (كما اذا علم زيد جميع ما يفعله عمرو وما من الايام فاراده) اى زيد (وكتبه في قرطاس فهل يكون عمرو) المعلوم (في فعله) ما يفعله ذلك (مجبورا) على ذلك الفعل (من زيد وهل يكون له) اى لعمرو (ان يقول زيد فعلت ما فعلت لعلمك وارادتك وكتبك اياه) ولما كان الجواب واضحا وهو ليس مجبورا ولا يصح ان يقول له سكت عنه (فان عمرا فعله باختباره وارادته) لذلك الفعل (لا لاجل علم زيد وارادته وكتبه فلا يتصور فيه) اى في فعله (الجبر) لصدوره عن عمرو باختياره (فكذا فيما نحن فيه) لاجبر (فتدبر) لبطه رلك الامر فان المدارفيه على النظر وفي التقليد في ذلك خلاف طويل (وكن من الشاكرين) بمجمل التعليم وفي الحديث من صنع اليكم معروفا فكافؤه فان لم يستطعوا فكافؤه بالدعاء قال السج ابن عراق \* اذا فادك انسان بقائدة \* فجدد الذكر عند دائما ابدا \* وقل فلان جزاه الله صالحا \* افادنيها واخل اكبر والحسد (قيل عليه فيما ادعاه من ان سبقية العلم والارادة والكتب لا يستلزم الجبر قيا سا على ما ضرب من المثال نظربل ذلك لا يتم له دليلا قطعيا اصلا لانه قياس غائب على شاهد مع وجود الفارق وهو ان تعلق علم الله بالممكنات يستلزمه تعلق الارادة وتعلق الارادة بها تستلزمه تعلق القدرة بها الا ان تعلق القدرة بالذى خصصته الارادة بالتأخير صلاحى وتعلقها بالذى خصصته بالتجيز تجيزى ولا يخرج تجيزنا وتأخيرنا عن قدرة الله تعالى على مذهب



اهل الحق فاعلم وجوده في معين يجب وجوده على جهة اللزوم لا محالة لما ذكرنا واما علم زيد بشيء مثلا فلا تستلزم ارادته ولا يكون اثرا لقدرته ولا لقدرته غيره بل قد يحصل المراد بخلق الله ذلك وقد لا فكيف يصح ما قال قياسا (فلنا لا يشترط في صحة القياس الاشتراك في جميع الوجود كما لا يشترط في التشبيه بل يكفي الاشتراك في علة الحكم وهو ههنا سلب الجبر الظاهر من علمه تعالى والعلة كون العلم تابعا للمعلوم وهما مشتركان فيه فتأمل (وهذا الجواب) عن هذه الشبهة يعني اثبات الاختيار الغير المخلوق (هو الحاسم) بالمهملتين الفا طع (لهذه الوسوسة) الشيطانية التي هي ان قدر لك الطاعة فتمهلها لا محالة وان قدر المعصية فتفعلها لا محالة فانت مجبور فالخاجة الى اجتهادك (ومعنى قول السلف) الواو اعطف جملة على جملة وصدر المعطوف محذوف دل عليه صدر الجملة المعطوف عليها اي وهذا الجواب هو الحاسم لهذه الوسوسة وهذا هو معنى قول السلف من الصحابة والتابعين من بعدهم (لاجبر) فقط (ولا تفويض) فقط بل مركب منهما كما قال (ولكن) بسكون النون (امر بين امرين) ففيه شائبة الجبر باعتبار وجوده عن القدرة الالهية وشائبة التفويض لوجوده بعد الجزء الاختياري يعني ان المؤثر في فعل العبد مجموع خلق الله تعالى واختيار العبد لا الاول فقط ليكون جبرا ولا الثاني فقط ليكون قدرا ولما ظهر له ان ما اجاب به هو الحاسم للوسوسة استشعر سؤال السائل هل يخصم على مذهب الاشعري القائل بان الافعال الاختيارية مضطرة اليها في نفس الامور لا فقال (واما على قول) الامام ابي الحسن (الاشعري) هو احد امامي اهل السنة والجماعة (القائل) بالجبر صفة الاشعري (بالجبر المتوسط) بين الجبر المحض والتفويض فسر بقوله (اعني كون افعال العباد باختيارهم لا بالاضطرار) كما في حركة المرتعش (كما يقول الجبرية) ويرد عليهم الوجدان بالفرق بين ما يصدر عن اختيار وخلافه (فانه) اي ما يقول الجبرية (جبر محض) لا دخل للاختيار اصلا بمعنى ان الله تعالى لم يخلق في العبد اختيارا بل هو كالميت بين يدي الحي يفعل به كيف شاء (ولكن الاختيار) الذي هو عرض موجود في الانسان (من الله تعالى بالجبر والاضطرار) ليس للعبد فيه اختيار وانما هو وعاء وظرف يخلق فيه من الاعراض ما شاء وكيف شاء لا جبر عليه (فكن مختارون

في افعالنا) لصدورها عن الجزء الاختياري (مضطرون في اختيارنا) لانه يبراد الله وقدرته وليس الجزء الاختياري من المعدوم المحض كالبس من الموجود كذلك (فهذا) هو (معنى الجبر المتوسط) الذي يراه الامام الاشعري والجملة معترضة بين اما وجوابها وهو قوله (فلا محيص) اي لا خلاص على ما تقدم من مذهب (من هذه الوسوسة) الواردة من الشيطان اذ حيث كان مضطرا بخلق الاختيار فيه المقترن به الفعل فلا محالة انه مجبور على الفعل لان المشروط يقترن بوجود شرطه (وهو مخالف لقول السلف) لاجبر الخ وبين وجه المخالفة فقال (اذ لا فرق بينه) اي بين الجبر المتوسط (وبين الجبر المحض) لان الكل من افراد الجبر الذي يدعيه الجبرية الذين يقولون ان العبد بين يدي الله تعالى كالميت بين يدي الحي يفعل فيه كيف شاء وقول الاشعري بانه مجبور بخلق اختيار فيه يقترن به الفعل فلا فرق بينه وبين ما ذهبوا اليه الا كونه يقول بخلق عرض فيه وهم لا يقولون ذلك فلا يقدح في كونه مجبورا محضا (في الحقيقة) فثبت كان كذلك (فان) نفع في وجود اختيار اضطراري (اي فهو على هذا مضطر في الحقيقة كما هو الظاهر عند الجبرية فا الفائدة في مخالفتهم لهم بخلق اختيار فيه وهو اضطراري (ثم لما اقام الاشعري الدليل المتقدم على ان اختيار العبد مخلوق لله تعالى والعبد مجبور حال خلق الله فيه وبطل النقص الوارد عليه وكان ذلك الدليل حجة على المص ساقه مجملا من غير بيان لوجهه ليجيب عنه فقال (واما قوله) اي الاشعري عند اقامة الدليل على ان اختيار العبد مخلوق لله والعبد مجبور فيه (فيلزم) على تقدير اثبات الاختيار للعباد (ان يكون الاختيار) الذي في الدليل انه محدث للعبد لا لله تعالى (اختيار) آخر يحدثه العبد وذلك الاختيار اختيارا ايضا مثله يلزم ان يكون له اختيار آخر يوجد به (فيدور) ان توقف اللزوم على اختيار مستلزم ما ذلك الاختيار بعض ما بعده والدور باطل (او يتسلسل) ان توقف اللزوم على اختيار ولم تكن نهاية وذلك باطل ايضا (فتفوض) اي ما استدلل به الاشعري على ما داه فالفاء جواب اما (باختيار الله تعالى) فانه اختيار يحصل به الفعل ولا يتوقف على اختيار آخر حتى يلزم ما قال ولما كان ما اجاب به من النقص مظنة ان يقال قد اجاب عنه الاشعري قال مجيبا لمن بظن ان يعرض عن جوابه بجواب الاشعري (جوابه) اي



جواب ما ذكرته لك من قول الاشعري الضمير المضاف اليه عائد الى ما ساق من قول الاشعري والفاء في المضاف جواب اعتراض مقدر (جوابه) اي هو الجواب الذي اجبت به من النقص باختيار الله تعالى لا محيد عنه لان ما استدل به الاشعري منحل فلا يستقل دليلا فكيف يصح جوابه عن النقص حتى يعرض به عما اجبتاه والضمير المضاف اليه راجع ايضا الى قول الاشعري لا كما توهم انه راجع الى الاشعري نفسه والذي قبله راجع الى قول المصنف في نقوض باختيار الله تعالى لانه يصير ردا عليه فيكون المص راد جوابه بنفسه فيخلو كلامه عن الفائدة فيكون عبثا وذلك لا يليق بمن هو دونه فكيف به على ان قصده البحث مع الاشعري والرد عليه فاعرف ذلك كما في الوافية للشيخ على التلمساني (وقبل اي جواب ما ورد على اختيار الله تعالى جواب ما ورد على اختيار العبد فتدبر ثم اشار الى وجه الحل فقال (وحله) اي دليل الاشعري من الحل الذي هو المعارضة عند اصوليين بل عند الجدليين ايضا وهو اقامة المعارض شيئا في مقدرات المستدل لا يبرهن عليه دليلا وهو ههنا (ان المختار) اي ما وقع عليه الاختيار من الاشياء المتوجه اليها القصد (ان كان) اي ذلك الشيء المختار (قصدا واصالة) اي مقصودا للعبد بالاصالة كان يقصد التحريك مثلا او فعلا من الافعال الاختيارية كالصلوة مثلا (ف) لاحالة انه (لا بد له) اي لذلك الفعل المختار (من اختياره غيره) اي لذلك المختار (سابق عليه بالضرورة) من تقدم الاختيار على المختار وهو مسلم للاشعري فيه (واما ان كان) اي الشيء المختار غير مقصود بالاصالة وانما قصده شيئا آخر وحصل ذلك الاختيار الغير المقصود (ضمنا وتبعاً) اي ملزوم لذلك المقصود كالاختيار القائم للعبد عند مباشرته في فعل في الافعال كاختيار الصلوة مثلا فذلك الاختيار القائم عند المباشرة مختار له من حيث انه يرجعه عن قصد غيره ولكن لا يتوقف على اختيار آخر يسبقه كاول حتى يلزم عليه ما قال الاشعري (بل يكون اختيار) الفعل المختار (المقصود) بالاصالة كالصلوة مثلا (اختيارا لنفسه) لا يتعلق به ايجاد ولا خلق وانما يقع (ضمنا والتزاما) مع ما قصد من الفعل المختار بالاصالة اي انما هو من الامور اللازمة للاشياء بحيث لا يتعلق بها اختراع كاحوال الذوات وذلك

بين (كما يشهد له) الخس الباطني وهو (الوجدان) فلا يلزم دور ولا تسلسل فيه وهو المقصود لنا ذكره الشيخ على التلمساني (ثم لما اجاب عن الدور والتسلسل الذين لزمهما الاشعري في دليله وبين عدم لزومهما وتبين ان الاختيار الحاصل ضمنا وتبعاً لا يتوقف عنده على اختيار سابق مغايره استشعر ان يرد عليه الترجيح بلا مرجح وهو باطل عند الحكماء وغيرهم ممن يستدل به على اثبات الصانع استدرك الجواب عن ذلك فقال (والترجيح) اي الايجاد (بلا مرجح) اي موجود وسبب وان كان غير جائز عند الحكماء فهو (جائز عند المتكلمين) والبناء والعمل مذهبهم وقد نقضوا على الحكماء في ادعائهم ان الترجيح بلا مرجح فيما يقبل الوجود والعدم محال بمثال مشهور وهو الهارب من السبع اذا رأى طريقين سلك احدهما من غير ان يختاره على الاخر لاشتغاله بخوف السبع وطلب النجاة منه وحصل منه ذلك وفاقا من غير اختيار وغرض مرجح ولكن جوازه عندهم (في الفاعل المختار) لا في الفاعل الغير المختار كالعلة التي يلزمها معلولها فيكون ذلك ايجابا (وانما الممتنع) عندهم (الترجيح) اي وجود ما يقبل الوجود والعدم على حد سواء (بلا مرجح) سبق تفسيره وفاعل المختار يعني من غير فاعل (فيجوز) عندهم لعدم توقف ترجيح الفاعل المختار على المرجح (ان تتعلق الارادة) من الفاعل المختار (بشيء) من الافعال المقصودة (بلا) اختيار (مرجح) يرجع له مقصودا دون آخر (و) غرض (داع) بدعوه ويحمله عليه كما في المثال السابق وحيث كان كذلك والاعتناء بمذهبهم فلا يرد الترجيح بلا مرجح لانه ليس بمضطر في كل حال بل هو ممتنع في حال دون حال ونحن في الحال الذي لا يمتنع فيه كما في الوافية (ف) اذا (لا يرد) علينا في هذا المطلب (ان تتعلق الارادة) بالشيء من الفاعل المختار (لا بد له) اي تتعلق الارادة (من) اختيار (مرجح) وغرض يرجع له حتى يتوجه لقائل ان يقول على ثبوته (فان كان) ذلك المرجح لتعلق الادارة (من خارج) عن نفس المرید والغرض انه ليس فاعلا مختارا فحينما (يلزم) عليه (الايجاب) اي وجوب التعلق مادام ذلك الامر الخارج اذ هو علة له والمعلول لا يفارق علته وذلك العلة موجودة فيجب التعلق مادام وجودها وذلك باطل بالوجدان (وان كان) ذلك المرجح (من نفس المرید) للشيء (تنقل الكلام) في البحث (عليه) اي على ذلك



المرجح الذي هو من نفس المرید فنقول (انه) اى ذلك المرجح اما ان يكون حاصلًا (بالاختيار) من المرید ايضا (او بالاضطرار) بحيث يكون مريجة من خارج كما يقدم (فيلزم) على الاول (اما الدور) ان انتهى الى اختيار مختار بعض من بعده (او التسلسل) ان لم تنته وهما باطلان (او) يلزم على الثاني (الاجاب) وقد تقدم بطلانه والامر في عدم وزود هذا الايراد واضح على رايه هذا آخر بحثه مع الاشعري فليأمل فانه دقيق والقبول حقيق لكن بقي ههنا تفصيل وتحقيق مذكور في الحاشية الوافية هذا خلاصة الكلام في هذا المقام وهي كاف لحل المرام بعون الله الملك العلام (فاذا تمهد هذه المقدمة فلنشرع في المقصود) بالذات من هذا البحث السادس (فنقول) استئناف (من) الاعمال (المترددات بين الرياء والاخلاص) والظرف خبر مقدم مبتدأه قوله (ان الرجل مثلاً قد يثبت مع قوم فيقومون للتهجد) صلوة نقل بلبيل بعد نوم (كل الليل او بعضه وهو) اى ذلك الرجل عاده (من لا يقوم) للتهجد (اصلاً او يقوم قليلاً من قيامهم فاذا راهم اتبع) انفع من البعث اى قام (نشاطه وفي العبارة استعارة مكنية تتبعها استعارة تخيلية) الموافقة) للقوم الذين هو بينهم (حتى يزيد) في قيامه (على معتاده) من التهجد (وكذلك) مثل زيادة من ذكر في التهجد لموافقة التهجدين (قد يقع في موضع يصوم اهله تطوعاً) وليس ذلك من عاده هو (فينبعث له نشاط في الصوم) لما رأى من فعلهم (فرعاً يظن) بالبناء للفاعل اى الموافقة (انه رياء) لما فيه من النظر للموافقين (وان الواجب ترك الموافقة) لكونها من افراد الرياء الواجب الترك (وليس كذلك) اى رياء على الاطلاق (بل له) اى لما ذكر من قيامه وصيامه فيما ذكر (تفصيل) بالمهمة هو (فان كان نشاطه) للتهجد والصوم (لزوال الغفلة) المستولية عليه (بمسا هذه الغير وقد اقبلوا على الله تعالى واعرضوا عن النوم) للتهجد (والاكل) للصوم والجملة الماضوية المقترنة بقدر حاله والجمع باعتبار معنى الغير والجملة الثانية محمولة للحالية ايضاً باضمار قد والعطف على الحالية (او اندفاع العوايق) عن التهجد والصوم عطف على زوال (والاشتغال التي في بيته مثل تمكنه على فراش وثير) بفتح الواو وكسر المثناة قال في المصباح اى ناعم ولين (او) مثل تمكنه من التمتع بزوجه وامنه والمحادثة

بأهله واقاربه) وهذه امثلة الاشتغال المندفعة عنه فلحلوه من ذلك قام بالعبادة (او) زوال (الاشتغال باولاده) والاشتغال (بحسابه معامليه) يجوز كونه بالتحية جمع معامل وحذفت النون للاضافة وبالفوقية مصدر عامله (او) لاجل (مفارقة النوم) المانع من التهجد ومفارقته (لاستنكاره الموضع) الذي اراد فيه النوم (او بسبب آخر) سلم معه من موانع العبادة فاشتغل بها اغتناماً لها كما قال (فيغتم زوال النوم) لاحد ما ذكر في تهجد (وفي منزله) المعتاد نومه فيه (ربما يغلبه النوم) فيحول بينه وبين التهجد (وقد يعسر عليه الصوم في منزله ومعه اطايب الاطعمة) لميل النفس اليها فيشق عليه مفارقتها بالصوم (فاذا اعوذته) جعلته (تلك الاطعمة) ذاعادة لها لفقدها فلم يجدها (لم يشق عليه) مشقته عند تمكنه منها (فهذه) الافعال لما ذكر (وامثالها) مما الباعث فيه امر لا يمنع الشرع (لبست رياء) لانه لم يكن مطمح نظره توجه الخلق اليه بل وجود الداعي منه لذلك من احد الاسباب المذكورة (فعليه) ندبا (الموافقة) للصوم (والعمل) بعملهم فهم اعوانه على الخير (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انكم في زمان لو تركتم عشر ما علمهم لهلكتم وسبأ في زمان لو عملوا عشر ما عملوا لنجوا قبل ولم يارسول الله قال لانكم تجدونه على الخير اعواناً وهم لا يجدون على الخير اعواناً كما في المواهب (والشيطان) والحال انه (عند ذلك) اى العمل مع من ذكر (ربما يصد) اى يمنع (من العمل) لانه ير والشيطان يحول بين المرء وبينه لعداوته له (ويقول لا تعمل ما لا تعمل في بيتك فتكون مراثياً) وقد تقدم ان ذلك من مخادعته في ترك صالح العمل وانه ان وفقه الله رده بما امر (وان كان نشاطه) معهم فصلي وصام (طلباً لمحمدتهم) مصدر ميمي بمعنى الحمد البالغ كما يوزن به زيادة المني (او خوفاً من ذمهم) له (ونسبتهم اياه الى الكسل) ترك العمل مع القدرة عليه (لا سيما) هي كلمة تدل على اولوية ما بعدها بالحكم مما قبلها (اذا كانوا) اى القوم الذين تولوا به (يظنون انه يقوم بالليل او) يظنون (انه يصوم تطوعاً فلا يسمع نفسه) اى لا ترضى (بان تسقط) بالفوقية اى هي او بالتحية اى هو (عن اعينهم) من كونه معدوداً عندهم من العباد الى كونه من الغافلين (فيريدان يحفظ) بذلك معهم (منزلته في قلوبهم) كما يظنون به (وعند ذلك) الرياء (قد) للتحقيق (يقول الشيطان) لذلك



المراي (صل قائم مخاض وانما كنت لاتصلي في بيتك لكثرة العوايق ثمه)  
هو زيادة تقرير منه له (فلا يجوز له) لمن ذكر (اريد على معتاده) عند قدومهم  
(لانه يعصى الله تعالى بطلب محبة الناس او دفع ذمهم) او وفي نسخة  
بالواو يذل (و) دفع (سقوط منزلته عندهم بطاعة الله تعالى) لانه  
اخراج الطاعة عن موضوعها من التقرب بها الى الله تعالى وجعلها عرضة  
لهذا الامر الخدع الذي لا يترتب عليه نفع ولا ضرر اضلائم الظرف  
الاول متعلق ببعضى والناق بطلب فهما لغوان وانما امتنع ذلك حيث  
(لانه رياء محذور) لا اخلاص محمود ممنوع شرعا محبط للثواب موقع  
في العقاب (والعلامة الفارقة بينهما) اى بين ماهو محمود وبين ماهو  
مذموم (ان يعرض على نفسه انه اورأى) وفي نسخة انها اورأت (هؤلاء)  
القوم (يصلون و يصومون من حيث لا يرونه) حال كونهم (من وراء حجاب  
يمنعهم من رؤيته) هل كانت تسخو) اى تسمع (نفسه) وعبر عما ذكر  
تفنا في التعبير (بالصلوة والصوم) لانه معاملة له لمولاه وهو محبط بذلك  
(فهو اخلاص) لعدم نظره فيه لغير الله تعالى وقوله (يوافقهم) جملة  
مستأنفة ببيان حكم ما فعله وذلك لانها عبادة والعبادة توافق عليها  
(او) كانت (لا تسخو) بقل) العبادة عليه (لعدم اطلاعهم عليها)  
منه وهم الباعث على فعلها (فرياء) لانه العمل لاقبال الخلق عليه (لا يزيد  
على المعتاد ومن ذلك) اى المتردد بين الاخلاص والرياء (الاستغفار)  
قول الانسان استغفر الله (والاستعاذة) قوله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
(عند الناس) تنازعه المصدران قبله (فقد يكون) اى المذكور او كل واحد  
منهما (لخاطر خوف) من الله او عقوبته (وتذكر ذنب) باشهره (وتندم  
عليه) توبة منه فيكون اخلاصا (وقد يكون للرايات) يثنى عليه بالذكر  
والفكر (فراقب) ايها السالك (قلبك) في القصد عند الفعل (ومير بينهما)  
اى الاخلاص والرياء (بالعلامة السابقة) بما استوى عندك في مباح شره  
الخلاء والملاء فاخلاص وما ثقل في الخلاء فرياء (وبامثالها) كحبة  
نظر العباد وعدمها (فان كان) العمل (لله) خالصا له (فامضه) مسارعا  
اليه لانه ينفعك عند الله تعالى والهاء للسكت تكتب ولا يثبط بها  
الاوقفا كما في المواهب (والا فاحذر منه) لانه سم في عسل (ومن ذلك)  
اى المتردد بين الاخلاص والرياء (اظهار الطاعة) مصدر مضاف

الى معفوله وخذف الفاعل اى العامل (فان الباعث) الحامل (عليه) اى  
على الاظهار (قد يكون قصد الاقتداء) به فيها فيكون كالدعاء اليها  
فله مثل ثواب المقتدي به (فيكون افضل من الاخفاء) لحسن المقصد  
وكال ثمرة (اخرج البيهقي المرموز له بقوله) (حق) عن ابن عمر رضى الله  
تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمل السر افضل من عمل  
العلانية) لما فيه من القرب الى الاخلاص والعلانية بفتح المهملة وتخفيف  
التحبة اسم مصدر اعلن (والعلانية) اى عملها (افضل لمن اراد الاقتداء)  
ولذا قال الفقهاء يتدب للامام الاسرار باذكار الصلوة الا اذا قصد التعليم  
فيظهر بقدر ما يعلمون منه ويعود لحاله بعد قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجره واجر من عمل بها من بعده من غير  
ان ينقص من اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها  
وزر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء (وهذا) اى  
الاظهار للاقتداء (لا يكون الا في المعتدى به) اولى العلم والعمل والصلاح  
(وقد يكون الباعث) على الاظهار (الرياء) ليراه الناس فيقبلوا عليه  
(وللابلس تلبس في كلا الجانبين) وقد كشفه ابن الجوزي في كتابه  
فراجع (فعليك) ايها السالك (التيقظ) من خداعه (فان اشبه عليك)  
امر الاظهار فا عرفت انه رياء ام اخلاص (فعليك الاخفاء) لبعده  
عن الرياء وفي نسخة بخذف الفاء وهو غير جائز اختيارا وعلل لزوم الاسرار  
بقوله (فانه لا ضرر فيه البتة) والسلامة غنية (الا ان يكون الاظهار واجبا)  
كالجمعة (او سنة كالجمعة) واحتمال الرياء في الجهر لا يوجب حرمة بل غاية  
او اوبة الاخفاء اذ لم يقارن الجهر بنية صالحة وخرس مسنون كتكبيرات  
العبد والاحرام والحج والاذان والخطبة وايضا الفافلن وتلقين الاموات  
والاحياء وغير ذلك واذا قرن بهذه المذكورات كان الجهر اولى كما في الحقيقة  
قال صاحب المظهر الذكر برفع الصوت جاز بل مسح اذالم يكن  
عن رياء ليعتني الناس باظهار الدين ووصول بركة الذكر الى السامعين  
في الدور والبيوت ولوافق القائل من سمع صوته وليشهد له يوم القيمة  
كل رطب ويابس انتهى كلامه (فان قلت ماذا تقول في رواية ابي موسى  
الاشعري رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايها الناس  
اربعوا على انفسكم اى ارفقوا يعني لاتبالغوا في الجهر لاتدعون اصم



ولا غالباً انكم تدعون سمعاً قرياً وهو معكم قاله في سفر وكانوا يجهرزون  
بالتكبير فانه يدل على كراهة الذكر بالجهر بل على حرمة (قلنا يجب الحمل  
على استحباب الذكر بالاخفاء لئلا يعارض الادلة القطعية كما قال ابن الملك  
في شرح هذا الحديث فيه استحباب الاخفاء في ذكر الله تعالى وذكر شارح  
الكشاف الشهير بالطيبي ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد قد يأمر  
المبتدئ برفع الصوت لينقلع عن قلبه الخواطر الراسخة فيه انتهى كلامه  
(ومن ذلك) اي المتردد بين الاخلاص والرياء (الحديث بما فعله) اي  
المراء (من الطاعات بعد الفراغ) منها (وحكمه) اي الحديث (حكم اظهار)  
العمل (نفسه) فان كان للاقتداء به فلا بأس به والا فان كان لنظر الخلق  
اليه فرياء وان اشبه عليه امره اسره الا ان يطلب اظهاره فيظهر  
ويجاهد نفسه على الاخلاص (الا انه اذا تطرق اليه الرياء في الاخبار  
بعد مضي العمل خالصاً) لم يؤثر في افساد العبادة الماضية بل تبقى صحيحة  
مقتداً بها عند الله تعالى لتمامها (وعند بعض المشايخ يؤثر ولكنه ليس بمختار  
كافي حاشية خواجه زاده بخلاف اظهار نفسه فان تطرق اليه يؤثر ابطالا  
في المحض والغالب كافي الحاشية ايضاً) بل يكون تحديثه بذلك لذلك (معصية  
جديدة) وهي الرياء (وبالجملة) المشتملة على وجوه من التفصيل (الاخفاء  
في العبادات التي لم يلزم) وفي نسخة لا يلزم ولم يسر (اطمأ رها افضل  
من الاظهار) لبعده عن تطرق الرياء (الا عند النيقن) وللسلامة من الرياء  
لغلبة شهود النظر للحق على العامل (بقصد التعليم) للغير (والاقتداء)  
في ذلك العمل (فالظهار حيث افضل من الاخفاء) لحسن تيجته وظهور  
ثمرته من عمل ذلك المقتدى به واتباعه فيه وذكر في الكشاف في تفسير سورة  
ارأيت ان الاخفاء اولى في التوافل اذا لم يتعلق له غرض والا فالاعلان  
والجهر اولى وافضل اذا قصد اقتداء الناس وازالة غفلتهم وابقاع  
ذكر الله على قلوبهم وغير ذلك من فوائد الجهر (وقال القاضي البيضاوي  
في تفسير قوله تعالى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى اي وان تجهر  
بذكر الله تعالى ودعاؤه فاعلم انه غنى عن جهرك فانه يعلم السر واخفى منه  
وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما  
ليس لاعلام الله تعالى بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها  
عن الاشتغال بغيرها وهضمها بالنصرع والجوار انتهى كلامه (وقس

على هذا) اي المذكور من الامثلة (امثالها) من المتردات بين الرياء  
والاخلاص (ومن مكائد الشيطان) جمع مكيدة مصدر ميمي من الكيد  
الحاق الشر بالغير من حيث لا يشعر (ان الرجل قد يكون له ورد) بكسر واو  
اي عمل بر (معين) التزمة تقرباً الى الله تعالى (كصلاة الضحى والتهجد)  
وصلوة الاوابين بعد المغرب (فيقع في قوم لا يفعلونها) اي الوردين المذكورين  
(فبتر كهما خوفاً من الرياء) اي ان يتسب لمراة لهم بذلك (فهذا غلط  
ومتابعة للشيطان) في وساوسه كما تقدم ذلك عنه (اذ مداومته السابقة)  
على ذلك (دليل على الاخلاص) قال بعضهم ترك العمل لاجل الناس  
رياء والعمل للناس شرك والاخلاص ان يغافك الله منهما كما في شرح  
العلان (فجرد وقوع خاطرة) بناء الوحدة الواحدة من خواطر (الرياء  
في القلب بلا اختيار منه) له (ولا قبول لبس بضار) في صحة عمله (ولا رياء  
ولا غل) اي يخل (بالاخلاص) لعدم شوب الرياء (فترك العمل لاجله)  
اي خوف خطوره (موافقة للشيطان) لما تقدم انه يوسوسك بذلك  
للاخلاص ليتخلف عن العمل (وتحصيل لغرضه) من التخلف عنه قال  
النبى صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تجاوز لامنى عما حدثت به انفسها  
ما لم يتكلم اولم يعمل ولذا قال الفقهاء ولو حدثت نفسه في الصلوة لا تبطل  
ولو طلق امرأته بقلبه لا تطلق واما اذا كتب طلاق امرأته فيجوز ان يكون  
ذلك طلاقاً كما في ابن الملك (فان قلت هذا يخالف لقوله تعالى وان تبدوا  
ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله) قلت روى عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما وغيره من الصحابة ان هذه الآية لما نزلت اشتد على الصحابة  
ذلك وقالوا لا نطبقها فتمخضها الله تعالى بقوله لا يكاف الله نفساً الاوسعها  
كذا قاله الشراح لكن المحققين على ان هذه الآية معمولة لامنسوخة  
لان النصوص دالة على المؤاخذه بعزم القلب (ومنها قوله تعالى ان الذين  
تحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم) وقوله تعالى  
ان بعض الظن اثم الآية والاجماع على تحريم الحسد والكبر واما حديث  
المن والحديث الاخر فمحمولان على مجرد الخطور من غير توطين النفس  
عليه جمعاً بين الدليلين واما اذا وطن نفسه على معصية مثلاً فان قطع  
عنها قاطع غير خوف الله يكتب هذا العزم سيئة وان عملها كتب معصية  
ثابتة وان قطع عنها خوف الله تعالى يكتب هذا العزم حسنة كذا قاله



النواوى في شرح صحيح مسلم بقى ههنا كلام مذکور في شرح ابن الملك  
للمشارق رحمه الله ( نعم عليه ) اى على من ذكر ( ان لا يزيد على المعتاد )  
قبل نزوله على هؤلاء ( ان لم يجد باعشا دينيا وقد يتركهما ) اى الوردى  
المذكورين ( لا خوفا من الرياء ) بسلامته من ذلك بالمجاهدة ( بل خوفا  
ان ينسب ) بالبناء للمفعول اى ينسبه احد ( الى الرياء ويقال انه مرأى ) فيدع  
عمل البر خشية ان يرمى بذلك ( وهذا عين الرياء ) لانه اذا صح ما بينه وبين  
مولاه فاعليه مما سواه قال من قال \* اذا صح منك الود باغاية المني \* فكل الذى  
فوق التراب تراب ( لانه ترك ) اى البر ( خوفا من سقوط منزلته عندهم )  
ففيه النظر في العمل لغير الله تعالى ( وفيه ايضا سوء الظن بالمسلمين )  
انهم يظنون الرياء بالعدل عمل البر ( وقد يوقع الشيطان في قلبه ) عند ذلك  
( ان يتركه ) اى العمل ( لاجل صيانتهم عن معصية الغيبة ) له لو فعل  
( لا لفرار عن ذمهم ) له ( و ) عن ( سقوط منزلته عندهم ) لعدم نظره  
لذلك واستواء ذمهم وسقوط منزلته بضديهما ( وهذا ) اى الترك لما ذكر  
( سوء الظن بهم ) من مداخلة الغيبة ( وصيانة الغير عن المعصية )  
بالغيبة ( انما يحسن في ترك المباحات ) التى يغتاب لوفعلها ( لا ) في ترك  
( المستحبات ) التى يناب عليها ولا يعاقب على تركها ( والسنن ) التى يناب  
عليها ويعاقب على تركها ايضا لان هذا خير ناجز محقق فلا يترك للصيانة  
لغير من مفسدة متوهمة ( ومن هذا القبيل ) اى ترك المطلوب شرعا  
ادفع معصية الغير بالغيبة ( ترك السواك ) ذلك الفم والاسنان بكل خشب  
واصله من الزيتون فانه منه سواك الانبياء كما فى التبايع او من خشب الخوخ  
او النوت او اصل الشوك كما فى الصلوة المسعودية وذكر فى المحيط ينبغي  
ان يكون من شجر مرمرى غلظ الختصر وطول الشبر وفيه دلالة على انه  
لا يجوز ان يكون اقصر من السبر كما صرح فى كتب الشافعى رحمه الله وقال  
الحاكم الترمذى لا يزداد على الشبر والا فالشيطان ركب عليه وفى الكلام  
اشارة الى استواء الرجل والمرأة فيه الا انهم قالوا ان العلك فى حقها  
قام مقامه فى حقه وان الابهام والمسحكة لا يقومان مقامه كما ذهب اليه  
الا امام ابو منصور لكنهم قالوا بالقيام عند الفقهاء كما فى القهستانى  
والمراد بالسواك امر السواك طولا على ظاهر عرض السن الايمن الاعلى  
ثم اسفل ثم الايسر كذلك ثم على وجهة اللسان بعد ما يجعل ابهام اليمنى

وختصره تحت السواك والباقي فوقه ولا يقبض القبضة عليه فانه يورث  
البواسير ولا يستاك بطرفى السواك ولا يمس فانه يورث العمى واذا استاك  
يغسل والا فالشيطان يستاك به ولا يوضع عرضا بل ينصب ولا يخطر الجنون  
وموضع سواكه صلى الله تعالى عليه وسلم من اذنه موضع القلم من اذن الكاتب  
واسوكة اصحابه خلف آذانهم كما قاله الحكيم الترمذى وكان بعضهم يضع  
فى طى عمامته ولم يختص بالوضوء كما قبل بل سنة على حدة على ما فى ظاهر  
الرواية كما فى صلوة المسعودى لكن فى المباح ان يستحب وهو الاصح  
كما فى الاختيار وفى حاشية الهداية انه يستحب فى جميع الاوقات ويتأكد  
استحبابه عند قصد التوضى فبسن او يستحب عند كل صلوة كما عند غيره  
ويؤيده ما فى الصحيحين انه قال صلى الله عليه وسلم لولان اشق على امتى  
لامرئهم بالسواك عند كل صلوة وقد صح من غير طريق للحاكم ركنان  
بالسواك افضل من سبعين ركعة بالسواك رواه الحميدى باسناد كل رحاله  
ثقة يستاك حالة المضمضة كما فى النهاية ذكره القهستانى ( والطيلسان )  
ما يجعل على العمامة والمستحب ارسال ذنب العمامة بين كتفيه الى وسط  
الظهر ( وقبل الى موضع الجلوس وقبل مقدار شبر ولا بأس بلبس القلائس  
وقد صح انه عليه السلام كان يلبسها كما فى البرازية وهكذا فى الوجيز  
( والمشي حافيا ) معطوف على ترك او على السواك والمراد ترك ذلك الذى  
كان يفعله تواضعا كبشر الحافى ( وركوب الحمار ) معطوف على السواك  
( ونحوها ) من السنن ( صيانة ) علة للترك ( لا لسنة الناس عن الغيبة )  
ترك له ( وفيه ترك السنة ) بترك تلك الاعمال ( وسوء الظن ) بالمسلمين بانهم  
يغتابون ( وعدم الندامة على ترك السنة بل استحسانه ) اى الترك ( وعدّها )  
اى السنة ( عيبا ونقصانا ) اذ خشى اغتيا بهم له بفعلها ( وهذه الاشياء )  
اى مجموعها او كل منها ( تكفى لجر العاقل ) عن ترك السنة او المستحب  
لخوف ذلك ( مع ان الاغلب ان تركه ) لخوف ما ذكر ( ناش من الرياء ) اذ لو لم  
ينظر لهم لم يبال باغتيا بهم له ( وقوله ) اى قول الشيطان انا مخلص  
وتركته رعاية لسلامتهم ( كذب ) غير مطابق للواقع ( ونفاق ) اى اظهار  
خلاف ما فى الباطن ( فتعوز بالله منها ) اى من هذه الاخلاق ( وقد  
يتردد ) اى الفعل ( بين الثلاثة الاخلاص والرياء والحياء ) بدل مفصل  
من مجمل ( كرجل يطلب منه صديقه قرضا ) اى ما لا ينتفع به حالا ويردله



بدله بعده (ولا يسخو) أي الصديق المطلوب منه القرض وهذه اللغة التي جاء به المصنف إحدى اللغات الثلاث فيه واسم الفاعل سخي وماضيه سخو كشرف والثانية سخا يسخو واسم فاعله ساخ والثالثة سخي يسخني كتب واسم فاعله سخي منقوص كذا في المصباح (بأقراضه) ما طلب منه (إلا أنه يستحي من رده) أي رد صديقه (ويعلم) أي المرسل إليه (أنه) أي الصديق (لوارسله) أي المطلوب منه (على لسان غيره لا يستحي منه) أي من الغير (ولا يقرض رياء) للناس (ولا يطلب الثواب) في التعرض (فله عند ذلك) الدوران بين الأحوال الثلاثة (أن يشافه) أي يتكلم مشافهة (بالرد الصريح) للسائل (فينسب) بالبناء للمفعول (إلى قلة الحياء) بالمشافهة بالرد الصريح (أو يتعلل بكذب) كما عندي (أو تعرض) كمن يجد ما تطلبه (فيأثم) في الكذب (أو يسيئ) في التعريض (إلا أن يوجد حاجة إلى التعريض فيباح) التعريض (أو يعطي) عطف على أن يشافه (لمجرد الحياء) من الناس (أو يهيجان) عطف على مجرد الحياء أي ابتعاث (خاطر الرياء) وبين خاطر الرياء بقوله (أنه يتبغى أن يعطي) ما طلب منه (حتى يثني) بالبناء للمفعول (عليك) بالكرم والسماحة (ويحمدك وينشر اسمك بالسخاء) بالمدح والجود والكرم (أو) حتى (لا يذمك) ذام (وينسبك إلى البخل) بالمنع من دفع ذلك (أو لهيجان بأعث الإخلاص) عطف على مجرد الحياء أو لهيجان وباعثه (أن الصدقة بوحدة والقرض) بالنصب عطف على الصدقة (بثمانية عشر) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصدقة بعشر أمثالها لقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والقرض بثمانية عشر أمثالها قالوا وإنما كان كذلك لأن الرجل قد يتصدق على فقير من غير أن سئل الفقير وقد يتصدق عليه وهو لا يحتاج إلى ذلك وأما القرض فإنه لا يطلبه الإنسان إلا عند الحاجة فلذلك فضل على الصدقة (وعن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه أنه قال رأيت في المنام كأن القيمة قامت فأنطلقت لرجل إلى باب الجنة فنظر الرجل فإذا على باب الجنة مكتوب القرض بثمانية عشر أمثالها والصدقة بعشر أمثالها كما في الروضة ونماه في كتابي جامع الأزهار (فقيه) أي في القرض (أجر عظيم) وثواب جسيم لا يكفه كنهه (وإدخال سرور على قلب صديق) ومن أبواب الجنة باب معد لمن أدخل

السرور على مسلم كما في المواهب (وقد يجمع هذه الثلاثة) في عمل واحد (أو اثنين) منها (وحكم التساوي) للإخلاص ومقابله أو مقابليه (والطرفين) أي حكم الرياء الغالب والمغلوب (قد بينا) في أحكام الرياء في البحث الخامس فالمغلوب ينقص أجرها ولا يبطلها والتساوي والغالب والمحض يبطلها لكن المبين حكم غلبة باعث الدنيا على باعث الآخرة وأما الرياء إذا قارن بالعمل يحبط ثوابه ولا يجتمع الإخلاص إلا إذا كان باعتبار تعدد الجهة ولا يعد ذلك إخلاصا معتداه فتأمل (ومن ذلك) أي المجمع فيه الثلاثة (ترك الذنوب الحالية) بالمهملة أو المجمة وعدم المعاودة لها (فأنه) أي الترك (قد) للتحقيق (يكون لله تعالى) تعظيما له واجلالا لشأنه (وعلامته تركها في الخلوة) أيضا استقفاء بعلم من يعامله بذلك (وقد يكون للحياء من الناس) أن يروه مقارنا لها (وقد يكون) أي تركها (لثلايقته) أي به غيره (لكونه قدوة) (فيعظم أئده) بالباشرة والسبب (أولئلا يصغر في عينه) أي عين الغير (فلا يقتدي به ولا يقبل) أي الغير والفعل مبنى ما لم يسم فاعله ونائب فاعله قوله (قوله) فيحرم عن ثواب الإصلاح (بين الناس) (وقد يكون) أي الترك (لثلايقته) بشر من الحكم (أولئلا يذمه الناس) بسببها (فيعضون) أي فهم يعضون ولو عطفه على المنصوب لحذف النون (به) أي يذمه لأنه إذا لم يتجاهر بالمفسية لا يجوز غيبته (وعلامته) أي علامة الأخير يعني الترك لعدم معصية الناس (أن يكره ذمهم) أي الناس (لغيره) أي غير نفسه (أيضا) كنفسه يعني أن يكره ذم الناس لغيره ممن يعمل مثل ذنبه فهي علامة تدل على ترك الذنب لأجل حذره عن ذم الناس صيانة لهم عن المعصية فإن شأن الإنسان وكال الإيمان أن يحب المرأ لنفسه ما يحب لآخيه ويكره لآخيه ما يكره لنفسه وهذا قليل جدا بل هو أعز من الكبريت الأحمر (قال الإمام الشافعي صاد الصديق وكاف الكمي معا \* لا يوجدان) فدع عن نفسك الطمعا (أولئلا يتأذى طبعه بدم الناس فإن فيه) أي تأذى طبعه بذلك منهم (الشعور بالنقصان) (اللاحق له منه) وتألم القلب بالذم ليس بحرام (لأنه أمر طبعي وما كان كذلك لا يدخل تحت التكليف) (وأما يحرم إذا دعه إلى ما لا يجوز) كان نجس أو ضرب حين علم ذممه فيكون حرمه تألم القلب باعتبار حرمة مؤذاه لأن مجرد تألم القلب ليس بحرام (بمع كمال



(الصدق) استواء العلية والسرية (في ان يزول عن رؤيته الخلق) فلا يلتفت لهم اصلا (فبستوى عنده دأمة ومادحة) منهم (لعله ان الضار والنافع هو الله تعالى) لا غير (وان العباد كلهم عاجزون) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الامة لو اجتمعوا على ان ينفعوك لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على ان يضروك لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك (وذلك) اي صاحب كمال الصدق (قليل جدا) مع كونه جليلا غاية (اولئلا يشغل قلبه الفارغ) من الهم (بذمهم فلا يتفرغ) لقلبه عند ذلك (لبعض العبادات) لاشتغال ذلك له (فان بعض الناس قد يفعل بعض الذنوب) مع قبحه (ولا يترك بعض الطاعات) الظاهرة (وان كان نفلا) لئلا يذم بتركها فيقلقه ذلك عن عمل البر (وقديكون) اي ترك المعصية (لئلا يظهر المعصية) عليه (فيضعف) بتشديد المهملات اي ينسب للضعف قد سقط رواياته وورد شهاداته (اخرج الشيخان المرموز لهما بقوله (خم) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال) قال (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل امتي معافي) بصية المفهوم المبالغة اي عني الله عنه اوسلم الله اوسلم منه (الا المجاهرين) اي المعلنين بالمعصية من جاهر بكذا بمعنى جهر به او يجاهر بعضهم بعضا بالتحدث بالمعاصي وفسر المجاهر في الحديث انه الذي يعمل العمل بالليل فسر ربه تعالى ثم يصبح فيقول يا فلان اتى عملنا البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله تعالى (او) يترك المعصية (لئلا يهتك ستر الله تعالى فيخاف ان يهتك ستره في القصة) لان هذه الدار كالعنوان لدار الآخرة فهذه كلها مقاصد اخروية عند سلا متها من المحبطات (اخرج مسلم المرموز له بقوله (م) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا) اي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ما ستر الله على عبد في الدنيا) اي الذنب الذي جناه (الاستر الله في الآخرة) فضلا منه ومنه فهذه الدار كالعنوان لدار القرار (وقديكون) اي الترك (لبري الناس) اي ليعلموا (انه ورع) بقبح فكسر اي ذو ورع هو ترك ما لا بأس به حذرا عما به بأس (خائف من الله تعالى) اي من تقية (وليس في نفس الامر كذلك) فهذا رياء محذور (اي محذور) وما قبله كله جائز (اي مطلوب) (وليس رياء) لانه لا نظير في شيء منه للخلق بل المعاملة فيه مع الحق (وحكم ممتاز) من الرياء مع غيره (معلوم بما سبق) اولا فاعني عن اعادته (وستر الذنوب

الماضية وعدم ذكرها) عطف تفسيرى يجرى (على هذه الوجوه) الثلاثة خبر لقوله وستر الذنوب (ومن المتردد بين الرياء والحياء ان يمشى رجل) مثلا (على الجملة فيرى واحدا من الكبراء) بضم ففتح جمع كبير (فيعود) في مشيه (الى الهدوء) بضم اوله وتشديد الواو (او يضحك) ذلك الرجل فرأه كبير (فيرجع الى الانقباض) وترك الضحك (والاغلب فيهما الرياء) نظرا لذلك الرائي وانما قال والاغلب (لان الحياء في الاكثر من القبايح والذنوب) اذ هو خلق يبعث على فعل الجميل وترك القبيح (وهو) اي الرجل (فيهما) اي حاله اللذين كان عليهما (محمود ولو من الناس وسيجيء ان شاء الله تعالى) بيان ذلك (واما الحياء من المندوبات والسنن والواجبات فذموم جدا) بل لبس من الحياء حقيقة (ويسمى عجزا) وهو ترك الطاعة لعدم التمكن منها وقد استعاذ منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وضعفا) عن القيام بالمطلوب (وخورا) بفتح اوليه والحاء معجمة عطف تفسير له (كن يستحي من الوعظ) لعظم الحاضرين عنده في الصورة فيتركه اجلا لا لهم اولكون الحاضرين اعلم منه فيستحي من الوعظ بحضورهم لقصور بيانه بالنسبة اليهم (و) من (الامر بالمعروف والنهي عن المنكر) لشرف المأمور او المنهي وعزته عليه (ومن الامامة والاذان ونحوها) من افعال الخير فلبس المؤدى لاجتناب عمل من اعمال البر بحياء وانما الحياء ما ينشأ عنه فعل الجميل وترك القبيح ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم الحياء خير كله وقال الحياء لا يأتى الا بخير كما في المواهب (فالقوى) من المؤمنين (يوثر) اي يقدم ويختار (الحياء من الله تعالى) بامثال امره واجتناب نهيه (على الحياء من الناس) فينهى عن المنكر من تكبد ولا يخاف في الامر والنهي او ما اي ملامة قال الله تعالى يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ولا شتما ولا ضربا بل ولا قتلا فان السلف كانوا ينكرون على الأئمة والامراء ولا يبالون اصلا كما في الشرعة (روى ان ابا غياث الزاهد كان يسكن المقابر بخاري قد دخل المدينة ليزور اخا في الله وكان غلمان الامير نصر بن احمد ومعهم المغنون والملاهي يخرجون من داره وكان يوم ضيافة الامير فلما رأهم الزاهد قال يا نفسي وقع الامر ان سكنت فانت شريك في رفع رأسه الى السماء واستعان بالله تعالى واخذ العصا فحمل عليها حلة واحدة فولوا منهزمين مدبرين الى دار السلطان وقصروا عليه



القصة فدعا وقال له اما علمت ان من يخرج على السلطان يتفدى في السجن فقال ابو غياث اما علمت ان من يخرج على الرجن يتعشى في النيران فقال له الامير من ولاك الحسبة اى خدمة الاحنساب قال الذى ولاك الامارة فقال الامير ولائى الخليفة قال ابو غياث ولائى الحسبة رب الخليفة فقال الامير وليك الحسبة بسم الله قال عزت نفسى عنها قال العجب فى امرك تحسب حين لم تؤمر وتمنع حيث تؤمر قال لا لك ان وليتى عزائى واذا ولائى ربي لم بعزائى احد فقال الامير سل حاجتك فقال حاجتى ان ترد على شبابى فقال الامير لبس ذلك الى قال سل حاجة اخرى قال حاجتى ان تكتب الى مالك خازن النار ان لا تعذبني قال لبس ذلك الى قال فانا مع الرب الذى هو مالك الخوايج كلها لا اسئل حاجة الا اجابني اليها فحلى الامير سبيله فذهب كذا في روضة العلماء ونصاب الاحنساب (والصوفية في الاحنساب شرط آخر وهو ان لا يرى نفسه في الاحنساب فان رآها فيه تركه) (حكى عن ابي بكر الشبلي رحمه الله ان سفينة مشحونة بخوابى من خمر حلت من مصر للخليفة فالتى نفسه فجعل يأخذ واحدا واحدا ويهرقها كلها والقوم سكوت من هيئته حتى بقى واحد فاخذها فلم يهرقها وتركها فأتى به الى الخليفة وهو المعتصم بالله فقال له لم فعلت هذا فقال ايد الله الخليفة لو علمت ان فى بطنك خيرا لشققته بهذه الحربة فقال المعتصم انا اعلم ما قصدك من هذا قصدك ان اقتلك حتى تصير شهيدا فلا افعل ما قصدت ثم قال له لم تركت الخاية الواحدة فقال حين كنت اهرقها لم اكن ارى نفسى فيها فلما لم يبق الا واحدة رأيت نفسى عندها فتركتها لم اهرقها بمراد نفسى كما فى نصاب الاحنساب (\*) المبحث السابع (\*) وهو آخر مباحث الرياء (فى علاج الرياء) ليتبرأ به منه من قام به (وذلك يتوقف على معرفة اسبابه) التى ينشأ عنها لان العلاج بازالة اسباب المرض وذا لا يمكن الا بمعرفة اسبابه كما فى الحاشية (وغوائله) اى مهلكاته ليحصل للنفس نفرة فتنبعث لازالته (ومعرفة اسباب ضده) لان الامراض تعالج بالاضداد وتحصيل الضد لا يمكن الا بمعرفة اسبابه كما فى الحاشية (وفوائده) لينشوق النفس الى تحصيله (واما اسباب الرياء فقد علم) بالبناء للمفعول (مما سبق) يعنى اسباب الرياء اربعة مرتبة فى الكثرة والقلة والقوة والضعف على ما ذكره المصنف فى الكتاب اقويها حب الجاه ثم الطمع ثم الفرار ثم الجهل كما فى الحاشية

لخواجه زاده الاول (انها حب الجاه والمزلة) اى علوها فى قلوب الناس (حتى يمدحونه ولا يذمونه) كمن يعدل اركان الصلوة حتى لا يذمه بتركها وحتى فيه ابتداء فلذا ابقى النون ولو كانت غائبة والفعل بعدها منصوب بان مضمره لحدى النون (امالذاته) اى ما ذكر كمن يقصد بعبادته ان يشتهر بالزهد والارشاد وكثرة المريدين والاحباء وكالذى يرى جماعة يتهمجدون او يصومون او يتصدقون فيوافقهم خيفة لان ينسب الى الكسل ويلحق بالعوام ولو خلى بنفسه لا يفعل شيئا منه على ما مر فى المبحث الثالث (اولئوسل به الى غيره) كمن يرائى بعبادته ويظهر اتقوى والورع والامتناع من اكل الشبهات ليعرف بالامانة فيولى القضاء او الاوقاف او مال الايتام او يودع الودائع فيأخذها ويحجدها وغيرها من الامثلة التى ذكرها المصنف فى المبحث الثالث (و) الثانى (الطمع لما فى ايدى الناس) من المال وغيره كمن يقرأ القرآن ويذكر الله ويسبحه ويكبره لاعطاء الناس له شيئا من الدراهم وغيره (و) الثالث (الفرار من الم الذم) كمن يصلى الصلوة عند الناس يتعديل اركانها خوفا من ذمهم (فان قيل قد سبق ان ترك الذنب لئلا يتألم بذهم الناس جائز ليس برياء فكيف التطبيق) قلنا الترك المذكور ليس بعبادة ولا دليلها فلا يكون من الرياء فى الدين وكلامنا فيه بخلاف فعل الطاعات فرارا عن الم الذم وترك الذنب ايها ما بانه ورع خائف فان ترك بهذه النية صار دليلا على العبادة فيتحقق الرياء فاما ان كان يخوف الله تعالى فعبادة وان كان لغيرهما فباح فالترك ثلثة معصية وطاعة ومباح فالمعين هو القصد من التارك بخلاف فعل الطاعة فانها معينة بتعين الله تعالى فجعلها لغير الله تعالى معصية ورياء على الاطلاق كما فى الحاشية للمصنف رحمه الله (و) الرابع من اسباب الرياء (الجهل) باظهار الاتصاف بفضيلة العلم كمن يصلى الضحى لاجل اقتداء الغير وحصول الثواب للاقتداء بلا فعلها فى بيته كما فى الحاشية (واما غوائله) اى مهلكاته الغوائل الدواهي كما فى المصباح فاستحقاق العذاب الاليم وابطال العمل ان كان محضا او مساويا او غالبا ونقص اجره ان كان مغلوبا كما مر فى المبحث الخامس (وقد اجمع على تحريم الرياء وورد فيه من الايات والاخبار ما لا يكاد ينضب وقد ذكر منها حديث ابي هريرة بطوله فى اول الباب وناهيك به فى هذا الباب (فقد قال الله تعالى) فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) والمرأى



مشارك بها غير ربه من الناس الذي احب نظره لهم الماذكر (اخرج ابو يعلى المرموز له بقوله (يعلى) عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عليه السلام قال من احسن الصلوة) جاء بها حسنة جامعة للسنن والمستحباب والاداب والواجبات (حيث) بالبناء على الضم في اشهر لغاتها العشر اى في مكان (يراه الناس واساءها) بضد ما ذكر (حين يخلو) عنهم (فتلك) منه (استهانة استهان بهاربه) اذا نزل دون منزلة العباد في المرأة والمرعاة فغده هينا حقيرا (اعلم ان استهانة ما يجب تعظيمه قولا او فعلا من الله تعالى والقرآن والملك والرسول ويخوّر ذلك امامم النية اولا فالاول كفر جليلة كانت الاستهانة او خفية والثاني ان كانت جليلة بحيث يدرك في بادى النظر ولا يحتاج الى التأمل فكفرا ايضا كاللقاء المصحف في القاذورات مثلا بلانية الاستهانة وان كانت خفية بان يحتاج الى التأمل فليس بكفر ولكنه امر عظيم والاستهانة في هذا الحديث من هذا القبيل كما في الحاشية لخواجه زاده (واخرج احمد المرموز له بقوله (حد) عن محمود بن لبيد بفتح اللام و كسر الموحدة وسكون التحتية) رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر) ان افعل التفضيل هنا من قبيل ما بيني للمفعول مثل اشهر واعذر فتدبر (قالوا وما الشرك الاصغر) المشتد علينا خوفك منه (يارسول الله قال عليه السلام الرياء) لغلبة داعية للانسان الا من عصمه الرحمن (يقول الله عز وجل اذا جرى الناس باعمالهم) اى بدلها او بسببها في يوم لا ريب فيه وفي الحديث جواز اطلاق بقول على الله ومنعه بعضهم وهو مردود كما قال النواوى في شرح مسلم (اذهبوا) حظاب المرائين (الى الذين كنتم تراؤن) اى تراؤنهم بعمل الطاعة على حذف العائد (في الدنيا) لطلب اقبالهم فخذوا منهم الجزاء (فانظروا هل تجدون عندهم جزاء) وهذا فيه اعلام بحبوط ثواب العمل الصالح بالرياء قال الله تعالى (من كان يريد العاجلة) يعنى من اراد بعمله الدنيا ولا يريد ثواب الآخرة (جعلناه فيها) يعنى اعطيناه في الدنيا مقدار ما نشاء من عرض الدنيا (لمن نريد) ان نهلك (ثم جعلناه جهنم) يعنى اوجبناله في الآخرة (يصلبها) يعنى ندخلها (مذموما) يعنى يذم نفسه ويذمه غيره (مذحورا) يعنى مطرودا مبعدا من رحمة الله تعالى (واخرج ابن ابى الدنيا المرموز له

بقوله (دنيا) عن جبلة) بفتح الجيم والموحدة (البحصى) بفتح التحتية وسكون المهملة الاولى وضم الثانية بعدها موحدة (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان المرائى) في الدنيا (ينادى) بالبناء للمفعول (يوم القيمة) بهذه الاوصاف الاربعة (يا فاجر) من الفجور من فجر بمعنى فسق لكون عمله فجورا (يا غادر) من الغدر بمعنى نقض العهد لكون عمله خديعة (يا كافر) بمعنى سا ترانعم لستر النعم والحق واظهار الباطل (يا خاسر) يعنى فاقد ثواب العمل حيث ضل سعيه في الحياة الدنيا (ضل) اى غاب (عملك) عنك لعدم حصول ثمرته (وحبط) اى بطل (اجرك) اى ثواب عملك اولا الرياء (اذ هب فخذ اجرک) على عملك (ممن كنت تعمل له) اى ملاحظته والافعله لله تعالى وكان النداء بما ذكر يوم القيمة لانه آخر جزاء الاعمال (عن عدى بن حاتم الطائى انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم القيمة يناس الى الجنة حتى اذا دنوا منها واستثموا روائحها ونظروا الى قصورها وانهارها والى ما اعد الله فيها لاهلها نودوا ان اصرفوهم عنها لانصبب لهم فيها قال فيرجمعون في حسرة ما رجع الاولون بمثلهما فيقولون يا ربنا لو ادخلنا النار قبل ان ترينا ما اريننا من ثوابك وما اعددت فيها الاوليا لك كان اهون علينا قال ذلك اردت بكم كنتم اذا خلوتتموني بارزتموني بالعظام واذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين تراؤن الناس بخلاف ما تعطون من قلوبكم هبتم الناس ولم نهابوني اجللتم الناس ولم تجلوني وتركتم للناس ولم تتركوني اردتم ان يمدحكم الناس بما اريتموني فدحوكم واعطوكم ثوابكم فاليوم ازيقكم اليهم العذاب مع ما حرمت عليكم الثواب ذكره الامام في روضته قال الله في القرآن في اول الفرقان (وقد منا الى ما عملوا من عمل) يعنى عمدنا الى ما عملوا من عمل لغیر وجه الله تعالى ويقال قصدنا الى ما عملوا من عمل ولم نجد فيها خيرا فابطلناها (جعلناه هباء منثورا) وهو الغبار الذي لا يستطيع جمعه ولا اخذه بيده وقال على رضي الله تعالى عنه الهباء المنثور الذي تراه في شعاع الشمس في الكوة كذا في تفسير ابى الليث قال القاضي صفة شبه به عملهم المحبط في حقارته وعدم نفعه وفي تفسير الكبير ابطلناه بحيث لا يمكن الانتفاع به كالهباء الذي لا يمكن القبض عليه انتهى كلامهما (واخرج البراز المرموز له بقوله (ز) عن الضحاک) بفتح المعجمة وتشديد المهملة



المسمى به من الصحابة خمسة فيما في التجريد للذهبي فكان على المصنف  
تميزه (رضي الله تعالى عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان الله تبارك اي تعظم وتزايد خيره ودام وثبت فضله (وتعالى) علوا  
معنويا (يقول) خبر ان هذا حديث قدسي وهو ما اخبر الله تعالى نبيه  
عليه السلام بالهام او بالنام فاخبره عليه السلام عن ذلك المعنى بعبارة  
نفسه فالقرآن مفضل عليه لان افظه منزل ايضا كما قال الله تعالى فاذا  
قرأناه فاتبع قرأه يعني اذا اتزلنا القرآن عليك وقرأه جبرائيل عليك  
فاحفظه وعلمه الناس ذكره ابن المالك (انا خير شريك) اي اغنى  
الشريك لاحاجة لي الى عمل يشرك فيه غيري وادع هذا العمل له ولاقبل  
من صاحبه ولا اجزئ جزاء يوم القيمة كما في حاشية خواجه زاده (وذكر  
ابن المالك في شرح المشارق يعني انا اكثر استغناء عن العمل الذي فيه شركة  
لغيري وافعل التفضل هنالزيادة المطلقة من غير ان يكون في المضاف اليه  
شيء مما يكون في المضاف كما في قوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا  
مع انه لاخيرية في مستقر اصحاب النار ويجوز ان يكون للزيادة على من  
اضيف اليه يعني انا اكثر الشركاء استغناء وذلك لانهم قد ثبت لهم الاستغناء  
في بعض الاوقات والاحتياج في بعضها والله تعالى مستغن عنه في جميع  
الازمان الى هذا كلامه (ان الشريك) اي في امر ما من عمله (شريكا)  
لخطه مع قصده اداء عبادتي (فهو وشريك) اي ايها الناس اخلصوا اعمالكم  
من النظر فيها لغير الله تعالى ليقبلها منكم (فان الله تبارك وتعالى لا يقبل)  
اي لا يرضى (من الاعمال) الصالحة (الاماخلص له) عن جميع الشوائب  
وجلة البداء وما بعدها محتملة لكونها من جملة المحكي عن الله تعالى فيكون  
في الكلام التفات واظهار محل الاضمار للتعظيم نحو قول الخليفة الخليفة  
يا امر بكذا يدل قوله انا امرك ولكون المحكي عنه تعالى انتهى عند ما قبلها  
فلا التفات ولا اظهار والاول اظهر (ولا تقولوا هذا لله وللرحم) فتشركون  
في الفعل بين العبودية لله تعالى وحق الرحم تقربا لخطئه (قيل ان عادة  
العرب اذا ارادوا ان يعطى شيئا لبعض اقربائه يقولون عند الاعطاء هذا  
الشيء لرضاء الله وللقرابة التي بيني وبينك فتنهى الشارع عن صحة ذلك  
(فانها) اي الطاعة كذلك (للرحم) فقط (وليس لله منها شيء) اذ لا يقبل  
الاما كان خالصا له (ولا تقولوا هذا لله ولو جوهكم) ايها المخاطبون

(فانها او جوهكم) اي المرائين بذلك (وليس لله فيها شيء) يعني  
لا ثواب فيها اصلا (والآيات) القرآنية (والاحاديث) النبوية  
(في ذم الرياء كثيرة جدا) تأكيد للكرة (لا حاجة) اي لا احتياج  
لنا (الى ذكرها فهنا) لانه يؤول الى التطويل (وفيما ذكرنا) من الآيات  
والاحاديث في ذلك (كفاية للمسلم العاقل) فالمتنبه ينتبه باقل من ذلك  
(بل العقل) وهو كما ذكرنا في اول الكتاب آية عزيرية يميز بها بين الحسن  
والقبح بالضرورة عند سلامة الآلات (يهتدي اليه) اي الى ذمه  
(بقليل التفات) اي تأمل وتفكر لان العقل قد يدرك قبح بعض الاشياء  
قبل ورود الشارع على مذهب الحنفية والرياء كذلك دون  
الاشعري والشافعية والرسالة مؤلفة على مذهب الحنفية كما في حاشية  
خواجه زاده وتماه في الاصول (اذ معنى الرياء جعل عبادة الله تعالى  
الموضوعة لتعظيمه والتقرب اليه) بادائها اجلالا وتعظيما وثاني  
مفعولي جعل قوله (وسيلة) اي طريقا (الى غيرهما) مما رآه من الامور  
الدينية (وفيه قلب الموضوع) لانه ترك التوجه للمعطي الحقيقي وتوجه  
لمن لا يملك شيئا (وعكس المشروع) من اداء العبادة له وحده  
(وتليس) اي مخادعة (باعلام الناس) انه يقصد بالعبادة تعظيم الله  
تعالى والقربة اليه) بما هو القصد اليه اصاله (مع انه ليس كذلك  
في نفس الامر) اي في الواقع انما قصده كما قال (بل يقصد بها التقرب  
اليهم) ليقبلوا عليه (والبحيب لهم) واستبدل البقر بالذن (فلو علموا نيتهم)  
التي اياها عيبد (لمقتوه) المقت اشد البغض عن امر قبيح (وهجروه)  
لانه انما احبوه لاعتقاد انه مطيع لله تعالى فاذا انكشف لهم عنيانه  
ابتعضوه (والله تعالى عالم به) اي يقصده اذ لا يخفى عليه شيء (فهو بالمقت)  
اي بالبغض الشديد (اولى) اي من الناس لما فيه من شبه الخداع لله تعالى  
(وفيه) اي في جعل عبادة الله تعالى وسيلة وفي قلب الموضوع الخ  
(استهانة بالله تعالى) الا انه لم يقصدها والا لكان ككفرا (والعباد)  
اي الاعتصام بكسر العين الاعتصام (بالله تعالى منها) لما تودى اليه  
مما ذكرنا (واقل ما في الرياء) من الوهن والهوان (صورة تليس) انه  
قاصد لمولاه وانه قاصد لغيره (وعبادة) بالرفع عطف على صورة



(لغير الله تعالى) مما صدق به ذلك (فهذا) أي الأقل (كاف في التحريم) له (فلذا حرم) أي الربا (كله) لاشتغال كل فرد منه على ما ذكر (وان تفاوت آحاده) ذكر المسند لجمع التكسير وهو جائز باعتبار أنه بمعنى الجمع وتأنيده أرجح اعتبارا بمعنى الجماعة (في غلظة) عن ابن الاعرابي بثلاث الفاء (الحريم) أي قوته (وخفته) بحسب قوة أسبابها (فغائلة الربا استحقاق العذاب الأليم) إضافة المصدر لمفعوله وحذف الفاعل اختصارا وذلك لما تقدم من مخادعته لله تعالى وتلبيسه على خلق الله تعالى (وابطال العمل) بإحباط ثوابه إن غلظ (أو نقص أجره) إن خف فلم يسر لأحباط الأجر رأسا (وأما سبب الإخلاص) الذي ينشأ الإخلاص منه عادة (فالإيمان) بأنه لا مستحق ولا جدير في الأرض ولا في السماء للعبادة إلا الله تعالى كما في الحاشية لحواجه زاده فن آمن بالله تعالى إخلاص عمله لله (ووجوبه) أي وجوب الإخلاص (وتوقف قبول كل عمل) من المكلف (عليه) قال الله تعالى \* وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله ورسوله الآية (وأما فوائده) أي نتائج الدينونة والآخروية (فقد قال الله تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله) أي لأجل عبادته (مخلصين له الدين) أي لا يشركون معه غيره فيها أصلا وقوله تعالى فاعبدوا الله مخلصا له الدين (إلا) أداة استفتاح (لله) أي لا غير (الدين الخالص) فهو المختص بالطاعة الخالصة (أخرج ابن حبان والحاكم في المستدرک الرموز لهما بقوله (حب حك) عن أنس رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال من فارق الدنيا بالموت (على الإخلاص لله تعالى وحده لا شريك له) حالان لآزمان من الجور واليهما لتوحيد الذات والثانية لتوحيد الصفات (واقام الصلوة) أي جاء بها جامعة لما يتوقف عليه صحتها (وآتى الزكوة) المفروضة أي مع الإخلاص لأن القيد في المعطوف عليه مستحب على المعطوف (فارقها) أي الدنيا (والله عنه) قدم اهتماما (راض) ورضوان من الله أكبر وفي الحديث عند مسلم يقول الله تعالى لأهل الجنة أحل عليكم رضواني فما أعطوا شيئا أحب إليهم من ذلك أو كما قال (وأخرج الحاكم في المستدرک الرموز له بقوله

(حك) عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أنه قال حين بعث بالنباء لما لم يسبق فاعله للعلم به وهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (إلى اليمن) الأقل المعروف سمي به لأنه على يمين الشمس عند طلوعها (وقيل على يمين الكعبة وهو ضعيف لأنه مسمى بذلك قبل بناء الكعبة كذا في المواهب نقلا عن المصباح (يا رسول الله أوصني قال عليه الصلوة والسلام اخلص دينك) من أنواع الشرك الجلي والخبى فلا تفاق ورياء (يكفيك العمل القليل) لأن المدار على تعظيم الله تعالى وهو مع الإخلاص وإن قل العمل والجملة مستأنفة كما في المواهب (قال الجنيد رجة الله تعالى عليه الإخلاص سر بين العبد وبين الله تعالى لا يعلم ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هو فيميله (وذكر أبو القاسم القشيري رجة الله تعالى عليه وغيره عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال سألت جبرائيل عن الإخلاص فقال سألت ربي عن الإخلاص ما هو قال سر من سرى استودعته قلب من أحييت من عباده كما في الشيخ زاده حاشية البضاوي (وأخرج البيهقي المرموز له بقوله (هق) عن ثوبان يفتح المثلثة وبالموحدة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (أنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول طوبى) على فعل مؤنث أطيب من الطيب أي الخصلة الحسنة الطيبة لهم فهو يحتمل الأخبار والدعاء فندبر كما مر (للمخلصين أولئك مضايح) أي التوار (الهدى) يستضاء بهم كالاستضاءة بالمصباح في الكلام تشبيهه ببلغ فتأمل (يتجلى) أي ينكشف (عنهم كل فتنة) دينية أو دنيوية (ظلماء) وذلك لصفاء سرائرهم ونور بصائرهم (وأخرج الطبراني المرموز له بقوله (طب) عن أبي الدرداء) بأسناد لا بأس به (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال الدنيا ملعونة ملعون ما فيها) أي يعبدون عن الحق تعالى مطرودة عن ساحة قدسه لا قيمة لها عند الله تعالى ومن أحب ما لعنه الله تعالى فقد تعرض للعنه وغضبه (قال الإمام الغزالي لعل ثلث القرآن نزل في دم الدنيا (الأماني) به وجه الله) فإنها تصير بذلك وصلة له لمرضاة مولاه وتقلب عن الحسنة إلى الرفعة (وأخرج البيهقي وأحمد المرموز لهما بقوله (هق حد) عن أبي ذر) الغفاري (رضي الله تعالى عنه



أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد (فلح) من الفلاح الفوز  
 والظفر بالغيصة (من اخلص قلبه للايمان) فلم يكن شعبة لغيره (وجعل  
 قلبه سليما) من الاضرار القلبية (ولم يمتد له من اي سائل من  
 الكذب) ونفسه مطمئنة (اي ساكنة دائمة مع الحق وقيل مطمئنة  
 لذكر الله تعالى) وخلقته (اي طيعته) مستقيمة (على دواعي الفطرة  
 وجعل اذنه مستقيمة) لا يات الله تعالى (وعينه ناطرة) في مصنوعات الله  
 تعالى على سبيل التفكير والاعتبار (فاما الاذن فقمع) في النهاية  
 والقمع بالقمع والكسر مع السكون ما يوضع في فم الوعاء ليصب فيه  
 الدهن ويحوى له مناسبة تامة بالاذن (والعين مقرة) المقرة بفتح الميم  
 والقاف الخوض الصغير وله مشابة شديدة بالعين (يعلم يوعى القلب)  
 اي يحفظه الباء بمعنى اللام متعلق بها فتأمل (وقد افلح) اي صار  
 ذا فلاح (من جعل قلبه واعيا) لامر مولاه رأيت في مختصر الاحياء  
 للشيخ شرف الدين ابن يوسف شارح التبيين في باب الاخلاص ان من  
 اخلص لله العمل وان لم ينو ظهرت آثار برصته عليه وعلى عقبه الى  
 يوم القيمة كما قيل انه لما اهبط آدم عليه السلام الى الارض جاءته وحوش  
 الفلاة عليه وتزرووه وكان عليه السلام يدعوا لكل جنس بما يليق به  
 فجاءته طائفة من الطيباء فدعا لهم ومسح على ظهورهم فظهر منهم  
 نوافج المسك فلما رأى يواقبها من ذلك غزل ان آخر قالوا من اين هذا لكن  
 فقلنا زينا صن الله آدم عليه الصلوة والسلام فدعى لنا ومسح على ظهورنا  
 فغضوا البواقى اليه فدعا لهم ومسح على ظهورهم فلم يظهر من ذلك  
 شيء قالوا لهم نحن فعلنا كما فعلتم فلم تر شيئا مما حصل لكم فقالوا اتم  
 كان عملكم لتألوا كما نال اخوانكم واولئك كان عملهم لله تعالى  
 فظهر ذلك من نسلهم وعقبهم الى يوم القيمة ذكره في حبة الحيوان  
 (فسائدة الاخلاص) اربعة (رضاء الله تعالى) وهو المراد (وقبول  
 العمل) بالاثابة عليه (والنجاة) من النار (والفلاح) اي الفوز بالغنى  
 (يوم القيمة) تنازعه المصادر قبله (واذا تمهد هذا) المذكور  
 (فعلاج الرياء على ضربين قطع غروقه واستيصال اصوله) فيذهب  
 هو لتعبية الفرع للاصل وجودا وعدما (وذلك بازالة اسبابه) السابقة

(وتحصيل عبده) وهو الاخلاص والاولى ضدّها كما في المواهب (واصل)  
 اي مبي (اسبابه) التي تدور عليه (حب الدنيا) فانها رأس كل خطيئة  
 (واللذة) بفتح اللام وتشديد المعجمة اسم مصدر لذ من باب تعب لذا  
 ولذا ذلة بفتح اللام صار شهيا (العاجلة) وهي لذة الدنيا (وترجيحها)  
 اي لذة الدنيا (على الآخرة) لتأخرها (وهذا) منه (غاية الحماسة)  
 بفتح اوله مصدر حق ككعب فهو حق وكشرف فهو احق والحق  
 فساد في العقل قاله الازهرى (ونهاية) هو كالغاية وزنا ومعنى (البلاية)  
 هي ضد الدكاء (فان الدنيا كدرة) لاقران لذاتها بالانكاد  
 (سبعة احوال) كالك في الدنيا ولم تكن وليس في لذاتها ونعمها صفاء  
 بل مشوبة بالواع المحن والسلايا كما في الحاشية لخواجه زاده (والآخرة  
 صافية) من الكدورات (باقية) لا انقضاء لها ابدا بحكمة الله تعالى  
 (والخاق) كلهم عاجزون لا يقدر على شيء جللا ودفعها فكيف  
 رأي عملا الى الذين حالهم هكذا كما في الحاشية لخواجه زاده (ولا يملكون)  
 لهم ولا غيرهم (ضرا ولا نفعا) قل ان الامر كله لله فالعبادة لتلك الجزة  
 ومحبة تلك الغاية الكدرة ناشئة عن الحماسة والبلاية كما قال عليه السلام  
 العقل نور يميز بين الحق والباطل كذا في الحاشية للمصنف (فعليك)  
 اي قارن (ايها العاقل) عقلا نافعا دافعا (ان تقنع) من القناعة  
 الاكتفاء (بعم الله تعالى عبادتك) له (ولا تطلب علم غيره) بها  
 مع علمه لما علمت ان لا تنفع عند هم (البس الله بكاف عبده) في كل امر وهذا  
 منه وما احسن هذا الاقتباس (و) عليك (ان تذكر وتكرر على قلبك  
 غوائل الرياء وفوائد الاخلاص المذكورتين) قريبا (والعلاج العملي)  
 الذي ينقطع به الرياء فيما يعمل من العبادة (اخفاء العمل) عن العباد  
 فلا يتصور من آثم به (واعلاق الباب) زيادة في ذلك (الامازم اظهارة)  
 من الفرائض وهذا منتهى العلاج القاطع والدواء الحاسم (والضرب  
 الثاني دفع ما يخطر من الرياء) في قلب العابد (في الحال) بما يخرج منه  
 مما تقدم (ورفع ما يعرض) اي يحصل عارضا (منه في أثناء العبادة)  
 من غير قصد في البدأ (فعليك في اول كل عبادة) تشرع فيها



(ان تنفس قلبك) بالاعتبار وانواع الاختبار (وتخرج عنه خواطر الرياء)  
 المحبطة لثواب العمل (و يقرره على الاخلاص) قصدا لله تعالى وحده  
 بالعمل (وتعزم) اي نصم (عليه الى ان تتم العبادات) وعروضه بعد  
 تمامها لا يضر كما تقدم وفي المطالع او اراد ان يقرأ القرآن او يصلي  
 ويخاف ان يدخل عليه الرياء لا يترك القراءة والصلوة وكذا  
 في سائر الفرائض انتهى كلامه وذكر في شرح المنية رجل شرع  
 في الصلوة بالاخلاص ثم خلطه الرياء فالغيرة للسابق انتهى كلامه  
 (لكن الشيطان) لشدة عداوته لك (لا يتركك) كذلك (بل يعارضك  
 بخطرات الرياء) لتدخل فيه فيبطل عليك عمالك (وهي) اي خطراته  
 (ثلاثة مرتبة) كل على ما قبله منها (العلم باطلاع الخلق) على العمل  
 (او رجاءه) اي رجاء الاطلاع ان لم يحصل علمهم و هذان المرتبة  
 الاولى (ثم) المرتبة الثانية (الرغبة) اي شدة الميل (في حدهم) له  
 (وحصول المنزلة عندهم) اذ لك (ثم) المرتبة الثالثة (قبول النفس له)  
 اي لحصول المنزلة (والكون) اي الميل القوي (اليه) اي القبول  
 (وعقد الضمير) عند العمل للطاعة (على تحقيقه) اي تحقيق القبول  
 (فعليك) ايها السالك (رد كل منها) اي من هذه المراتب (اما الاول)  
 اي العلم باطلاع الخلق او رجاءه (فبان قال) المحقق المخلص (مالك)  
 ايها النفس (ولخلق) فتتظار الامر لعلمهم او ظنهم (علموا او لم يعلموا)  
 فهما في الحالتين سواء او لم تعلم (ان الله تعالى عالم بحالك) وهو الواحد  
 الفاعل المختار المالك (فاي فائدة في علم غيره) مع علمه ولا نفع عنده  
 اصلا (واما الثاني) وهي الرغبة في الحمد وحصول المنزلة (فيذكر  
 آفات الرياء) السالفة (وتعرضه لما لله تعالى) اي لبعضه الشديد له  
 (فيشر) اي يبعث ذلك التذكر (كراهية) بوزن طواعية اي كراهية  
 للرياء (في مقابلة الرغبة) لما ذكر التي هي من اسبابه (تدعو) اي تلك  
 الكراهية (الى الالباء) اي اشد الامتناع (في مقابلة القبول) لذلك منه  
 (والنفس لا محالة) اي لا بد (تطوع اقوى المتقابلين) الكراهية  
 والرغبة فاذا عرفت النفس قوة داعي الترك قدمته على داعي الفعل

كما في الحاشية والمواهب (فلابد في رد خواطر الرياء) للاسباب السابقة  
 (من ثلاثة امور المعرفة) بالنافع والضرر (والكراهية) بتخفيف الباء  
 كما مر مصدر كالفلاية لداعي الوقت (والالباء) اي الامتناع الشديد  
 مما يبعد من رضاه تعالى بالاختبار عن قبول ما خطر والعمل بمقتضاه  
 ثم فصل الامور الثلاثة بقوله (وقد بشرع العبد) اي المكلف (في العبادات)  
 على عزم الاخلاص (وقطع النظر عما سوى الله تعالى) (ثم رد) بفتح  
 وكسر من الورد وحذف الواو على قاعدة الباب من حذفها بين حرف  
 مضارعة مقنوع وحرف مكسور (خاطر الرياء فيقبله) العبد (بغته)  
 حال من الفاعل او المفعول (ولا يحضره) اي العبد (واحد من وجوه الرد)  
 الثلاثة المعرفة والكراهية والالباء (بسبب امتلاء القلب بحج الحمد) وفي  
 نسخة المدح وهذا من اسبابه (و) امتلائه (بخوف الذم) وهو منها  
 (و) كذا (امتلاء الحرس عليه) اي غلبة الاشتغال والاهتمام  
 عليه (فيغرب) يضم الراء اي يغيب ويخرج (عن القلب آفات الرياء)  
 لغلبة اسبابه عليه (فيلساها) اي الافات (فلم يظهر الكراهية) لغلبة  
 سببها عنه بغلبة سبب مقابلهما عليه وانما يظهر الكراهية عنه عند  
 الخطور (لانها ثمرة المعرفة) بغائلات الرياء من الغضب والمقت  
 (وقد يتذكر) بعد ان وقع في ذلك (فيعلم ان الذي خطر له) وداخله  
 بعد الشروع على الاخلاص (خاطر الرياء وانه) اي خاطره (يعرضه)  
 يضم التحنة وفتح المهمللة وتشديد الراء المكسورة يصيره معرضا  
 (لخط الله) تعالى (وعضبه ولكن) مع علمه ذلك (لا تحصل  
 الكراهية) له (لشدة شهوته) حتى انسته تلك الآفات وخبك الشيء  
 يعمي ويضم وعين الرضى عن كل عيب كالميلة (فيغلب هواه) الذي  
 ضل به عن هداه (عقله) الذي لو سار معه اهتدى ولكن ومن يضل الله  
 فإله من هاد (ولا يقدر على ترك لذة الحال) لغلبة داعيها فحالت بينه  
 وبين ما ظهر له من قبح ما يلبسه (فبستلذ بالشهوة) حالا (فيسوف  
 بالتوبة) اي وسأ توب من بعد ذلك (او ينشأ عن الفكر في ذلك)  
 الكاشف لعوار الرياء (لشدة الشهوة) له في الحمد من الناس (فكم)  
 للتكثير (من عالم يحضره كلام) في اي شيء كان (لا بد عو) الرابط



يحتدوف بين الصفة وموضوعها أي لا يدعوه (إلى قوله) لذلك  
وفي نسخة بالتكثير أي إلى قول (الآراء) للعالم (وهو يعلم ذلك)  
أي أن داعيه له الرياء (ولكنه) مع علمه بذلك لا يتكف عنه بل (يستمر)  
عليه لغلبة الهوى (ولا يكرهه) للذة العاجلة (فتكون الحجة عليه)  
من قبل الله تعالى (أكد) أي أقوى في الإلزام (إذ قبل داعي الرياء)  
مما تقدم بيانه مع علمه به وبفائلته وكان حقه التكفاف عند علمه بأحد  
هذين فكيف بعلمه بهما معا (وقد يحضر) أي العبد المخلص الطلبي  
عليه الرياء (المعرفة) لحاظ الرياء (والكراهية معا) أي جميعا (ولكن)  
مع ذلك (لا يحصل الآباء) بكثرة الهمة الامتناع عن داعي الرياء  
(بل يقبل داعي الرياء) وفي نسخة دواعي الرياء (ويعمل به) ليل النفس  
إليه (لكون الكراهية) له (ضعفة بالنسبة إلى قوة الشهوة) في الميل  
لداعي الرياء (والرغبة) في ذلك (وهذا) أي الذي قام به كراهية داعي  
الرياء إلا أنه لم ينته له أيضا (لا يتفجع بكراهيته إذ الغرض) أي المطلوب  
(منها صرفه) ومنعه (عن الفعل) أي فعل العبد من الرياء ولم يحصل  
فكانها لم تحصل (فإذا) أي فإذا عرفت عدم نفع المعرفة لحاظ الرياء  
فقط أو مع الكراهية بدون الآباء (لأفائدة الأفي اجتماع الثلاثة فإذا اجتمعت  
بينه الثلاثة) المعرفة والكراهية والآباء (فقد برى) أي تنزه (من الرياء)  
لتنزله عنه وخروجه منه (ومجرد) بالرفع مبتدأ خبره قوله الآتي  
لا يضر (خطور الرياء) بالقلب (وميل الطبع) للنفساني (إليه وحيه له)  
هو وما بعده يجوز فيها الرفع والجزم عطفًا على المضاف أو المضاف إليه  
(ومنازعته) أي الرياء (إياه) أي العابد (لا يضر إذا لم يكن منه قبول)  
نفساني (وركون) أي ميل قوى بالاختيار بالطبع (أذلبس في وسع العبد)  
وطاقته (منع الشيطان عن ترغائه) بالراء المعجمة أي وساوسه (ولا فح)  
أي قطع (الطبع) النقي عن الميل لشهواته (حتى لا يميل إلى الشهوات)  
لأن ما في الطبع لا يتغير (ولا يزع) أي لا يميل (إليها وإنما غايته) أي أقصى  
قدرة العبد (أن يقابل شهواته) وفي نسخة شهوته بالأفراد والمأل واحد  
لأن كلا من المفرد المضاف والجمع كذلك للعموم (بكرهية) منه  
فتقدم داعيها على داعي الشهوة (وآباء) ولو بمزاولة (وعدم اجابة)

لداعي الطبع (استفادها) جملة مستأنفه لبيان مأخذ الغاية أي عرفها  
(من علم الدين) وهو الشرح المحمدي (فإذا فعل ذلك) أي المذكور  
من الكره والآباء (فهو الغاية في أداء) فعل (ما كلف) بالبناء للمفعول  
(به) لأن الله تعالى لا يكلف المؤمن بما لا طاقة له به وما جاوز ذلك منه  
فلا تكليف به (ثم إذا فرغ) العامل من العمل مع الاخلاص (فعليه)  
وجوبا (أن لا يتحدث به ولا يظهره) لأحد في وقت من الاوقات  
(إلا إذا أمن من الرياء وقصد اقتداء الغيرة في مظنته) أي في محل الاقتداء  
وهو المقتدي به (ويكون) مع ذلك (وجلا من عمله) والوجل الخوف  
فقوله (خائفا) تأكيده أن به لمناسبة (أن يدخله من الرياء الخفي)  
الذي يخفى سببه (مالم يقف عليه) أي لم يظهره لعدم ظهور سببه الجملة  
فأعمل يدخله وقوله من الرياء الخفي بيان لما في ما لم يقف وقوله ويكون  
ويجلا عطف على أن لا يتحدث (فيكون) في نفس الامر (مردودا بمقوتنا)  
أي ميقوضا أشد بغض (لله تعالى ويكون هذا الخوف) من الرياء  
في دوام عمله (الذي بدأ فيه على الاخلاص) (وبعده لا في ابتداء العمل  
بل ينبغي) أي يجب (أن يكون متيقنا في الابتداء) في العمل (أنه مخلص)  
فاصد بعمله وجه الله تعالى كما قال (ما يريد بعمله الأوجه الله) وفي نسخة  
استقاط المضاف والمراد واحد (حتى توجد) بالفوقية مبنى للمفعول وبالتحية  
مبنى للفاعل أي العبد (النية) التي هي شرعا قصد الشيء مقترنا بفعله  
(إذ هي العزم المصمم الباعث) على الفعل (فلا يجمع مع الشك والاحتمال)  
لا اعتبار التصميم في مفهومها (فإذا) عبر به دون أن يسماء إلى أنه ينبغي  
أن يكون الاخلاص محققا من العبد إذ هو شأن الايمان (شرع) العبد  
في العمل (على اليقين) بالأخلاص (ومضت لحظة) أي أقصر  
زمن (يمكن فيها العقلة والتسبان) والعقلة غيبة الشيء عن يال  
الإنسان وعدم تذكره له وقد يستعمل قبح تركه إهمالا واعتراضا  
قال الله تعالى وهم في عقلة معرضون والتسبان مشترك بين ترك الشيء  
عن ذهول وغفلة خلاف التذكر وتركه عن نسيان ولا تنسوا  
الفضل بينكم أي لا تقصدوا لتركه وإهماله (جاء الخوف من شائبة)



خفية) الشبهة الدنس والقدر كما في المصباح قاشية (من رياء  
 او عجب) لخطور ما قد يحدثان جند (واما اولوية غلبة الخوف  
 على الرجاء او العكس) اي غلبة الرجاء على الخوف (فقد اختلف  
 اقوال المشايخ) ابي عليهما المدار (فيها قال بعضهم) منهم  
 الامام الغزالي (ينبغي ان يغلب الرجاء لانه) اي العبد (استيقن)  
 اي يتيقن (انه دخل) في العمل (باخلاص) لدخوله فيه كذلك  
 (وشك في زواله) بطرور رياء او عجب والا صل عدمه واذا كان  
 كذلك (فن قواعد الشرع ان اليقين لا يزول بالشك) وقد ورد  
 في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي بي قال الشارح الظن هنا  
 بمعنى اليقين كما في قوله تعالى \* الذين يظنون انهم ملائكة ربهم \*  
 فسرهم المفسرون يوقنون يعني ان اعتقد عبدي اني محب الدعوات  
 فاجبت له وان اعتقد اني غفور فغفرت له يؤيده ما جاء في الحديث  
 ان رجلين كانا منسايين في العباداة اذا دخلا الجنة رفع احدهما  
 في الدرجات العلى فيقول صاحبه يارب لم رفعته علي ولم يكن هو  
 في الدنيا اكثر عبادة مني فيقول الله تعالى انه كان سألني الدرجات  
 العلى وانت كنت تسألني النجاة من النار فاعطيت كل عبيد سؤاله  
 ولذلك قال النبي عليه السلام اسئلوا الله الدرجات العلى فانما تسألون  
 كراما وقال القاضي في لفظ ظن اشارة الى ان رجاء المغفرة ينبغي  
 ان يكون عند الاستغفار لانه اذا كان مع المعاصي يكون موها ما  
 لا مظنوننا وقيل المراد به الحب على حسن الظن بالله ويغلب الرجاء  
 على العفو كقوله عليه السلام لا يموت احدكم الا وهو يحسن الظن  
 بالله وانا مع عبدي اذا ذكرني اراد به المعية بالرحمة والتوفيق وقيل  
 اراد به المعية بالعلم يعني انا عالم به لا يخفى علي شيء من قوله ذكره ابن الملك  
 في شرح المشارق (فذلك) اي عدم النظر لاحتمال زوال  
 الاخلاص (تعظم لذته) اي التذاته (في المناجات) لمولاه ليقاء  
 صفاء الاخلاص (والطاعات) ويحكي انه وقعت الاكلة في يد عمر بن  
 ابي ندر رضي الله تعالى عنه وكان جليلا في الزهد والعبادة فقالت له

الاطباء لا بد لك من قطع هذه اليد ولا تقدر الا ان تشدك بالحبال قال  
 لا تشدوني ولكني اذا شرعت في الصلوة فاقطعوها فاني لا اشعر به  
 من اجل الله تعالى في قلبي فلما دخل في الصلوة قطعت يده فلم يشعر به  
 ذكره في ضياء المعنوي وهكذا روى عن علي رضي الله تعالى عنه  
 فتدبر (وخوفه لاجل ذلك الشك جدير) اي حقيق وحرى (بان يكفر  
 خاطر الرياء) ان عرض له (ان كان) اي الخاطر (قد سبق عنه) اي  
 عن الخوف منه (وهو) اي العبد (غافل عنه) لحفاء سببه اول اشتغاله  
 عنه باهم منه (و المنقول عن اكثر المشايخ غلبة الخوف) على  
 الرجاء لان شان الانسان النقصان قال عليه السلام من لم يخف  
 عاقبة امره وخاتمته انه كيف يكون حاله يخاف على قوت دينه  
 فعوذ بالله (روى انه عليه السلام كان اذا دخل في الصلوة يسمع بصدرة  
 ازيز كازير المرحل من خوف الله تعالى كما في الاحياء والسنوسي) وروى  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجبرائيل بكيا خوفا من الله  
 تعالى فاوحى الله اليهما لم تبيكان وقد امتكيا فقالا ومن يأمن من مكر  
 يارب العزة قال الله في سورة الاعراف فلا يأمن مكر الله الا القوم  
 الخاسرون قال القاضي ومكر الله استعارة لا استدراج العبد واخذ  
 من حيث لا يحتسب انتهى (وقيل لما ظهر على ابليس ما ظهر طفق  
 جبرائيل وميكائيل يبكيان فاوحى الله اليهما مالكما تبيكان فقالا يارب  
 مانا من من مكرك فقال الله تعالى هكذا كوننا لانما مكرى كما في الاحياء  
 وكان في وجه عمر رضي الله تعالى عنه خطان اسودان من الدموع  
 ذكره في الاحياء (حتى نقل) بالبناء للمفعول (عن رابعة) العدوية  
 (حين قيل لها يم) اي باي عمل (ترنجين) انواع الفبض والفضل  
 (انها قالت يا يسي) اي بانقطاع طمعي (من جل علي) بضم الجيم  
 وتشديد اللام اي يعظم علي وذلك لخوف لحقوقي رياء او نحوه له بعد  
 شروعهما فيه علي غاية الكمال كما في شرح الغلان (وحكي ان  
 رابعة العدوية واصلت سبعة ايام ولياليها بالصوم والصلوة لم تأكل  
 ولم تنم وكانت متوكلة على الله تعالى فلما تمت الليلة السابعة



ولم يبق لها طاقة جاء واحد بقصعة من مرق فقامت رابعة واشتعلت  
بأسراج السراج فجاءت هرة فقلبت القصعة وضاعت المرقعة فقامت  
الى كوز لتفطر صنوفها بالماء اطفأ الریح سراجها فارادت ان تشرب  
من الكوز سقط من يدها فانكسر فقالت آه بحيث كاد ان يحترق  
بينها بحرارة قلبها وقالت يارب هكذا تصنع بمن يحبك فهتف  
ها تف يارب ابعث ان محبتي ومحبة نعمتي لا تجتمعان في قلب اصلا فانك  
لما رأيت القصعة تركت رغبتني واظهرت رغبتي فاظهرت غيبي  
فكبتها لتكون رغبتي لي لا لغيري فاذا طليت راحة عن امثال هذا  
فاجعل من ادك تابعاً لمرادى لتصير مستريحاً عن مخالفتي قالت رابعة  
بعد ما سمعت هذا الخطاب قطعت قلبي عن الدنيا ولذاتها  
وآمالها حالاً الا ان صليت ثلاثين سنة كل صلوة صليتها ظننت  
انها آخر صلوة اصليها واموت بعدها ولا حيث من طاعني  
ما اطلع عليه احد غير الله تعالى واعرضت عن الخلق بحيث كلما  
طلع الصبح اخاف ان يحى واحد يجعلني مشغولاً عن ربي فان من شغل  
شغلا عن الله اذركه المقت في الوقت كما في مشكاة الانوار ( وكان  
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اذا سمع آية من القرآن خرم مغبها  
عليه ويكون من يضاً ويحيى له الصحابة للعبادة وكان على وجهه  
خطبان من كثرة الدموع ويقول الا آه ليت امي لم تلدني فيوما كان  
يمشي راكباً اذا سمع قارياً يقرأ ان عذاب ربك لواقع سقط عن دابته  
مغشياً عليه فحملوه الى بيته لم يخرج من بيته شهراً كما في المشكاة وامثال  
ذلك اكثر من ان يحصى ثم قال المصنف ( والذي عندي اختلاف  
ذلك باختلاف الاشخاص ) الشخص سواد الانسان تراه من بعد  
ثم استعمل في ذاته كما في المصباح ( قال الخطابي ولا يسمى شخصاً  
الا جسم مؤلف له شخص وارتماع كما في المواهب ( والاحوال )  
القائمة بالاشخاص ( فان المبتدي في السلوك ( ومن فيه بقية من آثار  
الحجب ) اي الغرض بالنفس وعملها ( والامن ) من مكر الله ( والنزور )  
عما هو مستند رج فيه ( والبطالة ) عن العمل الصالح ( ينبغي لهما ) اي

لكل من الضعفين ( غلبة الخوف ) لتزجر عن الخصال ( ولغيرهما )  
من اولى اليقين الذي رقي لمرتبة التمكين ( غلبة الرجاء ) على الخوف  
( او المساواة ) اي يشهما تريد في ذلك ( والعلم عند الله تعالى ) والمشهور  
عندهم ينبغي في حال الصحة استواء الامر بين الحديث لو وزن خوف  
المؤمن ورجاء لا اعتدلا وهذا في السالم من غلبة داء الامن او القنوط اما  
الاول فيتبين له الرجوع للخوف واما الثاني ينبغي الاكثار مما يبعث  
على الرجاء اما المريض فيغلب الرجاء مطلقاً الحديث لايمون احدكم الا  
وهو يحسن الظن بالله تعالى وما احسن قول بعضهم اذا كان الحساب  
لذي كرم فما استوفى كريم قط حقه كما في المواهب ( وقال في كتاب  
مناهج الاخلاق الافضل عند طائفة ان يساوى الخوف والرجاء في الصحة  
وعند الآخرين ان يغلبه الخوف واما في المرض فرجحان الرجاء افضل  
انتهى كلامه ( وقال القشيري في الرسالة قال سليمان ينبغي ان يكون  
الغالب على القلب الخوف فانه اذا غلب الرجاء على القلب فسد القلب  
وقال الواسطي الخوف والرجاء زمانان على النفوس لئلا يخرج الى رعوناتهما  
انتهى كلامه ( وفي حدايق الحقايق اعلم ان الرجاء لا يتحقق الا مع  
الخوف كما ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء فهما متلازمان لان الرجاء  
بلاخوف امن في الحقيقة والخوف بلا رجاء قنوط في الحقيقة ولهذا  
قال بعض اهل الحقيقة الخوف والرجاء كزوجي المقرض لا يفيد احدهما  
الا مع وجود الآخر ( وقال اكثرهم هما كجنح الطائر متى اعتدلا وتساويا  
طار طيرا تاماً ومتى زاد احدهما على الاخر اختل طيرانه ونقص ومتى  
ذهب بالكلية سقط وصار كاليت والمديوح انتهى كلامه ( والذي  
ظهر لي بلطف ربي ان يكون الرجاء اولى وافضل بالنسبة الى العبد  
مطلقاً لما روي في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي بي ( وقد قيل ان  
ارجى الآية في القرآن \* قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو  
الغفور الرحيم \* ) الثاني عشر من آفات القلب ( \* اي مهلكاته  
( الكبر ) يكسر فتكون ( وفيه خمسة مباحث ) البحث الاول في تفسير  
الكبر وحكمه البحث الثاني في اقسام الكبر والتكبر البحث الثالث



في اسبابهما المبحث الرابع في علامات الكبر المبحث الخامس في ضده  
 اى التواضع (المبحث الاول في تفسير الكبر) قدمه لان الحكم على  
 الشئ فرع تصوره (و) تفسير (ضده) زيادة في التمييز فيضدها  
 تميز الاشياء (ومناسبتها) اى الكبر وضده مناسبت الكبر انسان التكبر  
 والاستكبار ومناسبت ضده ثلثة التواضع والخلق والتذلل كما في الحاشية  
 (وحكمها) اى هذه الثلثة بحسب الشرع (الكبر) مبتدأ خبره  
 قوله (هو الاسترواح) اى طلب الراحة (والركون) اى الميسل  
 والدعة (الى رؤية النفس فوق) نفس (التكبر عليه فلا بد له) اى  
 للتكبر (منه) اى من التكبر عليه حتى يوجد (بخلاف المحب) يعنى يوجد  
 المحب بدون المتعجب عليه وبه وهو اعم من الكبر فانه فرح الانسان  
 بنفسه وعمله من غير نظر للغير وهذا احد طرق الكبر في الحديث الكبر  
 بطر الحق وعظم الناس فسكت المصنف عن الاول من نوعى التكبر  
 وعرف الثاني فقط (والكبر حرام) من الكبار لصحة الوعيد  
 فيه عند الشيخين وغيرهما (ورذيلة) من الرذالة بمعنى الرذالة  
 (عظيمة من العباد وضده الضعة) بكسر الصاد وفتحها اسم  
 مصدر وضع فهو وضع اى ساقط لا قدر له (وهى الركون الى  
 رؤية النفس دون غيره) ذكر الضمير مع عودة للنفس باعتبار الشخص  
 وبينهما مرتبة وهى ان لا يرى نفسه فوق احد ولا دونه بل يرى  
 المساواة كما في الحاشية (وهى) اى الضعة (فضيلة عظيمة من المخلوق)  
 لانها وضعهم اللازم لهم وغاير بين اللفظين تفننا في التعبير والا فالمراد  
 من المخلوق العباد اذ لا تتكبر في باقى الحيوان كما في شرح العلان  
 (واظهار الكبر) مبتدأ (موجودا) حال من المضاف اليه لما ان المضاف  
 عامل فيه قبلها فهو كقوله تعالى اليه مرجعكم جميعا (او معدوما حقا)  
 بان كان ما نظر لتفضله على غيره مطابقا للواقع (او باطلا) بان لم يكن  
 كذلك (بقول) نحو انا افضل من فلان (او فعل) لتقدمه عليه  
 (تكبر) خبر المبتدأ اى كل واحد من ذلك مسمى التكبر (والاستكبار)  
 اى طلب التكبر (بمختص) اطلاقه (بالباطل) فلا يقال في الحق

(اعلم ان النسبة بين الكبر والتكبر عموم وخصوص من وجه واما بين  
 التكبر والاستكبار فمطلق كما في حاشية خواجه زاده (فلذا) اى  
 لا اختصاصه بالباطل (لا يوصف الله تعالى به) فلا يقال فيه المستكبر  
 (بخلاف التكبر) الغلام للحق والباطل يوصف به تعالى فيقال له  
 المتكبر (والتكبر حرام) اى على كل احد (الا على التكبر) فلا يكون  
 حراما (فانه قد ورد فيه انه صدقة) لما روى انه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال التكبر على المتكبر صدقة (قيل في توجيهه  
 ان المتكبر اذا تواضع له احد يتأدى في الضلال واذا تكبر عليه يمكن  
 ان يتبين ويرجع عما هو عليه فيكون التكبر عليه تنبيها له على  
 قبح فعله وروى عن الامام ابى حنيفة اعلم الظالمين من تواضع  
 لمن لا يلتفت اليه (وعن الامام الشافعى رحمه الله تعالى ما تكبر  
 من تكبر على المتكبر) وعن الزهري الخبر على ابناء الدنيا اوتى  
 مري الاسلام (قال الشاعر \* تدلل لمن لوتذلت له \* يرى ذلك  
 للفضل لا لليلة \* كما في التوفيق (و) الا (عند القتال) بين  
 الكفرة اظهرا للقوة والقدرة والشجاعة والشدّة على الكفار  
 لاعلاء كلمة الله تعالى (و) الا (عند الصدقة) اظهرا لعدم  
 قدر ما بد له لا خيبه وابرارا للسرور والكرم والسجاء وطلاقة الوجه  
 وبشاشته وانسباطه مع الفقراء ليتوجهوا اليه لدى الاحتياج  
 اخرج ابوداود الرموز له بقوله (د) عن جابر رضى الله تعالى عنه  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول فاما الخبلاء  
 بضم المعجمة وفتح الحجة التكبر ومنه المختال المتكبر (اى  
 يحب الله تعالى) اى منها او يحبها (فاختيال الرجل نفسه)  
 اى التكبر والنظر اليها (عند القتال) لكسر قلوب الكفرة والاهتمام  
 بالشدّة عليهم (واختيال له عند الصدقة) خد الله تعالى على  
 تأهيله لا يصال الخير لعباده على يده قل بفضل الله وبرحمته فبذلك  
 فليفرحوا قال المصنف (ولعل المراد بالاختيال عند الصدقة



اظهار الغنى عن الدنيا ( وعدم الالتفات الى المال ) فانه عند  
 مقام ( واستصغاره ) عطف على قوله اظهار الغنى ~~وكذا~~  
 قوله ( واستقلاله ) اي عده قليلا يعني فلا يتعاطى به بل يستهونه  
 ( ليقصده الفقراء بنشاط ) في الطلب منه ( وامن من المن ) اي تعداد  
 النعمة ( والاذى ) بالتزفع بما اعطى ( والا التكبر بالمرآة باسباب الدنيا )  
 السابقة في باب الرياء ( يدون التكبر ) المحرم ( فانه ) اي التكبر  
 في الدنيا بهذا الشرط ( لبس بحرام وان كان مذموما وقد مر  
 وسجي ان شاء الله تعالى ) والحاصل اظهار الكبريدونه في القلب  
 جائز في اربعة مواضع التكبر على التكبر والتكبر عند القتال  
 مع الكفار لكسر شوكتهم والتكبر عند الصدقة لاجل  
 قصد الفقراء بنشاط والتكبر بالمرآة باسباب الدنيا وهذا  
 مذموم ومكروه في الشرع بخلاف الثلاثة الاول فانها ممدوحة  
 فيه كما في حاشية خواجه زاده ( واظهار الضعة )  
 اي التواضع ( بما دون مرتبته ) التي يستحق بها عرفا وشرفا  
 ( قليلا ) واظهار مبتدأ خبره ( تواضع محمود وان كان كثيرا فمطلق )  
 اي اظهار زيادة تودد فوق ما ينبغي ليتوصل به لمراد ما ( مذموم )  
 لكونه خلاف الواقع ( الا في طلب العلم ) اقبل عليه الاستناد بذلك  
 ( اخرج ابن عدي المرموز له بقوله ( عدي ) عن معاذ بن جبل  
 ) وابي امامة رضي الله تعالى عنهما مرفوعا لبس من اخلاق المؤمنين  
 التملق الا في طلب العلم ) والحديث رواه البيهقي عن معاذ بلفظ  
 لبس من اخلاق المؤمنين التملق والحسد الا في طلب العلم قال المتساوي  
 في شرح الجامع الصغير التملق الزيادة في التودد فوق ما ينبغي ليستخرج  
 من الانسان مراده قال ابن المعري من ~~كثرة~~ تملقه لم يؤمن شره  
 ولم يعرف مكره ( وفي ) كتاب ( تعليم المتعلم التملق مذموم ) لما فيه من اظهار  
 خلاف الواقع او من الافراط ( الا في طلب العلم ) فانه ينبغي ان يملق  
 لاستاده ) وشيخه ليصحح قال \* ان المعلم والطبيب كلاهما \* لا يصححان

اذا هم بالمكر ما \* فاكرم طبيبك ان اردت تد اوبا \* وكذا المعلم ان اردت تعلما  
 ( وشركاؤه ليستفيد منهم ) وهم حيثئذ في معنى الاستاذ ( انتهى وان اكثر )  
 اي التملق ( فتذلل حرام ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل للمؤمن  
 ان يذل نفسه ( الا اضرورة ) ملجئة لذلك ~~كتلف النفس او العضو~~  
 او لاجل ازالة الكبر كما في الحاشية خواجه زاده ( وهو ) اي التذلل المفرط  
 \* ( الثالث عشر ) \* من آفات القلب كالعالم ) بكسر اللام ( اذا دخل  
 عليه اسكاف ) بكسر الهمزة وسكون المهملة والفاء آخره صانع خف  
 ( فتحنى له ) اي قام ( عن مجلسه واجلسه فيه ) تعظيما له ( ثم تقدم وسوى له  
 دعله ) عند الخروج ( وعدا ) اي مشى ( الى باب الدار خلفه ) او امامه  
 مشيا له ( فقد تخاسس ) اي صار خبيسا ( وتذلل ) اي صار ذائلا  
 ( وانما تواضعه له ) المطلوب ( بالقيام والبشر والرفق في السؤال ) حين  
 استفسر عن شيء بان قال كيف هو واين هو لانه المراد هنالا السؤال  
 المشهور بل بمعنى الاستفسار كما في حاشية خواجه زاده ( واجابة دعوته )  
 اذا دعاه في اكل ضيافته اجابه ذلك العالم ولم يتكبر عليه فتأمل ( والسعي  
 في حاجته ) اذا احتاج اليه قال النبي صلى الله عليه وسلم من مشى مع اخ  
 مسلم في حاجته كان كصيام شهر واعتكافه ومن مشى مع مظلوم يعينه  
 ثبت الله قدميه على الصراط يوم تزل الاقدام كما في الروضة ( وان لا يرى  
 نفسه خيرا منه ) وذلك مجهول ( ولا يحقره ) من باب نصر اي لا يراه حقيرا  
 او من باب التفعيل اي لا ينسبه للمقارة استخفافا به ( ولا يستصغره ) خسة  
 صغرة قال صلى الله تعالى عليه وسلم حسب امرئ من الشر ان يحقر اخاه  
 المسلم ( ومنه ) اي من التذلل ( السؤال ) من الناس ( لمن له قوت يومه لنفسه )  
 وان سئل لغيره من الفقراء او المديون لا يضير ولا يكون سائلا بل هو اعانه  
 لذلك المحتاج ذكره خواجه زاده ( وسجي ان شاء الله تعالى ) يسانه  
 ( في آفات اللسان ومن السؤال ) الذي من الذل الا انه سؤال بلسان الحان  
 ( اهداء قليل لاخذ كثير كما يفعل في دعوة العرس والختان ) بان يعطي  
 صاحب العرس شيئا من الصابون وغيره للناس لاخذ شيء كثير كما يفعل  
 في زماننا هذا ( ولكن يريد ان يخذل ) فيهدي لصاحبها شيئا قليلا  
 ليحرز عنه بذلك ( قيل ) اي قال بعض المفسرين ( فيه ) اي اهداء القليل  
 لاخذ الكثير ( نزل قوله تعالى ولا تمنن تستكثر ) اي لا تعط لاستكثر الجزاء



قبل حال من ضمير الفاعل والسبب للطلب اى لاتعط طالبا للكثير بل لله تعالى وقيل فيه غير ذلك (ومنه) اى من التذلل (الذهاب الى الضيافة) لغيرة (و) الى (وصيت الميت) اى ما وصى بفعله من الاحسان (بلادعوة) (اخرج ابوداود المرموز له بقوله (د) عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال عليه الصلاة والسلام من دعى ولم يجيب الداعى وليمة كانت او غيرها ولا مانع شرعى ثمه (فقد عصى الله تعالى ورسوله) وهذا يقتضى ان التخلف عن الاجابة بقيد المذكور من الكبار (ومن دخل على غير دعوة) على طعام او نحوه (دخل سارقا) لحق الغير اذ لم يأذنه في الدخول (وخرج مغبرا) من الاغارة وهى النهب (اعلم انهم اختلفوا في اجابة الدعوة قال بعضهم انها واجبة مطلقا بهذا الحديث وقال آخرون سنة في غير الوليمة واجبة فيها وهذا بشرط عدم وجود المنكر في المجلس او في آخره ولكن يرى او يسمع او يعلم وبشرط العلم او الظن بعدم قصد صاحب الدعوة الرياء والسمعة وامام ذلك فليس كذلك بل لا يجوز كافي الحاشية لخواجه زاده (ومنه) اى من التذلل (الاختلاف) اى التردد (الى القضاة والامراء والعمال والاعنياء طمعا لما في ايديهم) علة الاختلاف (بلاضرورة) تدعو لذلك التذلل والا فالضرورات تبيح المحظورات (ومنه) اى من التذلل (السجود والركوع) لان التعظيم بهما مخصوصة لله تعالى لا يجوز لغيره لانه غاية التذلل بل ان اراد العباد بهما كفر (والاخوان للكبراء عند الملافة و) عند (السلام) عليه (و) عند (رده) لورود النهى الصريح عنه في الحديث وفيه ايضا تشبيه باليهود كذا قالوا كافي الحاشية للمصنف وقد ذكر في الفصول العمدى الاخوان للسلطان اولغيره مكروه لانه يشبه فعل المجوس انتهى كلامه (و) منه (القيام بين يدي الظلمة وتقبيل ايديهم وثيابهم) ولا ضرورة لذلك والافلاو في فتاوى قاضيجان ولا بأس بتقبيل يد العالم والسلطان العادل وتكلموا في تقبيل يد غيرهما قال بعضهم ان اراد به تعظيم المسلم لاسلامه فلا بأس به والاولى ان لا يقبل وتكره المعانقة انتهى كلامه (وذكر في جامع الصغير يكره ان يقبل الرجل في الرجل او يده او شيئاً منه او يعانقه وقال ابو يوسف لا بأس به واجمعوا على انه لا بأس بالمصافحة وهى اخذ اليدين باليدين كافي الخلاصة (وان سجد للسلطان ان كان قصده للتعظيم والتحية دون العبادة لا يكون ذلك كفرا

اصله امر الملائكة بالسجود لآدم عليه السلام وسجود اخوة يوسف عليه السلام ولو قال لمسلم اسجد للملك والاقتلناك ان امره بذلك للعبادة فالافضل له ان لا يسجد كنى اكره على ان يكفر كان الصبر افضل وان امره بالسجدة للتحية والتعظيم للعبادة فالافضل له ان يسجد كافي قاضيجان (وابس منه) اى من التذلل (مباشرة اعمال البيت) اى ما يعمل فيه (وحاجاته ككنس البيت) اى ازالة القمامة منه (وطبخ الطعام) وقد جاء عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يغسل ثوبه ويرفع دلوه ويلطف شاته ويقم ربه ويخفف نعله وهذه امثلة اعمال البيت (وحل المتاع من السوق الى البيت) اى المنزل وقد جاء ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شرى سراويل ومعه ابوهريرة فاراد حملها فابى عليه السلام وقال صاحب الشيء احق بشئيه (وابس الخشن والخلق) بفتح اولهما المعجمة وكسر ثانيهما (والمرقع) وكل ذلك من التواضع لامن الضعة اذا كان زهدا في الدنيا واعراضا عن زهرته او نحوه (والمشى حافيا) ان لم يخش منجسا (ولعق الاصابع) بعد تمام الاكل للامر وعمله بانه لا يدرى البركة في اى طعامه (ولعق القصعة) فقد جاء في الخبر انها تستغفر لصانعها ذلك بها وقد ذكر في النصاب وغيره من الفتاوى رجل ان قال كلما اكل رسول الله لحسن اصابعه فقال السامع ابن بى اد بست يكفر لانه يستخف السنة ولو قال اقل اظفارك فانه سنة رسول الله فقال ذلك الرجل لا فعل وان كان سنة يكفر انتهى كلامه (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قلم اظفيره يوم الجمعة اعاده الله تعالى من البلاء الى الجمعة الاخرى وزيادة ثلث ايام وفي الفتية الافضل ان يقلم اظفيره ويحني شاربه ويحلق عانته وينظف بالاغتسال في كل اسبوع فان لم يفعل ففي كل خمسة عشر يوما ولا عذر في تركه وراء الاربعين ويستحق الوعيد كافي الدرر (واكل ما سقط على الارض من الطعام) وقد جاء في الحديث اكل الفنا وترك الزنا من اسباب الغنى (والنقاط دقايق الخير) المتفتت منه صونا له عن الاهمال (ونحوه) كباقي الاطعمة (من السفر) متعلق بانتقاط واصل السفر طعام يصنع للمسافر وسميت الجلدة التي يوعى فيها الطعام سفرة تجاز افتدبر (و) من (الحصير) بمعاملات البارية جمعها حصر كبريد وبرد (و) من (الارض ومجالسة المساكين) فقد جاء في الحديث ذلك من خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم



(ومخالطتهم) وفي الحديث اللهم احبني مسكينا وامتنى منكينا واحشني في زمرة المساكين (واتواع الكسب من البيع والشراء واجارة نفسه للأعمال المباحة كرمي الغنم وسقي البستان) فعلان هو الجنة قال الفراء عري وقال بعضهم رومي معرب والجمع بساكن كما في المصباح (والكرم) بفتح وسكون الغنم (وعمل الطين والبناء وحمل الخطب على ظهره) هذه كلها امثلة لا نواع الكسب او الأعمال المباحة الموجرة لها ولا مانع من كونه مثالا لكل (فان كل ذلك وامثاله تواضع فعله الانبياء والاولياء) وهم القدوة فيهداهم اقتده (واكثره صدر عن سيد المرسلين عليه) خبر مقدم (وعليهم) باقى الانبياء معطوف عليه (صلوات الله) مبتدأ (وسلامه اجمعين) حال من الضميرين المجرورين اوتأ كيد لهما (وعجائبه) المحكي من اجتماع مؤمننا بالنبي عليه السلام كما تقدم وعطفه على الضمير المجرور من غير اعادة الجار مذهب كوفي (المكرمين) بالآيات والاحاديث (رضوان الله تعالى عليهم اجمعين) اى من مات في عصره عليه السلام ومن بعده اشمول كرامة الصحابة للجميع كما قيل اذا سخر الاله اناسا لسعيد فكلهم سعداء كما في المواهب (والجنب منه) اى من كل ما ذكر (والتأنف) اى الاستكفاف (عنه) كبر من اخلاق الجبارين (ولانظر لهم شرعا) ولكن كثيرا من الناس يجهلهم اى بالشرع وحقايق الامر (يعكسون الامر) فيسبون التواضع ذلا وعكسه تواضعا (\* المبحث الثاني \* في اقسام الكبر) بكسر فسكون (واتكبر) اى تكلفه والتطبع به (وآفاتهما) اى مهلكاتهما (فنه) اى مما ذكر (يعرف العلاج الجملي) على سبيل الاجال (قد عرفت) من تعريف التكبر (انه لا بد للكبر) للقائم بالانسان (والتكبر) اى التكلف له (من متكبر عليه) بصيغة المفعول لكونه مأخوذا في تعريفه (وهو) اى المتكبر عليه (اما الله تعالى) واما رسول الله واما سائر الخلق (وهو) اى التكبر على الله تعالى (الخس انواع الكبر) اى اسدها فخشا لانه تكبر المملوك الحقيقي العاجز على السيد الحقيقي القادر على كل شئ ذكره المحشى خواجه زاده (مثل نمروذ) الذى كان في عصر ابراهيم عليه السلام (حيث حدث) اى عزم وهم (نفسه) اى قلبه (ان يقا تل رب السماء عز وجل) فسلط عليه بعوضه فاهلكته بعد ان اذيق انواع الهوان من الوضع بالنعال على هامته كما في المواهب

(وروى انه كان عند نمروذ سبع مائة الف فارس فقال يا ابراهيم ان كان لربك ملك فليرسل عسكرا وليحارب معي وليأخذ ملك مني فناجى ابراهيم عليه السلام الهى ان نمروذ قد ركب مع جنوده وينتظر الى عسكر فارس جنودا من اضعف خلقك فامر الله جنود البعوض ان يخرج من البحر فخرجت حتى اكلت كذا ذكوره المفسرون (ومثل فرعون حيث قال اناركم الاعلى) قال الله تعالى في سورة النازعات (خسر) اى جمع السمرة او جنوده (فنادى) فى التجمع بنفسه او مناد (فقال اناركم الاعلى) اى اعلى كل من يلى امركم كما في البيضاوى وقال المحشى شيخ زاده يريد انه لم يرد بقوله اناركم الاعلى انه خالق السموات والارض والحيوان والنبات والحيوان فان قساد ذلك ضرورى ومن شك فيه كان مجنوننا ولو كان مجنوننا لما جازم الله تعالى بعثة الرسول اليه بل الرجل كان دهر يامتكرا للصانع تعالى والحشر والنشر وكان يقول لبس للعالم اله حتى يكون له عليكم امر ونهى اويبعث اليكم رسولا بل المراد اليكم والمحسن اليكم انا لا غيرى لا بمعنى انه خالق العالم (وقال القاضي الباقلاني كان الالبق به عند ظهور خزيه عند انقلاب العصا حية وظهور ذلته وعجزه ان لا يقول ذلك القول الدال على تربية الخلق وعلو الشأن مع ظهور كونه من جملة اهل الارض في الذل والهوان فكانه صار الرجل في ذلك الوقت كالمتعوه الذى لا يدري ما يقول انتهى كلام المحشى بعبارة (واما) للتفصيل بكسر الهمزة اى اما المتكبر عليه (رسوله) اى واحد منهم (كبعض الكفرة حيث قالوا) استهزاء (بهذا الذى بعث الله رسولا وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين) اى مكة والطائف (عظيم) بالحاء والمال ارادوا وليندين المغيرة من مكة وعروة بن مسعود الثقفي من الطائف وغيرهما من الاعاظم بالدين كما في المراهب (وروى ان ابا جهل حفر بئرا في طريق النبي صلى الله عليه وسلم ليقع فيه فذهب ابو جهل لينظر الى ذلك البئر فوقع اليه فارسلوا الحبل لاخر اجه فتنفل ابو جهل ثم صاح ابو جهل فقال احضروا محمدا فجاء عليه السلام وقال يا ابا جهل قل صدقا لاجل من حفرت حتى اخرجك فقال يا محمد لاجلك فقال عليه السلام ناولني يدك فناوله فاخذه واخرجه فقال ابو جهل ما رأيت سحارا منك حاشا وكلا ولذا قال عليه السلام من حفر بئرا لاختيه اوقعه الله فيه كما في المشكاة وغيره (واما سائر) اى باقى



(الخلق) غير الانبياء عليهم السلام (وغاثة الكبر والتكبر منازعة العبد المملوك) خالفه (العاجز) عن جلب نفع ودفع ضرر (الضعيف) قال الله تعالى خلق الانسان ضعيفا ولاجل كون هذه المنازعة في التكبر على الخلق خفية غير مدركة في اول الامر لم يصركمرا بل امرا قريبا من ذلك ذكره خواجه زاده (الذي لا يقدر على شيء) من الضر والنفع اذا الامر كله (لله الملك المالك القادر القوي) وفي العبارة طباق وتلميح لا ترمي من عرف نفسه فقد عرف ربه كما في الفحيجة (على كل شيء) تنازعه الوصفان قبله (في صفة) متعلق بمنازعة وهي الكبرياء (لا تليق الايجلاله) تعالى وفي الحديث القدسي الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني فيهما قصصته كما سيجي لان كالات الباري جلست قدرته كلها من ذاته فلهذا استحق بتلك الصفة واما كالات جميع الممكنات حتى الانبياء والاولياء مستفادة من واجب الوجود فلا يليق من هذا شأنه لهذه الصفة كما في الحاشية خواجه زاده (والتأدية) بالرفع عطف على منازعة (الى مخالفته تعالى في اوامره ونواهيه) علوا عليه (كابليس قال) عند قيام ذلك به (ء اسجد لمن خلقت طينا) و (قال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) فما وقعه في ذلك الا الاستكبار فاول من بادرا الى السجود جبرائيل ثم ميكائيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وبقوا في سجودهم مائة سنة (وقبل خمسمائة سنة ورفعوا رؤسهم وهو قائم لم يندم من الامتناع فقير جسمه وكان اسمه عزرازيل بالسريانية وبالعربية الحارث وجعل منكوسا مسوخا بكسده الخنزير ووجهه كالبقرة) وقيل لما سجد الملائكة كلهم بقي مكان ابليس خاليا وسجد جبرائيل ثانيا فقال الله تعالى يا جبرائيل ما هذه السجدة قال الهى لم ارض ان يكون ذلك الموضع خاليا عن السجدة قال الله تعالى اذن كن انت سقيما اى واسطة بيني وبين الانبياء (قيل كان تحت يديه سبعون الف ملك وكان له جناحه من ذمرد اخضر وكان خازن الجنة مع الرضوان الف سنة فلما ترك امر الله لعن وطرده من بابه باستكباره ولهذا قال في المشوى \* علة ابليس انا خير بدست \* اين مرض در نفس هر مخلوق هست \* از دل از ديدۀ ات بس خون رود \* تا تو اين معجبى بيرون شود \* وتماه في كتابي جامع الازهار وغيره (فاذا سمع) اى المتكبر بالبناء للفاعل (الحق من التكبر عليه) بالبناء للمفعول (استكف) لتكبره (من قبوله) منه (وتشمر للخدمة)

كناية عن المبالغة في ذلك وهذه هي الثالثة من غوائل الكبر (ويكفيك فيه) اى ذم الكبر وضرره (قوله تعالى سأصرف) اى امنع (عن آياتي) عن فهم الحجج والادلة الدالة على قيام او صاف الكمال بالذات وانزع عنهم فهم كلامي بحيث لا يفهم الحق ولا يتبعه بل يصير اختياره مسلوبا وهذا الجبر جائزا لا يتناق لان كان باختياره مكافاة لاعماله الخبيثة والمنوع الجبر ابتداء كما في حاشية خواجه زاده وشرح المواهب (الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) صلة يتكبرون او حال فان تكبر المحق على الباطل والتكبر على المتكبر صدقة كما في المواهب قال المحشى واما اظهار الكبر كما في المواضع الاربعة المذكورة سابقا فخاثر بل مستحب في البعض كما مر انتهى (و) قال تعالى (كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) يحتم عليه فلا يعي خيرا ولا يفقه الرشاد وعلم بما قدرنا ان الواو جى بها للعطف وليست من التلاوة وكان الاولى حذفها في حق ابليس (وابى) اى امتنع اشد الامتناع عن السجود (واستكبر) عن الانقاد للامر الالهى يعنى عبد نفسه ككثيرا من آدم عليه السلام (وكان) اى صار لاجل ذلك (من الكافرين) في علم الله او صار في علم الشهادة من الكافرين (اخرج ابوداود المزموزله بقوله (د) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى الكبرياء ردائي بكسر الكاف وسكون الموحدة الترفع عن الاتقياد للغير بان يرى لنفسه فضلا وشرفا عليه وذلك بمنزلة الرداء للانسان في الاختصاص وعدم مشاركة للغير فهو من باب الكناية ذكر ابن الملك (والعظمة) ان يكون الشيء في نفسه كاملا شريفا مستغنيا (ازارى) اى بمنزلة الازار للانسان في الاختصاص وهذا ايضا من قبيل الكناية فانهم يكتنون عن الصفة اللازمة بالثوب فتأمل (فن نازعني في واحد منهما) ياد جاء قيامها به (قدفته) اى القيته (في النار) لشوقه بما لا يليق الا بالواجد القهار وكذا روى الحديث عن ذكر اجد وابن ماجه (ولا ابالي) يعنى ان كل مخلوق استغنى نفسه واستغنى على الناس فهو ينازعني في حقى ومستوجب لا قبح تقبلي وافظع عذابي ذكره زين العرب (وقال الفاضل الطيبي في شرح المشكاة هذا حديث قدسى والفرق بينه وبين القرآن وسائر الاحاديث ان القرآن هو اللفظ المنزل به جبرائيل عليه السلام للاعجاز عن الانسان بمثله



والحديث القدسي هو المعنى المفاض على قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
باللهام او المنام فاخبرامته عن ذلك المعنى بعبارة نفسه و اضافته الى الله تعالى  
بمخلاف سائر الاحاديث فان لفظه ومعناه من عند نفسه عليه السلام  
فالا لفظ والمعنى كلاهما مقصودان في القرآن دون الاحاديث فان المقصود  
فيها هو المعنى فقط ولهذا يجوز رواية الحديث بالمعنى دون القرآن فهو  
في الدرجة الاولى وان كان بواسطة والاحاديث القدسية في الدرجة  
الثانية وان كان بغير واسطة والاحاديث النبوية في الدرجة  
الثالثة الى هنا كلامه ( واخرج مسلم والترمذي المرموز له بقوله ( م ت )  
عن ابي مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ) والمثقال في الاصل مقدار  
من الوزن اي من شئ سواء كان من قليل او كثير فعنى مثقال ذرة وزنها  
والذرة واحد الذر وهو النمل الاحمر الصغير ( وقيل يراد بها ما يرى من شعاع  
الشمس الداخل في الكوة يزيد بها كبر الكفرة لقوله تعالى ان الذين يستكبرون  
عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين او اراد انه لا يدخل المؤمن المتكبر الجنة  
حتى يعذب بقدر تكبره وتجبره او يزيل عنه امانه في الدنيا وفي القبر وفي المحشر  
او في النار على حسب تفاوته في الشدة والضعف لان ادخال المؤمن في النار  
لاجل التهذيب والتخليص حتى يليق بجوار الملك العلام كما في الحاشية وابن  
الملك وغيره او يصفي عنه واذا دخل الجنة نزع ما في قلبه من كبر ليدخلها  
بلا كبر كما قال الله تعالى وترعنا ما في صدورهم من غل الآية كما في شرح  
المصابيح ( فقال رجل ) قيل هو معاذ بن جبل ( وقيل عبد الله بن عمرو بن  
العاص وقيل ربيعة بن عامر رضوان الله عليهم اجمعين ) ( ان الرجل ) اللام  
للجنس ( يحب ان يكون توبه حسنا ) لانه محل نظر الناس ( ونعله حسنا )  
وذكره مع ان النعل مؤنث باعتبار كونه ملبوسا ( قال ) صلى الله عليه وسلم  
( ان الله جميل ) اي موصوف باوصاف الجمال كالرحمة والرفقة والغفر والعفو  
( يحب الجمال ) فظهره على الانسان لبس من الكبر ( الكبر ) اللام فيه  
للعهد الحضورى ولان اللفظ اذا اعيد بلفظ المعرفة كان عين الاول  
( ينظر ) بفتح اوليه هو الطغيان عند النعمة ( الحق ) وعدم الانقياد له  
( ونمط الناس ) اي احتقارهم وازدراؤهم كما في شرح المصابيح  
وذكر في شرح الغريب بطر الحق ان يجعل ما جعله الله حقاً من توحيدة

و عبادته باطلا هذا عند من جعل اصل البطر من الباطل ومن جعله  
من الخيرة فعناه ان يتخير عند الحق ولا يراه حقاً بل يتردد فيه ( وقيل البطر  
التكبر اي يطغى ويتكبر عند الحق فلا يقبله الى هنا كلامه ( وقال في مناهج  
الاخلاق الغمط الاستهانة والاستخفاف والغمص في معناه انتهى كلامه  
( اخرج الترمذي المرموز له بقوله ( ت ) عن ثوبان ) رضي الله تعالى عنه مولى  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم من مات وهو برئ من الكبر ) بكسر فسكون وقد عرفته  
( والغلول ) اي الاختلاس من الغنية ونحوها ( والدين ) بفتح المهملة  
وذلك لانه من اسباب الكذب وخلف الوعد ( دخل الجنة ) بلا عذاب  
( اخرج البيهقي المرموز له بقوله ( حق ) عن انس رضي الله تعالى عنه  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان في النار توابيت ) جمع تابوت ولم اراه  
في النهاية ولا القاموس ولا المصباح وامله الصندوق كما في شرح العلان  
وذكر الامام الراغب في المفردات وهو الصندوق الذي يجعل فيه الميت  
واما ما ذكر في قوله تعالى ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكينه  
من ربكم ( فقيل انه كان شياً مصنوعاً من الخشب فيه الحكمة وقيل عبارة  
عن القلب والسكينه عما فيه من العلم ويسمى القلب ومسقط العلم ووعائه  
وصندوقه انتهى ( يجعل فيه ) الظاهر فيها الا ان يؤل بما ذكره او كل واحد  
منها ( المتكبرون فيقف ) بالبناء للمفعول ونائب فاعله ( عليهم ) لثلاثين  
احدا ولا يرى فيشتد عليهم عذابهم في النار كما في الحاشية ( اخرج الطبراني  
المرموز له بقوله ( طب ) عن عبد الله بن سلام ) بتخفيف اللام الاسرائيلي  
الصحابي الجليل ( رضي الله تعالى عنه انه مر بالسوق وعليه حزمة )  
بضم المهملة وسكون الزاي ( حطب فقيل له ما يحملك على هذا ) اي  
على حمله ( وقد اغناك الله تعالى عن هذا ) بوجود الخدم وكثرة المال والملك  
( قال اردت ان ادفع الكبر ) ومن ثم قال الفقهاء اذا حمل الغنى متاعه فان كان  
لنقل اجرة الجمال عليه فهو دناءة مسقط للمروءة وان كان اتباعا للسلط ومجاهدة  
النفس فخير وطاعة كما في شرح المواهب وغيره ( سمعت رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة من كان في قلبه خردلة من كبر ) لعل  
ما قبله من الحديث صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم بعده او المراد منه  
الكناية عن القلة وكل منهما سواء في ذلك والمراد لا يدخلها مع القاترين



او مطلقا ان استحلها ولم يكن معذورا بجهل التحريم اولاد خلها وهو  
موصوف بذلك بل بعد ازالته عنه اما في الدنيا او في القبر او في العذاب  
بمقداره ذكره في الحاشية والمواهب (اخرج مسلم المرموز له بقوله (م)  
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله تعالى يوم القيمة) اي كلام الرضاء (ولا ينظر  
اليهم) اي لا يلطف بهم (ولا يزيكهم) اي لا ينشئ عليهم خيرا (ولهم  
عذاب اليم) اي مولى وذلك لانهم اختاروا الحرام من غير حاجة  
(شيخ زان) لان الزنا اذا كان قبيحا من الشاب مع كونه معذورا طبعافن الشيخ  
المنطفي شهوته يكون اقبح (وملك كذاب) لان الكذب مع كونه محذورا  
غالب الغرض كجلب نفع ودفع ضرر فملك القادر عليه بدونه يكون اقبح  
(وعائل مستكبر) اي فقير متكبر لان كبره مع انعدام سببه فيه من المال  
او الجاه يدل على كون طبعه انبيا (وقيل العائل ذو العيال فتكبره عن سؤال  
الصدقة والزكوة وعدم قبول ما يسد خلته وخله عياله لم يكن الا لاسيلاء  
هذه الرزيلة عليه بحيث يلحقه وعياله الضرر من تكبره كما في ابن الملك  
لشرح المصابيح) وذكر في الاربعين ان الله تعالى يفيض ثلاثة نفر  
وبغضه ثلاثة نفر منهم اشد اولها يفيض الشبان الفساق وبغضه  
للسيوخ الفساق اشد والثانية يفيض البخلاء وبغضه للاغنياء البخلاء  
اشد والثالثة يفيض المتكبرين وبغضه للفقراء المتكبرين اشد ويقال ان الله  
يحب ثلاثة نفر وحبه لثلاثة منهم اشد اولها يحب المتقين وحبه للشبان  
الانقياء اشد والثانية يحب الاسخياء وحبه للفقراء الاسخياء اشد والثالثة  
يحب المتواضعين وحبه للاغنياء المتواضعين اشد انتهى كلامه (واخرج  
الحاكم في المستدرک المرموز له بقوله (حك) عن طارق) بالمهملة اخره قاف  
رضي الله عنه (انه خرج عمر رضي الله عنه) من المدينة متنبها (الى الشام) وهو  
الاقليم المعروف اوله نابلس واخره العريش (ومعنا ابو عبيدة) بن الجراح  
جاء من الشام لاستقبال عمر رضي الله عنه (فاتوا على مخاضة) هي الموضع  
الذي يخاض فيه من الماء (وعمر على ناقة له فنزل) اي عمر لتمام توبة الركب  
فاركب غلامه عليها (وخلع خفيه) من قدميه (فوضعهما على عاتقه)  
تواضعا لله تعالى (واخذ بزمام ناقته) الزمام بكسر الزاي ما يوضع  
في انف البعير (فخاض) في الماء (فقال ابو عبيدة) رضي الله تعالى عنه  
(يا امير المؤمنين) لقب للخليفة اول من لقب به منهم عمر بن الخطاب

(انت تفعل) هذا تعجب من فعله والاستفهام فيه مقدر (هذا) اي ما ذكر  
(ما يسرني) اي ما يعجبني هذا الفعل منك وعمل عدم مسرته بذلك بقوله  
(فان اهل البلد اسد شرفوك) والاستشراف هو ان يضع يدك على حاجبك  
كالذي يستظل من الشمس حتى يسيلن الشئ كما في شرح الغريب والمراد به  
هنا القرب والنظر اى طلبوا الاشراف عليك والنظر اليك (فقال اوه) بفتح  
الهمزة وتشديد الواو وبالهاء الساكنة اسم فعل بمعنى التضجر اى اتوجع  
كما في المواهب (ولم يقل ذا) اي الذي قلته (غيرك) فلا ينبغي لك ان تقوله  
(ابا عبيدة) اي يا ابا عبيدة حذف حرف النداء تخفيفا (جعلته نكالا لامة  
محمد صلى الله عليه وسلم) اي جعلت هذا الكلام سبب نكال وعذاب لانه  
ينشر بين الامة ان العزة والشرف بالمراتب الرفيعة والملابس الفاخرة  
لا بالاسلام فيحصل التكبر الذي هو سبب العذاب كما في الحاشية لخواجه  
زاده (انا كما) معشر العرب (اذل قوم) لقلتهم عددا وعددا وكان القوة  
والعدد في غيرهم من فارس والروم (فاعزنا الله) اي صيرنا اعزة (بالاسلام  
فهما) اي متى (نطلب العز بغير ما اعزنا الله تعالى به) وهو عز الاسلام  
والتمسك بالعروة الوثقى والتوشيح باخلاقه من مظاهر الدنيا وزخارفها  
وزهراتها (اذلنا الله تعالى) لانه اعزاز بغير طريقه الذي جعله الله ومن طلب  
الوصول مما هذا شأنه لا يصل ايدا كما في شرح العلان (واخرج الترمذي  
المرموز له بقوله (ت) عن عمرو بن شعيب) بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن  
العاص (عن ابيه) شعيب (عن جده) اي جدي به وهو عبد الله (رضي الله  
تعالى عنه) واختلف في هذه الترجمة والاصح قبولها (ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يحشر المتكبرون) في الدنيا (يوم القيمة)  
ظرف للفعل (امثال الذر في صور الرجال) اي فالمسلوب عنهم كبر الاجرام  
لا الصورة الانسانية بل تبقى زيادة في هوانهم وحقارتهم (بغشاهم الذل)  
هو ضد العز (من كل مكان يساقون) حال او اسنياف (الى سجن في جهنم)  
اسم لطيفة من طبقات النار (يقال له بولس) بضم الموحدة وكسر اللام  
آخرة مهملة كما في النهاية (يعطوهم نار الانيار) اي اقوى العذاب الانيار  
جمع التبر بال كسر وهو الاخدود اي الشق الذي في الارض اى يعطوهم  
نار الاخاديد والاماكن التي هم فيها كما في التوفيق (يسقون) بالبناء لغير  
الفاعل (من عصاة اهل النار) هي ما يعصر من اجسادهم (طينة الخبالي



بدل عن عصارة الخبال الفساد اى الطينة الحاصلة من فساد ايدان اهل النار ( وقيل اسم موضع في جهنم يجتمع فيه صديد اهل النار فالاضافة على الاول من قبيل اضافة المسبب الى السبب وعلى الثانى للملابسة والمراد به هنا صديد اهل النار وعصارتهما وهذا بين بقوله من عصارة اهل النار كما في التحقيق ( واخرج مسل المرموز له بقوله (م) عن محمد بن زياد انه قال كان ابو هريرة يستخلف) بالبناء لغير الفاعل (على المدينة) اى استخلفه مروان وغيره (فأتى بحزمة الخطب على ظهره) الاول ظرف لغو متعلق بالفعل والثانى كذلك احوال من ضميره (فبشق السوق) اى يمر فيه (وهو يقول) جلة حالية من فاعل يشق (جاء الامير وفي رواية طرقتوا للامير) اى وسعوا بقدر حاجته واعطوا الطريق لاميروهم (حتى ينظر الناس اليه) علة لقوله ذلك وعن الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه قال خطب عمر رضى الله عنه وهو خليفة وعليه ازار فيه اثنا عشرة رقعة وفي رواية اثنا عشرة رقعة احدين بادبهم اجرو عن قتادة رضى الله عنه ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ابطأ على الناس يوم الجمعة قال ثم خرج فاعتذر اليهم في احتباسه وقال انما حبسني غسل ثوبي هذا كان يغسل ولم يكن لي ثوب غيره ذكره في الاحياء واخرج البخارى المرموز له بقوله (خ) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما (ما فيه كافة ليين عن الاضافة (رجل) مبتداء (من كان قبلكم) في محل الصفة ولذا ابتدأ بها (يجر ازاره) هو ما يلبس في اسافل البدن (من الخيلاء) بضم المعجمة وتخفيف التحتية اى الكبر وخبر المبتداء جلة (خسف به) في الارض (فهو يتجمل في الارض) بجيمين اى لا يزال ينزل شعثا فشبثا (الى يوم القيمة) وذلك ثمرة خيلائه وعن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى لا ينظر نظر الرحمة الى من يجر ازاره بطرا فيكون محمولا على المستحل او على الزجر المراد به انزاله من الكعبين لما روى انه عليه السلام قال ما اسفل من الكعبين في النار وفيه يفهم ان من جره ان لم يكن للكبر لا يكون حراما لكنه مكروه كراهة تنزيه قال العلماء كذا كل ما زاد على الحاجة المعتادة في اللباس من الطول والسعة فمكروه لكن الحديث في حق الرجال واما في النساء فقد صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاذن لهن في ارخاء ذيولهن كذا في شرح المشرق لابن الملك

واخرج الترمذى المرموز له بقوله (ت) عن جبير (بضم الجيم) وفتح الموحدة وسكون التحتية بعد ها راء (ابن مطعم) على صيغة الفاعل (انه قال) شكاية عن القوم وتضجرا منهم او تفخرا بهم (يقولون في) بتشديد ياء المتكلم لادغام في فيها (التيه) بالكسر الكبر يعنى يقول القوم الكبر موجودى (و) الحال انى (قد ركبت الحمار ولبست الشملة) اى الصوف (وقد حلبت الشاة) وابس ذلك فعل المتكبرين بل من اخلاق المرسلين (وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فعل هذا) اى المجموع او كلا منهم (فلبس فيه من الكبر شئ) ففيه الاعتراف بنعمة المنعم سبحانه وذكرها على سبيل الشكر لا على سبيل الفخر فلا محذور فتأمل وقال عليه السلام براءة من الكبر لبس الصوف وبجاسة فقراء المؤمنين وركوب الحمار واعتقال العنز واحا ديت هذا الباب اكثر من ان تحصى (\*) المبحث الثالث (\*) (في اسباب الكبر) الطبيعى (والتكبر) بالتطبع (اعنى ما به الكبر والتكبر) لكونه مبنيا (والعلاج التفصيلى وهى) اى الاسباب (سبعة) علم عبادة نسب جلال قوة مال اتباع وقد نضمتها بقول اسباب الكبر سبعة قد نضمتها \* فخذها ما ننت للعلم جاع \* جلال ومال قوة مع عبادة \* كذا نسب علم والمختم اتباع كما في المواهب (باعتبار الجهل المقارن) بالبناء لغير الفاعل (بها لانها) اى كلا من السبعة (في انفسها اسباب تامة وعلل موجبة) بل هى جزء سبب وعلة ناقصة (فسببيتها) اى الاسباب (في الحقيقة راجعة الى الجهل) فينشأ منه الاسباب (فعلاجه) اى الجهل (ازالته) بالتعلم (وسننبه عليه) اى على العلاج وفي نسخة وسنبينه من التبيين اى يظهر العلاج لازالة الجهل (ان شاء الله تعالى) لانه لا يكون شئ الا على وفق مشيئة (الاول) من الاسباب (العلم) الرسمى (وهو اعظم الاسباب) له (واشدها) فيه (واصعبها علاجا) في التخلص منه وذلك (لان قدر العلم) في نفسه (عظيم) من العظمة بمعنى الجلالة (عند الله تعالى) ولذا امر الله تعالى نبيه بطلب الزيادة منه بقوله وقل رب زدنى علما (وعند الناس) فهم يعظمون له ولاهله لا لضدهما (وقد سمعت) فيما تقدم (ماورد في فضله و) في (الحث على تعلمه و) في (كونه فرضا) بعضه عبنى وبعضه كفاى وتقدم ان منه مندوبا وسكت عنه هنا لعدم تعلق غرضه وتقدم ما جاء في ذلك من الايات والاحاديث واذا كان كذلك (فلا مجال) بالجيم اوقف الميم اى لا طريق (لقلمه)



تزعه (من اصله) لشرفه عند الله تعالى وما هذا شأنه لا يبطل (وترك تعلمه)  
لما جاء في الحديث عليه (فإنما علاجه بمعرفتين) أحدهما (معرفة ان فضله)  
أي فضل العلم لا يكون الا بثلاثة اشياء أو أها ما ذكره بقوله (إنما هو بمقارنة  
النية الصالحة) وقت التحصيل (و) الثاني (العمل به) في العلم المطلوب  
منه العمل (و) الثالث بمقارنة (نشره) بالتعليم لطالبه (لله تعالى بلا طمع  
نفع من الناس) حال من الظرف المستقر في قوله بمقارنة النية (و) بلا  
(أخذ مال عليه) من غير ضرورة أو حاجة حافة والا فقد جوز المحدثون  
أخذ الاجرة على التحديث للمحتاج ومن فعله أبو نعيم كما في المواهب (والا)  
أي وان لم يكن مقارنا بواحد من هذه الثلاثة أو بأكملها لا يكون العلم فضلا  
لصاحبه بل هو خسران ووبال عليه يوم القيمة كذا ورد في حقه أحاديث  
كثيرة ذكره خواجه زاده في حاشيته كما قال (فبتقلب عليه) الامر  
(فيصير) حال كونه عالما لما ذكر (أخس مرتبة من الجاهل واشد عذابا منه)  
أي من الجاهل زيادة اعتدائه (على القول الأصح) وعند بعض الفقهاء  
الامر بالعكس لان الجاهل الفاسق ترك فرضين العلم والعمل به وأما العالم  
الفاسق فقد ترك فرضا واحدا وهو العمل به فلا يساويه في العذاب فضلا  
عن الزيادة والجواب ان ذلك الفرض وان كان واحدا ولكن لما كان تركه  
عن علم كان أقبح عند الله تعالى لان من يعلم لبس كمن لا يعلم كما في حاشية  
خواجه زاده (وفي الحديث أشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه الله تعالى  
بعلمه) فكيف يتكبر به) لعلمه الذي اردى رتبة عنه (عليه) وهو انزل منه  
لاعلى (فبدل على هذا) أي على ما ذكر من ان يكون العلم بالنسبة الى العالم  
فضيلة مشروطة بمقارنة الامور الثلاثة وكون عذاب العالم الفاسق أشد  
من الجاهل ذكره في الحاشية (ما) أي ما ذكر من الاحاديث بعضها دال  
على تمام المدعى وبعضها على بعض فتدبر (خرج الترمذي المرموز له  
بقوله (ت) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم انه قال من تعلم علما لغير الله) من نحو جاء وجلب دنيا (او) لم يتعلم لغير الله  
الا انه بعد حصوله (اراد به غير الله تعالى) كالنقرب به لخواطر الكبرياء والتوصل  
لصاحمة الرؤساء وأخذ الوضا يف منهم ونظرهم اليه (فلينبؤ مقعده  
من النار) أي فليزل منزلة منها يقال بؤاه الله منزلا أي أسكنه آياه  
وتبوات منزلا أي اتخذته والمبوءة المنزل كما في زين العرب وهذا امر بمعنى

الخبر أي فقد جعل النار له مبنوا ومسكننا والحديث منده رجال ثقات  
الا ان فيه انقطاعا فتأمل كما في المواهب (وأخرج أبو داود المرموز له بقوله  
(د) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من تعلم علما يتقني به وجه) ذات (الله تعالى) يعني العلوم الشرعية  
من الحديث والتفسير والفقه والاصولين وأما ما عداها فخاثر تعلم لغير الله  
بعضه بالاتفاق وبعضه على الأصح مثل العلوم العربية كما في الحاشية  
لخواجه زاده (لا يتعلم الا ليصيب غرضا من الدنيا) أي غرضا من الاغراض  
ويجوز اهمال العين أي شيئا من عوارضها ومتاعا من امتعتها وفي نسخة  
عوضا بكسر العين والواو (لم يجد عرف الجنة يوم القيمة) زاد الراوي  
لتفسير عرف قوله (يعني ربحها) وجاء في حديث وان عرفها لم يوجد  
من مسافة خمسمائة عام كما في شرح العلان قوله لم يجد عرف  
الجنة يوم القيمة لا يحمل على تحريم الجنة على من هذه صفته فانه  
علم بالنصوص ان اهل الايمان لا بد وان يدخل الجنة بل يحمل على  
انه لا يمر براحة الجنة اذا ورد القيمة كما يمر بها اول الدرجات العلى عند  
ورودهم العرصات وذلك من حين يحشرون الى ان ينتهي لهم الامر  
الى جنة أو نار تقوية لقلوبهم وتسليية لهم وهمهم المشاهدة من أهوال يوم  
القيمة ذكره السارح زين العرب (وأخرج الطبراني في الكبير المرموز له  
بقوله (ط) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم علماء هذه الامة رجالان) أي صنفان (رجل  
أناه الله علما) أي شرعيا أو آليا (فبذله) بالتعليم والحث عليه (للناس)  
لم يمنع منه طالبا (ولم يأخذ عليه طمعا) في مقابلة تعليمه بل طلب عليه  
اجرة من مولاه (ولم يشتره) أي لم يستبدل به (ثمنا) هو اسم بما يأخذه البائع  
في مقابلة المبيع عينا كان أو سلعة وكل ما يحصل عوضا عن الشيء فهو ثمنه  
قال الله تعالى ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا كما في المفردات والمواهب (فذلك)  
أي الموصوف في تعليمه بما ذكر (يستغفر له حيتان البحر ودواب البر والطير)  
جمع طائر أو اسم جنس (في جوق) بفتح الجيم وتشديد الواو وهو الهواء  
المتباعد من الارض أي في هواء (السماء) وإنما استغفرت له تعظيما له  
لانه يعلم الناس الاحسان اليها في اصطباذها كما في شرح العلان (ورجل  
أناه الله علما فيدخل به عن عباد الله تعالى وأخذ عليه) أي على تعليمه (طمعا



وشرى به ثمنا) أى يأخذه شيئا من الدنيا والتشكر للتقليل به والهوان  
(فذلك) أى الموصوف بما ذكر (يلجى يوم القيمة بلجام) بكسر اللام قبل عربى  
وقبل معرب جمعه لجم ككتاب وكتب كفى المصباح (من نار) الاولى ابقاؤه  
على حقيقته اذ لا مانع من اتخاذ لجام من نار والله على كل شئ قدير وجعله  
من المجاز والكتابة مردود كفى المواهب (يعنى يعاقب بمساكلة ذنبه ويدان  
كما دين ويلجى بلجام العقوبة وهذا فى العلم اللازم لتعليمه كاستعلام كافر  
عن الاسلام ماهو او حديث عهد به عن تعليم صلوة حضر وقتها  
وكالمستغنى فانه يلزم فى هذه الجواب لا نوافل العلوم الغير الضرورية  
المعرفة وقبل العلم ههنا علم الشهادة كفى زين العرب (وينادى مناد)  
زيادة فى هوانه (هذا) الاشارة للتحقير مبتدأ خبره (الذى آناه) بالمداغطة  
(الله تعالى علما) يحتاج اليه العباد فى المعاش والمعاد (فبخل به عن عباد الله  
واخذ عليه طمعا وشرى به ثمنا وذلك) انتهاء لا يزال كذلك (حتى يفرغ)  
بالبناء لغير الفاعل (من الحساب) بين العباد قبورهم به لمزله فى الازل  
(واخرج الشيخان المرموز لهما بقوله (خ م) عن اسامة بن زيد) الذى  
اتخذ رسول الله له ابنا واسامة ابنه (رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يؤتى بالرجل) اللام فيه الجنس  
(يوم القيمة) سمي به لقيام الناس فيه من قبورهم كما تقدم (فيلقى) أى  
يرمى (فى النار فتندلق) أى تخرج (اقتاب بطنه) جمع قتب أى امعائه  
(فيدور بها) فى النار دورا (كما يدور الحمار فى الرحى) زيادة فى النصب  
فيجتمع اليه اهل النار فيقولون (يا فلان) بالبناء على الضم وهو كناية عن اسماء  
العقلاء (مالك) حتى نزلت هذا المنزل (الم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن  
المنكر) وشان الامر الفعل والناهى الترك ومن فعل المعروف وترك المنكر  
لا يلبسه العذاب (فيقول بلى) أى كنت آمر بالمعروف وانهى عن المنكر  
(لكن كنت آمر بالمعروف ولا آتية) لا افعله (وانهى عن المنكر وآتية) وتعذبه  
على ترك فعل الاول وعلى فعل الثانى لاعلى الامر فى الاول والنهى فى الثانى  
لان كلام من ذلك مطلوب وترك مطاوب لا يستلزم منه ترك مطلوب آخر  
كفى المواهب (وزاد) أى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (فى رواية  
مسلم) على البخارى رحمه الله تعالى (قال) أى ابن عباس (واتى سمعته  
عليه السلام يقول مررت ليلة اسرى) بالبناء لغير الفاعل وناثب فاعله

قوله (بى باقوام) متعلق بمررت (تفرض) بالبناء لما ذكر بالفوقية أى تقطع  
(شفاههم) جمع شفة (بمقار يض) جمع مقراض بكسر الواو آلة القرض  
(من نار قلت من هو لاء) الاشارة للاهانة (يا جبرائيل قال خطباء امك)  
خير مبتدأ مقدر هوهم والمراد بالخطباء الوعاظ (الذين يقولون حالا  
يفعلون) امرا ونهيا قيل امير بلا عدل كسحاب بلا غيث غنى بلا سخاء  
كشجر بلا ثمر عالم بلا عمل كسراج بلا ضوء (واخرج الطبراني وابونعيم  
المرموز لهما بقوله (طب نعم) عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الربانية) وافظ الطبراني للربانية  
يقطع الزاى وتحقيف الموحدة وبعد الالف نون مكسورة فتحتية خفيفة  
الموكلون بعذاب اهل النار لدفعهم لهم اليها كما فى المصباح (اسرع)  
أى اشد سرعة (الى فسقة) بفتحات جمع فاسق (القراء) للقرآن أى  
لاخطا فهم من الموقف لادخالهم النار (منهم الى عبدة الاوثان) الظرفان  
متعلقان بافعل التفضيل والوثن بفتحين الصنم سواء كانت من خشب  
او حجر او غيره وجمع وثن بضمين كاسد واسد وينسب الى لفظه  
من يتعبد به فيقال وثى كفى المواهب (فيقولون) أى الفسقة المذكورون  
للربانية اولبعثتهم منكربن ذلك متعجبين منه (بيدأ) بالبناء للمفعول وهمزة  
الاستفهام الانكارى مقدرة (بنا) فى العذاب (قبل عبدة الاوثان فيقال لهم  
لبس من يعلم كى لا يعلم) فان الذنب والمخالفة تعظم بمعرفة قدر المخالف  
كفى المواهب والحديث قال فيه ابن حبان باطل وقال ابن الجوزى موضوع  
وقال الذهبي منكر ذكره فى المواهب لكن ذكره الامام عبد العظيم المنذرى  
فى كتابه الترغيب والترهيب انه غريب وله شاهد صحيح من الاحاديث فلذا  
ذكره المصنف والله اعلم (واخرج الحاكم المرموز له بقوله (حك) عن انس  
رضى الله تعالى عنه انه قال عليه اسلام العلماء) جمع عالم (امثلة الرسل على  
العباد) فى تبليغ الشرع الشريف اليهم (ما لم يخاطبوا السلطان  
ويدخلوا فى الدنيا) يعنى ملة عدم مخالطة السلطان ومداخلة الدنيا  
(فاذا دخلوا فى الدنيا) قدمه لانه الداعى لما بعده (وخاطبوا السلطان)  
من له ولا يقيم الحكم (فقد خاتوا الرسل فاعتزلوهم) أى جانبوهم  
ورواه البيهقي يلفظ فاحذروهم فانهم انما يتقربون السلطان بما يوافق  
هواه ويطلبوا الدنيا بالدين (روى ان رجلا كان يخدم موسى عليه السلام



فقال يقول حدثني موسى صني الله حدثني موسى نبي الله حدثني موسى  
كلين الله حتى كثر ماله ففقدته موسى عليه السلام فجعل يسئل عنه فلا يجسه له  
حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبل اسود فقال له  
موسى عليه السلام اتعرف فلانا قال نعم هو هذا الخنزير فقال موسى عليه  
السلام يارب اسئلك ان يردني الى حاله حتى اسئل فيما اصابه هذا فاوحى الله  
اليه لو دعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما اجبتك فيه ولكن  
اخبرك لم صنعت فيه هذا فانه كان يطلبه الدنيا بالدين كما في احياء  
علوم الدين (وعن الجارود رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم من طلب الدنيا بعمل الآخرة طمس وجهه ومحى ذكره  
واثبت اسمه في النار رواه الطبراني في المعجم (واخرج البراز المرموز له  
(ز) عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه انه قال تعرضت او تصدقت  
شك من الراوى اقول التمرض على الشيء والتصدى اليه بمعنى واحد  
فتأمل (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يطوف) حال من رسول  
(بالبيت فقلت له يا رسول الله تعالى اى الناس شر) ومعرفة ليحاسب  
في الله (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم غفرا) اى استلك  
او اغفر غفرا ونكره التعميم والشمول (سل عن الخير) فانه الاحب (ولانسأل  
عن الشر) استهانة واعراضا عنه فان السؤال عن الشر مذموم وهذه  
معرضة بين السؤال وجوابه وهو (شرار الناس شرار العلماء) لان العلماء  
عين الناس فخيرهم خيرهم وشرهم شرهم وهذا دليل على القول الاصح  
لان الشرار جمع شر وهو اسم التفصيل والناس معرف بلام الاستغراق  
فصار المعنى شرار جميع الناس ذكره المحشى خواجه زاده (واخرج الطبراني  
في الاوسط والبيهقي المرموز لهما بقوله (طص هق) عن ابي هريرة رضى الله  
تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسد الناس عذابا  
اى من الموحدين (يوم القيمة عالم لم ينفعه علمه) وذلك لخسره بعدم  
انتفاعه بما تعب في تحصيله ولذا جاء في حديث آخر اسد الناس حسرة  
يوم القيمة رجل امكنه طلب العلم في الدنيا فلم يطلبه ورجل علم عالما فانتفع به  
من سمعه دونه (وفي الحاشية هذا دليل على القول الاصح مع لزوم مقارنة  
الأمور الثلاثة لان عدم الانتفاع انما يكون بفقدانها انتهى كلامه (واخرج  
احمد والبيهقي المرموز له بقوله (حد هق) عن منصور بن زاذان) بالراى

المجدة العالم المشهور (انه قال نبئت) من النبأ اى اخبرت (ان بعض من)  
موصول او موصوف صلته او صفته (يلقى) بالبناء لغير الفاعل (في النار  
يتأذى اهل النار بريحه) اى يحصل لهم به الاذى (فيقال له ويلك)  
بالنصب مفعول مطلق بعامل لا يظهر ابدا وويل دعاء بالهلكة على من  
يستحق به (ما) اى اى شئ (كنت تعمل اما يكفيني ما) فاعل وجملة  
(نحن فيه) صلة او صفة (حتى ابتلينا بك وينتن) بضم النون وسكون  
الفوقية (ريحك فيقول) اى المتأذى من حرقه (كنت عالما فم انتفع بعلمي)  
فهذا من اثره قال سفيان في جهنم واد لا يسكنه الا القراء الزايعون للملوك  
وعن الاوزاعي ما من شئ ابغض الى الله تعالى من عالم يزور عاملا (وعن محمد  
ابن سلمة رضى الله تعالى عنه الذباب على العذرة احسن من قارى على باب  
هو لاء وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من دعا الظالم بالبقاء فقد  
احب ان يعصى الله في ارضه ولقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على  
الهلاك في بركة هل يسقى بشربة ماء فقال لا فقبل له يموت فقال دعه  
يموت ذكره في الكشاف (واخرج البيهقي وابن حبان المرموز لهما بقوله  
(هق حب) عن ابي الدرداء الصحابي موقوفا عليه (انه لا يكون المرء عالما)  
بمعتدا بعلمه مرضيا عند الله تعالى (حتى تكون) اى العالم (بعلمه عاملا)  
ففيد طلب العلم بالعلم والا فلا يكون رافعا ولا له نافعا وعن الامام انه قال  
قال ابراهيم بن ادهم مررت بحجر فقال لي قلبي فقلت فاذا عليه مكتوب  
بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم وقال عليه السلام مثل الذي  
يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فحملت فظهر حملها  
فاقتضحت فلذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى على رؤس الخلايق  
يوم القيمة كما في مفاتيح الجنان (اخرج الحاكم في المستدرک المرموز له بقوله  
(حك) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال عليه الصلوة والسلام يكون)  
اى يوجد (في آخر زمان عباد) بضم المهملة وتشديد الموحدة جمع عابد وهو  
احد جوع عبد كما في المواهب (جهال) بوزن ما قبله جمع جاهل (وعلماء)  
جمع عالم (فساق) جمع فاسق وزنه كالذين قبله (واخرج ابن ماجه المرموز له  
بقوله (مج) عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم من صكتم علما اى وقد سئل عنه بلسان الحال  
او اقال اى عن اهله (مما ينفع اليه) به (في امر الناس) المحتاجين اليه



(في الدين) بدل من الظرف قبله باعادة الجار (الجم) بالبناء لغير الفاعل  
(يوم القيمة بلجام) تقدم انه بكسر اللام وتخفيف الجيم عربي وقيل  
عجمي معرب (من نار) قال الله تعالى ان الذين يكتمون ما انزلنا من بينات  
والههدي الى قوله اللاعنون واما كتمه عن غير اهله فمطلوب بل واجب  
قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى من منع الجهال علما اضاعه ومن منع  
المستوجبين فقد ظلم كما في المواهب (واخرج البرار والطبراني في الاوسط  
المروزيهما بقوله (زطط) عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) من جلة معجزاته الاخبار  
بالغيب قبل وجوده فطابق الاخبار منه عنه (يظهر الاسلام) اي يغلب  
على جميع الاديان في الارض (حتى تختلف التجار) جمع تاجر (في البحر)  
اطلب ربح المال الاختلاف في الشيء الذهاب والاياب (وحتى يخوض  
الخبيل) اي يشرع (في سبيل الله) وفي العبارة استعارة مكنية تخيلية  
لا ينبغي بيانها على بيانك فتدبر هذا شان الاسلام في بدئه سلامة اهله  
من الزبالة (ثم يظهر قوم) براؤن ويتكبرون (يقرؤن القرآن يقولون  
من اقرأ منا من اعلم منا من افقه منا) وفيه العمل للمباهاة والمفاخرة (اولئك)  
اي الخقراء (منكم) ايها الامة المحمدية وابدل باعادة الجار قوله (من هذه  
الامة) لا فائدة البديل للعموم والشمول (واولئك هم وقود النار) اي ان جوزوا  
والوقود ما يوقد به النار (اخرج الطبراني المروزيه بقوله (طب)  
عن مجاهد) بن جبير تابعي رحمه الله تعالى هذا طريق الامام ابي حنيفة  
ان الترضي خاص بالصحابية وانما يدعي لغيرهم بالترحم والذي عليه غيره الدعاء  
بكل لكل (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه) الاولى عنهما  
كما في المواهب (انه قال لا اعلمه) اي الحديث الاتي (الا عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم) اي ليس هو قولاً مني بل منقولاً عنه عليه السلام (انه قال  
من قال اني عالم) على وجه الافتخار من غير ادع لبيان حاله (فهو جاهل)  
لانه لو كان من اولي العرفان لما نظر لنفسه بعين الكمال ولا اتى عليها بحال  
ولذا قال صاحب الحكم العطائية لان تصحب جاهلاً لا يرضى عن نفسه  
خير من ان تصحب عالماً يرضى عن نفسه انتهى والمفهوم من هذين الحديثين  
عدم جواز ادعاء العلم والمعرفة لكن ينبغي ان يكون هذا اذا كان الغرض  
منه تزكية النفس واطهار الفضيلة والعظمة والكبر واما اذا كان الغرض

منه تحديث النعمة واطهار الفضيلة عند قوم لا يعرفون قدره وقبته فلا بأس به  
فتأمل قال المصنف رحمه الله تعالى عليه (ولا اري) اي لا ابصر اولا اعلم  
(عالمنا منصفاً) من اولي الانصاف اما الخارج عنه فتخرج عن البحث  
(اذا نظرت) اي نظراً اعتبار (وتأمل في احواله) من الغفلة عن الله وامثالها  
والاقبال على الدنيا والاستغفال بها (واعماله) المناقضة في ذلك من رياء  
وسمعة (يحكم لنفسه) اي لذاته (انها بريئة من هذه الافات) المهلكات  
للدن (بل الظن) الظاهر بل اليقين (ان يحكم عليها بها) اي بالافات  
(او ببعضها) ولا يعنى عن القائم به من ذلك الا المتعاضى فلا يرى عيب  
نفسه (فتكبره بالعلم) مع عدم قيامه او قيام اثره به (جهل محض) لانه  
وصف الشيء بخلاف ما هو عليه (وثاني المعرفتين ان يعرف) المكلف  
(ان الكبر من العباد حرام) الظرف في محل الحال او الصفة من اسم ان  
لانه محلي بلام الجنس (وانه لا يليق) حقيقة (الا بالله تعالى) لانه له الكمال  
الذي لا يشوبه نقص البتة وما سواه فالتقص لازم له في كل شان الا من يكمله  
مولاه (وانه) اي الكبر عطف على ان الكبر (صفة مختصة به تعالى) كما تقدم  
في الحديث الكبرياء ازاى الحديث (ولوسم) بالبناء للمفعول (ان العالم)  
بكسر اللام (برى من الافات المذكورة) بان يجتمع فيه الاشياء الثلاثة اي النية  
الصالحة المقارنة بالعلم والعمل به ونشره لله تعالى بلا طمع من الناس  
ولا اخذ مال عليه ذكره خواجه زاده (و) سلم (ان لعلمه فضلاً) نافعا رافعا  
(فعلمه) الموصوف بذلك (بورث الخشية من الله تعالى) والخوف اعم من  
الخشية اذ الخوف المقارن للهية والتعظيم كما في الخاشية دليله  
(انما يخشى الله من عباده العلماء) وهذا اقتباس لطيف جائز في هذا المقام  
بلاشك ولا كلام (وتواضعاً) عطف على خشية (لا) بورث العلم الموصوف  
بما ذكر (جراءة) على وزن ضخامة وفيه لغات اخر (على الله تعالى و) لا  
(انما منه) لانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون (و) لا (كبرا على  
عباده و) لا (عجبا) بعلمه لانه لا يدري اينال به قريبا ام بعدا (فلهذا) اي  
لاجل كون العلم مورثاً لخشية الله والتواضع لعباده كما في الخاشية (وقيل  
اي لاداء العلم لكل جميل وتزويده عن كل وصف رذيل انتهى (صار الانبياء)  
لقيام العلم النافع بهم (متواضعين) للعباد (خاسعين) لله تعالى (لم يكن  
فيهم كبر ولا عجب) بل كانوا على اقصى مراتب كمال الممكنات فلو جاز الكبر



لغير الله تعالى لكان الانبياء عليهم السلام اوفر كبرا من جميع الناس لانهم  
 كاملون مكملون مقربون عند الله تعالى مع انهم لم يكونوا كذلك بل كانوا  
 اشد تواضعا وخشية من الله تعالى من جميع الناس لعلهم ان صفة الكبرياء  
 مخصوصة به تعالى لا يليق لاحد من الموجودات غيره سبحانه وتعالى  
 ذكره المحشي خواجه زاده (ثم شرع في بيان كيفية عدم التكبر على احد  
 بقوله (حق العبد) اي اذا كان الكبر حراما وصفة مختصة لله تعالى اي الامر  
 الثابت اللازم به (ان لا يتكبر) اي العبد المكلف (على احد) من الخلق  
 مطلقا (فان نظرا الى جاهل) تريد نفسه لعله التكبر عليه لجهله (يقول)  
 ايها (هذا عصي الله تعالى بجهل وانا عصيته بعلم فهذا) اي لجهله حال  
 معصية (اعذرني) اقوم واقرب الى كونه معذورا لان العصيان مع العلم  
 اقبح واشنع منه مع الجهل وان لم يكن الجهل في الاسلام عذرا كما في الحاشية  
 (وان نظرا الى عالم) يتفخر عليه بامر ديني (يقول) لنفسه ردا عن  
 ذلك (هذا علم ما لم اعلم) من العلم والمسائل المهمة والامور الدينية  
 (فكيف اكون مثله) فضلا عن الترفع عليه وقد تقدم في الحديث العلماء  
 ورثة الانبياء الحديث (وان نظرا الى اكبر منه سنا يقول) رد نفسه عن التكبر  
 عليه (انه اطاع الله تعالى قبلي) لتقدم في الوجود على واطاعته لمولاه  
 من حيث قد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عظم الشيوخ  
 يعطى له مثل عمرهم (وفي تعليم المتعلم وما يزيد في العمر البر وترك الاذى  
 وتوقير الشيوخ) (وان نظرا الى مساويه سنا يقول انا اعلم حالي ولا اعلم حاله  
 والمعلوم اولى بالتحقير من المجهول هكذا سمعته من استاذي سلمه الله  
 الهادي كما في حاشية خواجه زاده (وان نظرا الى صغير) منه سنا فاستكبر  
 عليه اصغره فعلاجه (يقول) بلسان حاله لنفسه (الى عصبت الله قبله)  
 فانا اكثر منه عسبانا ولا ينظر اطاعته التي فعلها قبل وجوده (وان نظرا الى  
 مبتدع) اي الى من في اعتقاده مخالفة لاعتقاد اهل السنة والجماعة  
 (او كافر) متكبرا عليه (يقول ما يدري) اي اي شيء يجعلني داريا عالما  
 بكوني خيرا منه (لعله يختم) بالبناء لغير الفاعل نائبه (له بالاسلام) اي  
 المبتدع او الكافر وان كان المبتدع مسلما في حد ذاته لانه يمكن ان يموت  
 على الاسلام الذي هو عليه قبل اوجدد الاسلام فانت عليه على تقدير كونه  
 كافرا اولا وكذا الكافر واما حالي فمجهول كما في الحاشية خواجه زاده

(ويختتم لي بما هو عليه الآن) من بدعة في الاول وكفر في الثاني (وان نظرا  
 الى كلب او خنزير او حية او عقرب او نحوها) من الحيوانات المستحقرات  
 (يقول هذا) اي كل واحد من هذه الاشياء لعدم تكليفه (لم يعص الله تعالى)  
 اي لم يقع منه معصية (فلا عتاب) منه تعالى له (ولاعقاب عليه) لما ذكر  
 (وانا عصيته) قدم المسند اليه اهتماما وللتقوى كتكريرا لاسناد  
 (فانا مستحق لهما) لوجود سيئتهما مني (فيكون مصروف الهم الى نفسه)  
 وتطهيرها من نجس المعصية (مشغول القلب بعينه خوفا) اي لاجله  
 (لما قبله) اي العيب القائم به حال كونه (معرضا عن عيب غيره فان قلت  
 كيف ابغض) بضم الهجمة وكسر العين كما في المواهب (المبتدع والفاسق  
 في الله تعالى) في التعليل اي له تعالى (وقد امرت) بالبناء لغير الفاعل  
 (به) اي بالبغض المدلول عليه بالفعل (انهيها عن المنكر) البدعة  
 والفسق (مع رؤية نفسي دونهما) منزلة (قلت تبغض) كلا منهما  
 (وتنهى) ذا المنكر (لمولاك) اي لاجله لا لغرض نفسي (اذ امرتك بهما لا)  
 يفعل كلا ولا واحدا منهما (لنفسك) اي لحفظها (وانت قبيهما) اي  
 البغض والنهي (لا ترى نفسك ناجيا وصاحبك هالكا) الظرف حال  
 من فاعل ترى وهو خبر انت والجملة حال او معطوفة على الجملة قبلها  
 والتركيب من عطف معمولين على معمولي عامل واحد وهو جائز اتفاقا  
 كما تقرر في موضعه (بل يكون خوفك على نفسك) حيث قد (بما علم الله)  
 اي بسبب علم الله (من خفايا ذنوبك) وسرها عليك عن خلقه (اكثر)  
 خبر يكون (من خوفك عليهما مع الجهل بالخاتمة) حال من الضمير  
 المضاف اليه لكون المضاف عاملا قبلها (ثم شرع ليراد مثال جزئي  
 لزيادة الايضاح بقوله (فيكون) فيما ذكر (كفلام ملاك) بفتح وكسر (امره  
 بمراقبة ولده والغضب عليه) عند مخالفته (وضربه مهما اساء) اي وقع  
 منه اساءة (فتغضب عليه) اي على الولد (ويضربه عند الاساءة امثالا  
 لامر مولاه وتقر باله به) لالهوى نفسه وحفظها والا كان غير متمثل ولذا  
 قال (بلا تكبر منه عليه) لانه اعلى منه مقاما عند الامر (بل هو) لذلك  
 (متواضع له) لانه وللسيدة (يرى) اي المأمور (قدره) اي قدر الابن المأمور  
 بتأديبه (عند مولاه فوق قدر نفسه) اي نفس المأمور (فكذلك) اي مثل  
 فاعل الفلام مع ولد سبه فيما ذكر من الامثال من غير ازدراء بالولد (عليك



ان تنظر الى المبتدع والفاسق وتقول في نفسك (ربما كان قدره) اي المنكر عليه من كل منهما (عند الله تعالى اعظم) اي من قدرى (لماسبق لهما من حسن العاقبة) لهما (في الازل ولما سبق لي من سوء العاقبة فيه) اي في الازل (وانا غافل عنه) اي عما سبق من سوءها (فتغضب) على ذلك المبتدع او العاصي (وتنهى) على ترك المعروف وفعل المنكر (لحكم الامر) لك بذلك (محبة لمولاه) علة الفعلين قبله (اذ جرى) منه (ما يكرهه) تعالى من البدعة والمعصية (مع التواضع) ظرف لتغضب وتنهى يعني لا ترى لنفسك على نفسه في ذاتهما شرفا ولا علوا وانما انت دائر مع الامر الا الهى بحسبه (لمن يجوز ان يكون اقرب منك عنده) تعالى قريبا معنويا (في الآخرة) وذلك شان كل مكلف (والثاني) من الاسباب السبعة للكبر والتكبر (العبادة) هي نهاية الخضوع منك والتذلل (والورع) هو ترك ما لا بأس به حذرا مما به بأس كما مر (فان العابد الورع قد يتكبر على الفاسق) بترك الفروض والواجبات او بترك الورع والتقوى (بل على من) من عابد وورع (لا يعمل مثل عمله) ولو فعل الفرائض والواجبات والسنن والمستحبات (من التواقل والاحتراز عن الشبهات وفضول الحلال) اي ما يفضل منه فهما منساويان في اصل العبادة وان اختلفا في قدر ذلك كافي الفتحية (وهذا) اي الكبير بما ذكر (ايضا من الجهل) كالذي كان قبله (فعلاجه ايضا معرفتان) احدهما (معرفة ان فضل العبادة والورع) اي كثرة ثوابهما وعلو رتبتهما عند الله تعالى (انما يكون باسجما عهما) والسين للمبالغة (الشرائط) المعتبرة للعبادة ولكمالها (والاركان) لفقد الماهية المركبة عند فقد جزء من اجزائها (وبما بينهما) اي ماذكر (المفسدات) اي المبطلات لهما (والمكروهات) لئلا ينقص ثوابهما ولا فيصيرهما هباء منثورا (ومقارنتهما النية الصادقة والاخلاص والتقوى وصونهما) اي حفظهما (عن المحبطات والمبطلات) الى الموت كالفاظ الكفر اذ بها تحبط الاعمال كلها (وحصول هذه) المتوقف عليها فضلها (باسرها عن امثالنا متعسرة) خبر عن حصول وانه لا صافته للجمع فتدبر (بل متعسرة) بحسب الاعمال الغلب والافاد لا حظب العناية حصلت الرعاية وصيبت الاعمال عن الرياء والسمعة والله على كل شيء قدير (لا سيما) الاولى كما قال في معنى اللبيب ولا سيما وهي كلمة تدل على اولوية ما بعدها

بالحكم مما قبلها (الاخلاص) من الرياء والسمعة الذي هو اسرى في العبادة من ديب النمل (والتقوى فلذا) اي لاجل حصول هذه الامور من امثالنا متعسرة بل متعسرة (قال الله تعالى فلا تزكوا انفسكم) بالاعمال التي تبشرونها (هو اعلم بمن اتقى) بمن كان عمله مصحوبا بها او بالتقوى من الرياء والسمعة فينفعه ويرفعه (مشيرا) حال من فاعل قال (بان تزكية النفس) عند عمل البر والورع (انما تكون بالتقوى) فهي المزكية للاعمال والرافعة للاعمال (وانها لا يعلم كنهها وحقيقتها) عطف تفسير (الا الله تعالى) واما الناس فيعرفون ظواهرها وشعارها بها (والمعرفة الثانية) المتوقف عليها العلاج (مثل ما) اي المعرفة التي (سبق) في المعرفة الثانية فيما قبل (فتذكرها) اي المعرفة ان الكبر من العباد جرام قطعي وانه صفة مختصة به تعالى لا يليق لاحد غيره فاذا حصل في قلب العبد هذه المعرفة كما ينبغي يكفي لجزره عن الكبر لان عدمه يفضي منازعة رب العزة فيستحق الفذف في النار على ما اخبره على لسان حبيبه عليه السلام كذا في الحاشية لخواجده زاده (والثالث) من الاسباب السبعة للكبر والتكبر (النسب والحسب) بفتحين ما بعده المرأمن المأثرا خوذ من الحساب وهو عهد المناقب لانهم كانوا اذا تفاخروا حسب كل واحد مناقبه ومناقب آباءه كما في المواهب المحصاة (والكبر) وسكت عن التكبر اكتفاء بما تقدم (بهما) ناش عن الجهل ايضا لانه تعزز اي اظهار العز والشرف (بكمال غيره) من الاء والاجداد (ولذا قيل لئن) بفتح اللام الموزونة بالقسم (فتخرت) اي افتخرت (باباء ذوي شرف لقد صدقت) في هذا الفخر (ولكن بئس ما) فاعل او الفاعل مستر وما تميز فتدبر (ولدوا) خلوه عن الكمال في نفسه (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم فيما خرج له) مسلم المرموز له بقوله (م) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه من بطأ به بفتح الموحدة وتشديد المهملة اي اخر (عمله) السيء او القليل عن دخول الجنة او الوصول الى الدرجات العلى (لم يسرع به نسبه) اي لم يحصل له سرعة الدخول او الوصول الى الجنة من جهة شرف النسب على ما فهم من الحاشية وانما الاسراع لم يرضى الله تعالى بحسن العمل (انظر الى ابن آدم عليه السلام قايلا) ابن نبي الله ورسوله كما قال الثوري وغيره وقايلا اسم اعجمي (وابن نوح عليه السلام كنعان) بفتح الكلف وسكون النون الاولى بعدها مهملة وكونه ابن نوح قون مردود ومر ذول هذا ماذكره



صاحب المواهب لكن ذكر في تفسير العيون والمشكاة وغيرهما من المعبرات  
على ما روى عن عكرمة ان كنعان ابن نوح عليه السلام لما سمع عن ابيه  
لاعاصم اليوم من امر الله الامن رحم اتخذ قبة من صفر وجل فيها الطعام  
والشراب وردم بابها اي سد الخروق بالرصاص المذاب فلما علا الماء  
فوقها اتى الله عليه البول فلا ينقطع حتى امتلأت القبة ففرق الله الكفار  
بالماء وغرقه بيوله انتهى كلامهم (هل ينفعهما نسبهما) مع ما قام بهما  
بما ذكره مولانا في التزليل (ثم انظر) بعد اعتبار شان المذكورين (الى نسبك  
الحقيقي) الذي نشأت عنه وبنيت عليه (فان اباك القريب) الذي تولدت  
عنه ونشأت منه (نطفة قدرة) اي غير نطفة من القدر ما يسقذر لانه  
متولد منها في الاصل (وجدك البعيد) الذي خلق منه ابوك آدم (تراب ذليل)  
لانه به ولا قوام له لانه خلق من الطين او التراب الحقيقي من الارض  
بواسطة الماء كولات لانها خرجت من الارض ثم نزل الى صلب الالباء بعد  
الاكل بها (فكيف يليق بك التكبر بالنسب) وهذا شان نسبك ولذا قال  
على رضى الله تعالى عنه عجبت لابن آدم كيف يفخر واوله نطفة مذرة  
واخره جيفة قدرة وهو بينهما يحمل العذرة (وروى عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم يا عجا كل العجب من الشاك في الله تعالى وهو يرى خلقه  
وعجبا ممن يعرف النشأة الاولى ثم ينكر النشأة الآخرة وعجبا ممن ينكر البعث  
وهو يموت في كل يوم ويحيى بعد النوم واليقظة وعجبا ممن يؤمن بالجنة  
وما فيها من النعم ثم يسخر لدار الغرور وعجبا من المتكبر الفخور وهو يعلم  
ان اوله نطفة مذرة وآخره جيفة قدرة ذكره الامام في تفسير الكبير (والرابع  
من الاسباب السبعة للكبر والتكبر) (الجمال وذلك) اي الكبريه (اكثر ما يجري  
في النساء) فانهن به يفخرن ويتكبرن على ازواجهن لنقصان عقلمهن  
فان الجمال سريع الزوال وما شانه ذلك لا يليق للافتخار بقوله (وهذا) اي  
الكبريه (ايضا جهل) كالذي قبله (اذ هو فان) اي حادث (سريع الزوال)  
بالعيان (لا تنظر) ايها المتكبر بجمالك (الى ظاهره) نظر البهائم وانظر  
الى باطنك) اهو مع نور العرفان مغمو ر بواردات الفضل والاحسان  
ام لا (نظر العقلاء اولك نطفة مذرة) بفتح الميم وكسر المعجمة اي متغيرة  
(خرجت) اسنياف بياني (من مجرى البول) قال الله تعالى (فلينظر  
الانسان ممن خلق) يعني فليعتبر الانسان ماذا خلق ثم بين اول خلقهم

ليعتبروا فقال (خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب) اي  
بين صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام صدرها كما في القاضى  
(ودخلت في مجرى) آخر البول وهو رحم المرأة (واختلطت) بنطفة  
(اخرى) اي بنطفتها لانه مركب من مائتيها (وبدم الحيض) الذي هو  
غذاء لك مدة كونك حيا (ثم خرجت منه) اي من الفرج الاخر (مرة اخرى)  
بعد خروجك اولاً من فرج ابيك وقال الحسن كيف يتكبر من خرج من سبيل  
البول مرتين ذكره الشيخ زاده (واخرك) اذامت (جيفة قدرة وامت  
بينهما) اي بين زمني الولادة والموت (جمال العذرة ارجع) يعني الغائط  
فعل بمعنى الفاعل لانه رجع عن حالة الاولى بعد ان كان طعاما او علما  
(في امعائك) جمع معاء (والبول في مناتك) اي يجمع البول (والخاط) ما يسيل  
من الانف من رطوبة الدماغ (في انفسك والبراق في فبك والوسخ  
في اذنيك والدم في عروقك والصديد) بفتح المهملة وكسر الثانية الدم المختلط  
بالقيح (تحت بشرتك) اي جلدك (والصنان) بضم المهملة وتخفيف  
النون ريج الابط (تحت ابطك وتغسل الغائط) عبره بدل العذرة نفنا  
في التعبير واصله المكان المتجس من الارض سمي به الخارج للمجاورة  
او من اطلاق اسم المحل على الحال فتأمل (كل يوم) من الدبر (دفعه او دفعتين  
بيدك وتتردد) اي تقصد (الى الخلاء) هو محل قضاء الحاجة (مرة او مرتين  
وكل هذا) اي المذكور مما قام بك (سبب الضعة) بفتح الصاد التواضع  
(والذل والحياء فضلا عن الكبر والخيلاء) فهذا الجاهل جعل سبب الضعة  
سببا للكبر (والخامس) من اسباب الكبر (القوة) البدنية (وشدة البطش)  
بالاعضاء (والتكبر بها جهل ايضا) كاللاقي قبله (اذا الحمار والبقر والجل  
والفيل كل ذلك اقوى من الانسان) ولولا ان الله تعالى ذللها لما تمكن  
الانسان فيها (واى افتخار) الاستفهام للانكار (في صفة يسبك) اي  
يتقدمك (البهائم فيها) وعلاجه ان يتذكر قوة الله تعالى وقدرته القاهرة  
وشدة بطشه كما قال وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير وقال ان بطش  
ربك لشديد حتى يتذكر ان قوته وقدرته كالعدم بالنسبة اليه (ثم انها) اي بعد  
هذا العيب او عدم النظر اليه سريرة الزوال (تزل بحمي) الداء المعروف  
(يوم ونحوها) من الامراض وقد قيل حتى يوم تذهب نعيم سنة (فلانقدر  
على حفظها) اي القوة (ولا على تحصيلها) عند ذهابها بكبر او هرم



او مرض (بل هن) اى القرة (كفيل زائل) بالوصف (ونوم نائم) بالاضافة  
او بالوصف على المبالغة كابل اليل او على المجاز الحكمى من الاستاد  
المصدر كجد جده كما فى المواهب وغيره وما شانه كذلك لا ينبغي للعاقل  
ان يفتربه (والسادس) من الاسباب (المال) هو معروف يذكر ويؤتى فيقال  
هو المال وهى المال كما فى المصباح (والثلاثون) المتاع فى اللغة  
كل ما يتبع به كانه من البز واثبات البيت (والسابع) من الاسباب وهو آخرها  
(الاتباع) جمع مع كسب واسباب (من البنين) جمع تكسير لانه اجرى  
مجرى جمع الصحيح فى اعرابه كما فى المواهب (والادب والعمان والحوارى  
والسنة والترب من السلطان وزيته) بضم الواو جمع وال (وقد شانه)  
يوزن ما قبله جمع قاض (وهذان) السببان من السادس والسابع (افح  
انواع اسباب الكبر) وان كانت كلها فيجوز (دنه يتكبر بما هو خارج من ذات  
الانسان) كالمال والعمان والتقرب الى السلطان (سريع الزوال) والاقبال  
حتى قال بعضهم على لسان النباهى الدنيا تقول بملى فيها حذار حذار  
من بطشى وفكى فلا يغركم من انفسهم فقول مضحك والفعل مبكى  
(يشرك فيه) اى فى المال والاتباع يعنى فيما ذكر (اليهود والنصارى)  
ل ذلك فيهم اكثر لان الدنيا جنتهم (لو هلك ماله او اتبعه او عزل)  
عن قرب السلطان او عن ولايته (اومات سنده) من سلطان او وال (كان  
اذل الخلق واحقرهم قاف) بالتوئين وبغيره اسم صوت يعنى تعذر والتضجر  
وقيل اسم فعل بمعنى ما ذكر وهو الصحيح كما فى التكملة وغيره (لشرف)  
توينه للتحقير (يسبقك به اليهود) وغيره من الكفرة (واق لشرف) اى  
تضجرت بمكسب من المال (ياخذ السارق فى لحظة) فيرجع ذلك العز  
بالفقر فينبغى للعاقل ان توجه الى الباقي الذى لا يزال ويتأمل فى قوله تعالى  
المال والبنون زينة الحياة الدنيا اى زينة تزين بها الانسان فى دنياه والباقيات  
الصالحات اى الاعمال الخيرات التى تبقى ثمرتها الابد الاباد ويندرج فيها  
ما قسرت به الصلوات الخمس والحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله  
ولاله الا الله والله اكبر والكلام الطيب خير عند ربك من المال والبنين ثوابا  
اى عايذا وخيرا املا اى افضل ما يامله الانسان ويرجعوه عند الله تعالى  
كما فى القاضى وتمامه فى كتابى جامع الازهار (ثم) اى بعد معرفة اسباب الكبر  
والتكبر فاعلم (ان للتكبر) اى تكلفه (فقط) اى لا الكبر (ثلاثة اسباب اخر)

الاول (الحقد) بكسر المهملة وسكون القاف هو الانطواء على العداوة  
والبغضاء وحقد عليه من باب ضرب كما فى المصباح (كالذى يتكبر على  
من يرى) اى راء (انه ذله) فى اوصاف الكمال (او فوقه) فيها (ولكن)  
بالسكون (قد غضب عليه بسبب سبق منه) من ذلك المغضوب عليه (فاورته)  
الضمير المستكن للسبب والبارز للجور والتكافى (حقدا) اى جعله غنده  
ذلك الانسان (ورسخ فى قلبه بغضه) وكراهيته بسبب سوء السابق منه  
(فلا يطاوعه) اى فلا يوافق (نفسه ان يتواضع له) اى على ذلك وحذف  
الجار من ان وان وكى المصدر بات عند امن اللبس قياس كما مر فى الدباجة  
(ويحمله) اى بغضه له (على رد الحق اذا جاء من جهة ويحمله على الانتفاة)  
بفتحات بالنون والفاء الاستنكاف (من قبول نصيحة) لعدم اعتماده عليه  
(و) يحمله ايضا (على ان يجتهد فى التقدم عليه) حسا وفعلى (و) الثاني  
من اسباب التكبر (الحسد فاقه) اى الحسد (يدعو) اى من قام به (الى محبة  
الحق والتكبر على السوء) ولذا امر الله تعالى بنى اسرائيل بشكر نعمه التى  
انعم بها عليهم لما انعم به على اعدائهم لما ذكر نبيه عليه القاضى البضاوى  
(مع معرفته بفضل الله عليه) حال من ضمير يدعواى مصاحبا لذلك (وعلاج  
التكبر بهذين ازاتهما) اى الحقد والحسد فلا تبغضه ولا تحسده (وسيجى  
ان شاء الله تعالى) فى بحث الحسد والغضب (و) الثالث (الرياء) السابق  
رياء (حتى ان الرجل ينظر) فى البحث (من الناس) من للابتداء ومفعول  
ينظر (من يعلم انه افضل منه) لكن لا يعمل بفضيلة ذلك العلم لاظهار  
تفضله عليه (وليس بينهما) فى السابق (معرفة ولا حقد ولا حسد)  
فلبس الكبر حيث لا حد ذينك الدينين السابقين بل للرياء كما قال (ولكن  
يمتنع من قبول الحق) الذى قاله ذلك المناظر (ويتكبر عليه) اى على قوله  
(حيث ان يقول الناس انه افضل منه) علة الامتناع (ولو خلاصه بنفسه)  
حال المناظرة (لكن لا يتكبر عليه) لعدم وجود من رايته حيث اقول علاج  
هذه الثلاثة هو ان يرجع الى نفسه وينصف حتى يحصل له العلم بان الخير  
والشر والنفع والضر من الله تعالى فاذا اعتقد هذا برحى ان يزول عنه العداوة  
والحقد والحسد والرياء ان شاء الله تعالى (وقد يكون الباعث على التكبر  
المرايات باسباب الدنيا) وهو غير الراء المذكور قبله (كن يلبس فى بيته)  
منفردا عن الناس (ما يلبس عند الناس) لئلا ينظروا اليه بعين الاستصغار



ويستنكف من حل حوائجه بين الناس ويحمله في الليل (اي عند عدم رؤية الناس له) (و) في النهار (حيث لا يراه الناس) لانه مرأ لهم بذلك الفعل الديني وحكم هذا الرباء الكراهة تنزيها ذكره المحشي خواجه زاده (\* المبحث الرابع \*) (في علامة) وفي نسخة علامات (الكبر) القائم بالانسان بطبعه (والتكبر) اي المتكاف قيامه (اعلم) ايها الصالح للخطاب (ان الكبر) قد يكون لحفاة في نفسه (يخفي على صاحبه حتى يظن) وفي نسخة يظنه وضمير الفاعل والمفعول لواحد وهو من خصا نص افعال القلوب (انه يرى منه) وهذا ادق انواعه لا يدرك الا بزيادة التنبيه له (فلا بد من بيان اخلاق المتكبرين) اخلاق جمع خلق بضم اوليه ويسكن ثانيها تخفيفا وهو الملكة للنفس المدركة بالبصيرة (حتى يعرض) بفتح اوله وكسر ثالثة (كل سائل) في طريق الله تعالى (نفسه عليها) اي على الاخلاق المذكورة (فيميز) بضم التحتية الاولى وكسر الثانية اي يفصل او بفتح الاولى وسكون التحتية اي يفصل (الحيث من الطيب فلا يغره الغرور) بفتح المعجمة فعول من الغرور المخادعة والمراد هنا ابليس قال الله تعالى ولا يفرنكم بالله الغرور (فخفا ان يحب قيام الناس له) عند قدومه (او بين يديه) كالجنود بين يدي الظلمة (تعظيما لنفسه بلا وجدان) بضم الواو مصدر وجد ضد فقد (كراهة من نفسه لهذا الحب بل بقبول وركون) اي ميل اليه (فان وجد كراهة وعدم اجابة) لذلك الحب (في نفسه) متعلق بوجود ذلك الحب (ميل طبعي) غير ضار لعدم دخوله تحت قدرة (او وسوسة) من الشيطان خطرت ببال ذلك الانسان (لا يضر) اي كل واحد منهما وفي نسخة لا يضر ان على ان او بمعنى الواو (كما ذكرنا في الرباء) ومحبة ذلك مع عدم الكراهة اتمها شديد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احب ان يتدل له الرجال قياما صفوفوا فليتوا مقعده من النار (ومنها) اي من علامات التكبر (ان لا يمشي) في حال ما (الاومعه غيره) تكثير السواده وتعظيما لحضرته (يمشي خلفه) زيادة في التعظيم والجلالة حال متداخلة او مترادفة او مستأنفة (واخرج الديلمي واحد وابن ماجه الرموز لهم بقوله) (ديلم حديث) عن ابي امامة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يمشي الى البقيع بفتح الموحدة وكسر القاف وسكون التحتية مقبرة اهل المدينة (فتبعه اصحابه) يمشون معه اغتاما لصحبته (فوقف وامرهم

ان يتقدموا ومشي خلفهم) تواضعا منه (فستل) بالبناء لغير الفاعل لعدم تعيين السائل او لعدم تعلق غرض بعينه (عن ذلك) المذكور من تقدمهم وتأخره (فقال اني سمعت خفقا) بفتح المعجمة وسكون الفاء اي صوت (نعالمهم فاشفقت) اي خفت خوفا مشوبا بالاجلال (ان يقع في نفسي شيء من الكبر) بمشيتكم ورأى فعلم من هذا انه لا امن لاحد من الكبر وان غايته المغلوقة كما في الحاشية خواجه زاده (ومنها) اي من اخلاق المتكبرين (ان لا يزور غيره) ترفعا (وان كان يحصل من زيارته) للغير (خبراله) اي لذلك الزائر او المزور او غيره وبين ذلك الخير بقوله (من تعليم التواضع) ليعتدي به فيه والمراد الزيارة في الله فلا يخالف ما تقدم من ذم زيارة الامراء ومن في معانهم (وروي ان عمر رضي الله تعالى عنه جاء يوما الى ابي ابن كعب فالتقاها وسادة فقال عمر رضي الله عنه لم احضر لهذا وانما جئت لتفتح عني عقدة في قلبي فقال لا تلني يا امير المؤمنين فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من دخل عليه اخ مسلم فالتقاها وسادة له غفر الله لهما جميعا قبل ان يجلس عليها وتماه في نصاب الاحساب (ومنها) اي من اخلاق المتكبرين (ان يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه) مساولة في صفة الجلوس ولا يرضى (الا ان يجلس) اي ذلك الغير (بين يديه) تكبرا منه عليه (ومنها ان يتوقى) اي يجتنب (بجالسة المرضى والمعلولين) انفة (ويحاشي) اي يتزهد (عنهم) تكبرا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن ابي العاص ضع يدك على الذي يألم من جسدك وقل بسم الله ثلثا وقل سبع مرات اعوذ بالله وقدرته من شر ما اجد واحاذر قاله له وهذه الرقبة لم يكن مخصصة به ذكره ابن الملك (ومنها ان لا يتعاطى) اي لا يتناول (بيده شغلا) بضم اوله (في بيته) فقد كان سيد البشر يفعل في بيته الامور يقوم بيته ويخصف نعله ويرفع دلوه ولقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة كما في المواهب (ومنها ان لا يحمل متاعه الى بيته) ترفعا وتكبرا (وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل هذه المنقبات) التي عدم فعلها من علامات الكبر (ومنها ان يستنكف عن لبس الدون من الثياب) كالثوب المرقع والخشن ترفعا وتعظيما (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فيما خرجته) ابوداود الرموز له بقوله (د) عن ابي امامة (الاولى من حديث ابي امامة لانه يوههم انه عليه السلام نقله عن ابي امامة) (البذاذة) بفتح الموحدة وتخفيف



المجتنبين زناثة الهبة (من الايمان) يعني اختيار البذاذة مع القدرة على  
 النفس بلا وجدان كراهة في القلب اثر ناش من الايمان كما في الحاشية  
 وهذا ان قصده تواسعا وزهدا وكفا للنفس عن الفخر لا شيء  
بالمال واظهارا للفقر والا فلبس منه (ومنها) اى من اخلاق المتكبرين  
(ان يستنكف) اى بانف (عن دعوة الفقير) اذا دعاه (لا عن دعوة الغنى)  
لغناه (و) لا عن دعوة (السريفة) لشرفه (ومنها) ان يستنكف عن قضاء  
حاجة الاقرباء (بفتح الهمة وسكون القاف وكسر الراء جمع قريب  
(والرفقاء) جمع رفيق اى المرافقين من اهل وعيال او الاصدقاء في سفر  
او حضر كما في الفتحة (في السوق) سعة للرفقاء او حال منه لتعريفه  
بالجنسية (خصوصا) اى اخص خصوصا (شراء الاسياء الحسنة)  
لكونها حالاً يتعاطاها عادة الا اخدام وصغار الاخدام (كالعابون)  
اسم معرب معروف (والكبد والكسر) بكسر فسكون وعاء الفرب  
(والحناء) بكسر المهملة وتشديد النون ممدودا ورفق شبراناغية (والنورة  
ويقال لها الجير) والمصطكى والمسط (ضم فسكون) ومنها ان ينقل  
عليه تقدم الاقران) حسا (في المشى) امامه (والجلوس) في محل اعلى  
من محله (بحيث ان مسي) طرف التقدم او حال منه اى من بسا ذلك التقدم  
بهذه الحثية واما عند عدم الملازمة بان يكون بينهما شخصان ادور  
منه ظاهرا فلا كما في الحاشية (او جلس) مصاحبا (باحدهم يمشى حثية  
ويجلس تحته) على سبيل الاتفاق (متصلا به) في المشى والجلوس فلا يرني  
بذلك (فان اتفق ذلك) اى تقدم الاقران في المشى والجلوس يعنى وقع فيه  
بحكم الوقت (فاما ان يذهب) عن ذلك المكان الى مكان آخر (ويفارق)  
عنه (فلا يمشى ولا يجلس) فيما ذكر (او) لا يفارق ولا يذهب الا انه  
(يبعد عنه في المشى والجلوس) حتى لا يعد عرفا بينهما نسبة يثنى عليها  
الحفظ والرفع (بحيث يكون بينهما شخصان من يعلم كل احد) من الناس  
(انهم) اى اولئك الفاصلين بينه وبينه من تقدم عليه من الاقران  
(ادون منه) مقاما (ليظهر) بهذا الوجه الاخير (انه اختار التواضع)  
والتزل عن محله الذى احل فيه هذه الفواصل (اذ لو كان متصلا)  
بذلك القرين (مؤخرا عنه) مشيا او مجلسا (لظن) بالبناء للمفعول  
(ادون منه) فلدفع ذلك فصل باولئك (ومنها) اى من اخلاق المتكبرين

(عدم قبول الحق) مع علمه انه الحق (عند مناظرة الاقران) في المسائل  
 (من صاحبه) متعلق بعدم قبول للايظن الناس انه اعلم منه وان كان محقا  
 (وعدم الاعتزاز بخطائه) وان كان عنده علم ذلك في نفسه (و) عدم  
 (الشكر له) بهداية الله من الخطاء الى الصواب (اما) بكسر الهمة تفصيل  
 للداعي لعدم قبول (لعدم الاصغاء) اى الميل بحسن الاستماع (والتأمل  
 في كلامه احتقارا واستصغارا له) اى لاجلهم كما فعله المدرسون مع تلاميذهم  
 وان كان الحق في ايديهم وكما فعل الكفرة مع القرآن فانهم فاجأوا بالرد  
 قبل تأملهم فيه قال الله تعالى لي كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله  
(او عنادا) مع ظهور الامر (او متخبرة فكل شدة) اى كل واحد منهم  
(ان كان في الملأ) اى في كبار الدس لانهم يعلمون عين الناظرين  
(فقط فرياء) لان الداعي له في طلب التقدم عندهم سعة العلم ووصفه  
(وان كان فيه وفي الخلوة فكبر) على الحق واطره ودفعه فبه في المراءى  
ان يدوم التواضع والمسكنة حتى يظهر في قلوبهم انواع العلوم لرباني  
واصناف المعارف سبحانه كما اظهر الله في التراب انواع الاطعمة والثمار لكونه  
متواضعا تحت الاقدام فلذا قيل في المنوى \* از بر اران كى سود بر سر سرك  
مخاك شوت كل برويد رنك رنك \* وكان صلى الله تعالى عليه وسلم خفيف  
المؤنة لين الخلق ككريم الطبيعة جميل المششرة طلق الوجه بساما  
من غير ضحك مخزوننا من غير غيوس رقيق القلب رؤفا رحيم لم يقبضا  
قط من شيع ولم يسيده لضع يعود المرئى ويسبح الجارة ويجيب الدعوة  
ويقبل الهدية ويهلف البعير والدة ويركب الحر ويخفف النعل  
ويرقع الثوب ويأكل مع الخادم ويطنن معه اذا عبي ويقيم حرايج  
البيت ويعمل حاجته في السوق الى اهله ويصافح مع الشقي والفقير ويبدأهم  
بالسلام ويسلم على الصبيان اذا مر بهم ولهذا قيل من رأس التواضع  
ان يبدأ بالسلام من لقيه هكذا ينشئ ان يمرر هذا المجتنب كما في التوفيق  
والاحياء \* المجتنب الخامس \* هو اخر مجتنب الكبر (في اسباب  
الضعفة) بفتح المجمة (والتواضع) اى المتكفف قيامه (وفوائدهما)  
وفي نسخة وفائدهما واولاه انما ذكره في مجتنب الكبر تحفة للمبتدئين فان  
الاشياء تعرف باضدادها والافكان حقه ان يدكر فيما بعد في اخلاق الحميدة  
فالتواضع ضد التكبر (وقبل خفض الجناح لاهل الصلاح) وقبل التكبر



هلى الاغنياء والتذلل للفقراء وعرفه المصنف بأنه الركون الى رؤية النفس دون غيره ( اما الاولى ) اى اسباب الضعة ( فهى معرفة نفسه من اين الى اين ) اى من اى موضع جاءت والى اى موضع تذهب يعنى اولها نطفة مذرة وآخرها جيفة قذرة او تعرف انه من مخرج البول الى التراب كما فى الحاشية والمواهب ( ومعرفة عيوبه ) التى سترها الله تعالى عليه واكشف لفضح بين العباد وقال المحشى المراد بالعيوب العيوب الباطنة المذكورة سابقا من قوله اولك نطفة مذرة الخ ( وقد يحتمل عيوب الظاهرة كالعمى والصمم والفالج والذمن وغير ذلك وقد يحتمل ان يكون المراد منها الذنوب والمعاصى انتهى كلامه ( وغوائل الكبر ) اى مهلكاته ليجتنب عنه ويجتهد فى ازالته ( وفوائد التواضع ) لله تعالى لينشوق النفس الى تحصيله ( وفوائده ) بجمع فضيلة الكمال القائم به وبين الفضائل بقوله ( من كونه ) اى التواضع ( من اخلاق الانبياء ) قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوتيت مفاتيح خزائن الارض فتخبرت بين ان اكون نبيا عبدا او نبيا مسلكا فاوحى جبرائيل عليه السلام ان اتواضع فاخترت ان اكون نبيا عبدا فاوتيت على ذلك اول من تنشق الارض عنه يوم القيمة واول الشافع كما فى التنبيه ( والاولياء ) روى عن عمر بن عبد العزيز انه اتاه ذات ليلة ضيف فلما صلى العشاء كتب شيئا والضيف عنده فاراد السراج ان يطفى فقال الضيف يا امير المؤمنين اقوم الى المصباح فاصلمه فقال لبس من مروة الرجل ان يستعمل ضيفه فقال انبه الاعلام قال لاهى اول نومة نامها فقام عمر واخذ البطة فلأ المصباح فقال الضيف قت بنفسك يا امير المؤمنين قال قت وانا عمر وقعت وانا عمر وخير الناس من كان متواضعا كما فى التنبيه ( والعلماء والصالحين ) وكانوا اعز الناس عند الخلق وعند الملائكة وعند الله لانه ما تواضع احد الا زاد الله رفعة ذكره المصنف فى حاشيته ( ومحمودا عند الله تعالى وسببا لرفعة الدرجات فى اعلى عليين ) فثبت ان التواضع من احسن الاخلاق وكان الصالحون من اخلاقهم التواضع فوجب علينا ان نفتدى بهم وامر نبينا عليه السلام بالتواضع فقال واخفص جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وقد مدح عباده المؤمنين بالتواضع فقال وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الآية يعنى بالتواضع ووصف الكفار بالكبر فقال تعالى انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون

وقال ان الذين يستكبرون عن عبادتى الآية كما فى التنبيه ( ثم بين ما هو لازم للعبد بقوله ) وكان القياس ان ينزل العبد نفسه منزلة ( اى العبد يعنى ان القياس فى التواضع على سائر الاخلاق الحميدة التنزيل المذكور لا الخط عن مرتبتها شرعا وعرفا ولكن ترك هذا القياس فيه لكون النفس ماثلة بالطبع الى العلو فلونزلت منزلتها لخرجت عن مرتبة الاستواء كما فى الحاشية ( لا ) منزلة ( دونها ) اى النفس تواضعا ( و ) لامنزلة ( فوقها ) اى فوق النفس رفعا ( كالشجاعة ) المتوسطة ( بين التهور ) هو الوقوع فى الامر بلا روية ( والجن ) هو الخوف المانع من ذلك رأسا ( والعفة ) المتوسطة ( بين الشره ) هو الحرص على الامور ( والحمود ) عنه ( والسخاء ) المتوسط ( بين البخل ) هو التقير ( والاسراف ) هو مجاوزة الحد فى النفقة ( فان خيرا الامور اوسا طها ) كما جاء كذلك فى الحديث والجملة علة لقوله ان ينزل العبد الخ ( لكن ) بالنون الساكنة استدراك من قوله وكان القياس ( لما كان النفس ) ذكر الفعل لما ان تأنيث النفس مجازى وانث الخبر لوجوب تأنيث ما اسند لصير المؤنث مطلقا فقال ( ماثلة بالطبع الى العلو ) على الاقران ( كان الاحوط ) اى الاكثر احتياطا ( والانصب حطها عن مرتبتها ) شرعا وعرفا ( قليلا ) اخراجا لها عما يدعو اليه من العلو وكان الثانية جواب لما و قليلا صفة مصدر محذوف ( اذ ربما ) اذ تعليلية وربما للتكثير ( لا يدري ) اى العبد ( مرتبتها فيزل نفسه فوقها خفلة ) عن مقامه ( وحبال العلو اذ حب الشئ يعنى ويصم ) وهذا تلميح لحديث حبك الشئ يعنى ويصم واقتباس منه هذه كله فى التواضع المتكاف ( واما فى الضعة ) بفتح الضاد ( قيل الضعة حالة فى النفس والتواضع حالة فى الظاهر كما فى المواهب ) فالاولى ان يرى نفسه ( بعين بصيرته ) ادنى من كل مخلوق ( حتى من فرعون وابليس ليرتفع بذلك عند الله تعالى وعن بعضهم من رأى نفسه خيرا من الزيلة ككانت الزيلة خيرا منه كما فى القحبة ( وهذا ) اى ان يرى النفس كذلك ( دأب السلف ) من الصحابة والتابعين ( الصالحين ) اى القائمون بحقوق الله وحقوق العباد ( حتى قال السبلى ) بكسر المعجمة وسكون الموحدة الولي المشهور ( عطل ذلى ) اى جعل ذلى فى قلبى معطلا ( ذل اليهود ) الذى احاط بهم بالقدر الالهى اى جعله كلا شئ لقوة ذلى عليه ( قال ابو سليمان الداراني لو اراد



جميع الخلق ان يضعوني) اى ينزلونى منزلا (ادنى مما فى نفسى من الضعة)  
 اى اسقوط الذى ازلتهافيه (ماقدروا عليه) لان الضعة نهاية مقدور  
 العبد (فان اختلج) اى تحرك (فى قلبك) على وجه الاشكال (كيف يتصور  
 ان يرى الانسان نفسه ادنى من فرعون وابليس) وهما فى الحساسة والبعث  
 فاية (فقل) فى دفع ذلك (ان الله تعالى خذلهما واضلعهما فوقهما وقعا)  
 من دعوى الاوهية لفرعون وعدم السجود لآدم عليه السلام من ابليس  
 (و) ان الله (وفقى) اى خلق فى قدرة الطاعة والمواظقة لامره  
 (وهداني للإيمان والطاعة فلو عكس) بان خذلنى ووفقهما (لعكس)  
 فكانا موفقين وكنت مخذولا فالجاء الله على التهمة (ولبس اجتناب)  
 ترك (نفسى مما فعلاه) من الكفر والمعاصى (من ذاتها) اى نفسها (بل من)  
 هو (عناية الله تعالى وانا اعلم) قدم المسند اليه للتأكيد او الحصر  
 عند بعضهم (من نفسى من الخبائث) جمع خبيثة صفة المعصية (الكثيرة)  
 وصف تأكيدى والاجمع التفسير للكثرة (والعبوب العظيمة) وصف  
 الذنوب بكثرة الكم والعبوب بعظم الكيف لان الاول فعل والثانى معنى  
 يقوم لصاحبه (مالا اعلم منهما) اى من فرعون وابليس والجملة مفعول  
 اعلم (والمعلوم) مما ذكر (ادنى من المشكوك والمجهول) واحتقارى لما تيقنت  
 عنه اولى من احتقار من جهلت عن ذلك منه (ولا اعلم كيف اموت)  
 لانه لا يعلم الغيب الا الله (ويحتمل العباد) اى الاعتصام (بالله تعالى)  
 والجملة معترضة بين الفعل ومفعوله وهو (ان اموت على الكفر) فقد جاء  
 فى الحديث وان احذركم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها  
 الاذراع فبسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها (فاشار كهما  
 فى العذاب المخلد) اى المؤبد للاشتراك فى السبب وهو الكفر والعباد بالله  
 تعالى (ولنذكر) امر المتكلم مع غيره ومنه قوله تعالى حكاية عن الكفار  
 ولتحمل خطاياكم (ماورد) اى بعضه (فى فضائل التواضع) من الاحاديث  
 يعنى شرع فى فوائد ما ذكر اسبابها ليحصل فى قلب السالك  
 اطمئنان بكونه امرا ممدوحا عند الله تعالى وشوق الى تحصيله (اخرج  
 ابوداود المرموز له بقوله (د) عن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 قال (ان الله تعالى اوحى) وفى نسخة اوصى (الى ان تواضعوا) اى  
 بالتواضع ويجوز كون ان مفسرة (حتى) للغاية اى الى ان (لا ينفى) من البغى

اى لا يطلب (احد) لكبره (على احد) لاستقصاؤه له (ولا يفخر) من الفخر  
 (احد على احد) وذلك لان الاصل واحد وما به التقدم عند الله مجهول من  
 قام به منهما فقيم الفخر (واخرج الطبراني المرموز له بقوله (طب) عن ركب)  
 بفتح الراء وسكون الكاف آخره موحدة (المصرى) فى القاموس هو  
 صحبى اوثابى انتهى رضى الله عنه (انه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم طوبى) مر معناه واعرابه (لمن تواضع فى غير منقصة) اى فى حال  
 الا بضاف بالكمال والا فالتواضع فى النقيصة نقبصة (وذل فى نفسه)  
 اى اعتقد ذله وكونه ادنى من كل مخلوق فى قلبه ولا يظهر ذلك الذل  
 فى الظاهر لان التذلل حرام من غير ضرورة (من غير مسئلة) لغرض  
 دنيوى وتخصيص المسئلة بالذكر لانه لا ذل فوق السؤال (وانفق) فى الخير  
 كما يدل له المادة اذ يقال فى الشرف نفق كما فى المواهب (مالا) التوین للتعميم  
 (جمعه فى غيره معصية) اى فى سبيل الله فينتد يكون ظرفا للانفاق او على  
 وفق الشرع فينتد يكون ظرف الجمع كما فى الحاشية لخواجه زاده (ورحم)  
 عطف على انفق (اهل الذل) بين الناس لفاقتهم (والمسكنة وخاط  
 اهل الغفة والحكمة) يعنى اختلط بهم واخذ عنهم فاصلى لذلك باطنه  
 وظاهره (طوبى لمن طاب كسبه) اى اكتسابه للمال بان جرى على السنن  
 الحميدى (وصلحت) بفتح اللام فى الاصح (سريرته) اى باطنه وبصلاحها  
 صلاح علانيته (وكرمت) بضم الراء من كانت على وفق الكرم (علانيته)  
 وفى نسخة علانية بالتكثير اى كانت اخلاقه اخلاق الكرام (وعزل)  
 اى ابعد (عن الناس شره) فلا يؤذى احدا فكان ممن قال فيه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (طوبى لمن عمل بعلمه)  
 فحصل له مقصود العلم ونال القرب من الله تعالى لفهوم حديث من ازداد  
 علما ولم يزد هدى فانما ازداد من الله بعدا (وانفق الفضل) اى ما فضل  
 عن حاجته (من ماله) لوجه الله تعالى (وامسك الفضل) عن حاجته  
 (من قوله) اى من فضول الكلام وما لا يعنيه قال من حسن اسلام المرء تركه  
 ما لا يعنيه ولان من عد كلامه من عمله قل كلامه فيما لا يعنيه (اخرج  
 ابن حبان المرموز له بقوله (حب) عن ابي سعيد الخدرى (عن رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من تواضع لله تعالى) بازال نفسه وعدم  
 نظره اليها (درجة) ظرف اوثابى مفعولين ان ضمن الفعل متعد لاثنين



اللام اشارة للاخلاص لان المراد به التواضع لله تعالى بل لعباده على قصد التقرب كما في الحاشية خواجه زاده (يرفع الله درجة) المراد بها العموم لانه في سياق الشرط اى واحدة بعد اخرى ولذا قال (حتى) اى الى (ان يجعله في اعلا عليين) من المنازل اللائقة به يعنى كلما ازداد التواضع ازداد بحسبه رفع الدرجات حتى يبلغ الى اعلا درجة في عليين كما في الحاشية (ومن تكبر على الله تعالى) اى على عباد الله تعالى على تقدير المضاف لان التكبر على الله تعالى كفر كما مر كذا في الحاشية ويجوز عدم تقدير المضاف ويكون الكلام في وصف كبر الكفار المؤبد لهم في النار كما في الفتحة (درجة يضعه الله درجة) وهكذا (حتى يجعله في اسفل السافلين) وهذا تصريح بمفهوم ما قبله جاء به اطنابا وفيه مقابلة في موضعين تأمل يعنى كلما تكبر على عباد الله تعالى درجة يضعه الله درجة ثم وثم حتى يجعله في اسفل السافلين نعوذ بالله تعالى منه (واخرج الطبراني في الاوسط المرموز له بقوله (طط) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تواضع لاخيه المسلم (لله تعالى) (رفعه الله تعالى) فيجازه الله باحسن ما عمل (ومن ارتفع عليه وضعه الله تعالى) فيجازه بنقيض قصده (وروى باسناد صحيح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ما من عبد الا وفيه سلسلتان احدهما الى السماء السابعة والاخرى الى الارض السابعة فاذا تواضع رفعه الله الى السماء السابعة واذا تكبر وضعه الى الارض السابعة كما في العوارق المعارف (وروى ان الجبال قالوا يا ربنا فضلت الجودي علينا وهو اصغر قال الله تعالى انه تواضع واتم تكبرتم وحق علينا ان ارفعه كما في روضة العلماء (وروى عن ابي القاسم الصوفي رجة الله عليه وهو يقول اول ما خلق الله تعالى درة بيضاء فنظر اليها بالهيبة فذابت فصارت ماء وارتفع زبدها فخلق الله منها الارض فتكبرت الارض فقالت من مثلي فخلق الله الجبال او تادا للارض فقهر الارض بالجبال فتكبر الجبال فخلق الحديد فقهره بالنار فتكبر النار فخلق الماء فقهرها به فتكبر الماء فخلق السحاب فغرق الماء في الدنيا فتكبر السحاب فخلق الريح فتكبر الريح فخلق الله آدم حتى جعل لنفسه بيتا من الحر والبرد والريح فتكبر الادمي فخلق النوم فقهره فتكبر النوم فخلق المرض فقهره فتكبر المرض فخلق الله الموت فقهره فتكبر

الموت وقهر بالذبح يوم القيمة يذبح بين الجنة والنار (وروى ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب من ابغض خلقك اليك قال الله تعالى يا موسى من تكبر قلبه وغلظ لسانه وصفق عينه وبخلت يده كما في حديث الاربعين وقال مولانا في مشنوياته \* علت ابلبس انا خير بدست \* ابن مرض درنفس هر مخلوق هست \* از دل ازديده ات بس خون رود \* تا توانى مجبى بيرون شود \* وقال الله تعالى في سورة القصص (تلك) اى التى سمعت خبرها (الدار الاخرة يجعلها للذين لا يريدون علوا) اى بغيا وتكبرا وغلبة وقهرا (في الارض ولا فسادا) اى ظلما على الناس كما اراد فرعون وقارون (والعاقبة) المحمودة وهى الاستقرار في الجنة (للمتقين) الذين يتواضعون لله ويعملون عملا صالحا كما في تفسير العيون (وقد يكون سبب التواضع) من المتواضع (السخريفة) بالتواضع له (والنفاق) اى اظهار ذلك مع ابطان خلافه (والرياء) اى ليثني عليه بحسن الخلق (والطمع) فيما عند المتواضع له من الاغنياء والامراء والقضاة وغيرهم من العمال ذكره خواجه زاده (والخوف) من اذاه (فيكون) اى التواضع من ذلك كله (رزيلة بحسب العارض) اى الحاصل عن التواضع مما ذكر (والكبر) فيه قوة وضعفا (فعليك) ايها السالك (بصيانته) اى التواضع (عنها) اى الرزيلة (الرايع عشر) من الاخلاق الردية (المحب) بضم المهملة وسكون الجيم (وهو استعظام العمل الصالح) اى رؤية عامله له عظيما (وذكر حصول شرفه بشئ) تنازعه المصدر قبله (دون الله تعالى) اى غيره (من النفس) لقوة ذكاهها به (او الناس) ككثرة الاتباع ومن النفس بيان لدون الله وهذا تعريف اخص له (وقد يطلق على مطلق استعظام النعمة والركون) اى الميل (اليها) سواء كانت دينيا او دنيويا مع الاضافة الى النفس او الناس و (مع نسيان اضافتها الى المنعم) وهذا التعريف اعم لنعم الدين والدنيا (وضده) اى ضد المحب بهذا المعنى (ذكر المنية) اى العطية الثقيلة من الله تعالى عليه (وهو ان يذكرانه) اى المنعم به حاصل (بتوفيق الله تعالى) اى بهدايته (وانه الذى شرفه) به (وعظم ثوابه) بما منح مما يزيد به الثواب (وقدره) يجعله من خدمته ويجوز قراءة قدره ماضيا عطفًا على شرفه (وهذا الذكر) من العبد لدفع العجب بما يبدو منه من صالح العمل كما في المواهب (فرض عند دواعي العجب) فيحسمه



ويقطع مادته ومستحب في سائر الاوقات (وسبب العجب) الذي ينشأ منه  
 (في الحقيقة الجهل المحض) اى القوى وهو منشأ عجب المعتزلة حيث  
 قالوا يكون العبد خالقا لافعاله الاختيارية فرارا عن الجبر فوقعوا في العجب  
 بناء على هذا كما في الحاشية لخواجه زاده (او الغفلة) عن العلم بان كلاً لله  
 وان المنه لله (والذهول) عن ذلك وهذا سبب عجب اهل السنة والجماعة  
 لانهم قائلون بكون كل شئ بخلق الله تعالى وارادته وان كل نعمة منه  
 تعالى وحده والعجب مع تذكر ذلك لا يتصور منهم بل يحصل من الذهول  
 والغفلة عن ذلك ذكره المحشي خواجه زاده (فعلاجه الجملى) بضم  
 ففتح نسبة للجملة ضد التفصيل (معرفة ان كل شئ بخلق الله تعالى وارادته)  
 فلا يشكل عليه ما قدمه من ان الجزء الاختيارى من الانسان الذى هو  
 مرجع الكسب ليس بخلق الله لانه ليس بوجود ولا يتعلق بالخلق الا  
 بالموجود كما مر (وان كل نعمة) هي المستلذ المحمود العاقبة (من عقل)  
 بيان هوالة غريزية يدرك بها الضروريات عند سلامة الآلات كما مر  
 في الدباجة (وعلم وعمل وجاء ومال وغيرها) من النعم (من) الابتداء  
 (الله تعالى وحده) اى مبتدأة من فضله هذا علاج العجب الناشئ من  
 الجهل بذلك وهو عجب المعتزلة (والتنبيه والنيقظ) عطف على معرفة  
 (بذكره) اى بذكر ان كل شئ بخلق الله تعالى الخ (واخطاره) كذلك  
 واحضاره (بالبال) وقد تركا ههنا كثيرا من الكلام لكونه غير موافق للمرام  
 كما لا يخفى على ذوى البصائر والافهام وهذا التنبيه بذكره الخ علاج العجب  
 الناشئ من الغفلة والذهول وهو عجب اهل السنة والجماعة (وفي الظاهر)  
 عطف على الحقيقة (اسباب) العجب اسباب (الكبر) والتكبر (السبعة  
 السابقة) ثمه والعلاج (التفصيلي) لكل سبب منها هنا (يعرف مما سبق)  
 في علاجه ثم قال الفقيه من اراد ان يكسر العجب فعليه باربعة اشياء  
 اولها ان يرى التوفيق من الله تعالى فاذا رأى التوفيق من الله فانه يشتغل  
 بالشكر ولا يعجب بنفسه والثاني ان ينظر الى النعماء التي انعم الله بها عليه  
 فاذا نظر في نعمائه اشتغل بالشكر واستقل عمله ولا يعجب به والثالث ان يخاف  
 ان لا يقبل منه فان اشتغل بخوف عدم القبول لا يعجب بنفسه والرابع  
 ان ينظر الى ذنوبه التي اذنب قبل ذلك فاذا خاف ان يرجع سيئاته على حسناته  
 فقد كسر عجه وكيف يعجب المرأ بعمله ولا يدري ماذا يخرج من كتابه

يوم القيمة وانما يتبين عجه وسروره بعد قراءة الكتب الى هنا كلامه  
 وعن الشعبي كان رجل اذا مشى اظلمت سحابة فقال رجل لامشين في ظله  
 فاعجب الرجل بنفسه فقال مثل هذا يمشى في مثلي فلما افترقا ذهب الظل  
 مع ذلك الرجل كما في شرح الحكم لابن العطار رحمه الله تعالى (فعلى السالك)  
 في طريق الله تعالى (الشكر) بانواع التعبد والتوجه (على كل ما وجد  
 فيه من النعم من علم وعمل وغيرها) بدل مما قبله باعادة الجار او حال من النعم  
 ومن للبيان (و) الشكر (على توفيق الله تعالى وعونه) على الطاعة  
 (ونصره) على نفسه وعلى الشيطان (وخلقه واعطائه اياه) اى ذلك  
 الخلق السوى (له) قال الله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله وقال الله تعالى  
 ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من احد ابدا ولكن الله يزكى  
 من يشاء كما في المواهب (ومن اقوى العلاج معرفة آفاته) اى مهلكات  
 العجب الناشئة عنه (وهي كثيرة) كما يدل عليه الجمع المضاف اذ هو من  
 الفاظ العموم كما تقرر في موضعه (ويكفيك) في ذلك من افراده (انه)  
 اى العجب (سبب للكبر) المذموم (و) سبب (نسيان الذنوب) الصادرة  
 منك من قبل (و) نسيان (نعم الله تعالى بالتوفيق) للعبادة (والتحسين)  
 اى القدرة من الله للعبد (و) سبب (الامن من مكر الله تعالى وعذابه وان يرى)  
 عطف على الكبر (ان له عند الله تعالى منة) اى نعمة يستحق بها  
 عليه وافر الثواب (وحقا) يجازى بخله (بأعماله التي هي نعمة من نعمه  
 وعطية من عطائه) تعالى انعم بها على ذلك العبد المجرب بذلك العمل  
 فالفضل كله لله تعالى ولا حق للعبد على مولاه فيما ذا يستحق عليه  
 الثواب (و) سبب (يدعوا الى ان يزكى نفسه) لطهرها من الرذائل  
 لرضاء عنها فلا يرى ككل فعلها الاحسان لان ذلك شأن النظر  
 بعين الرضى (و) الى (ان يمنع من الاستفادة) من الغير لرؤية ذاته اعلى  
 من الاستفادة منه ولذا قيل لا ينال العلم مستحي ولا متكبر وسئل عن ابي حنيفة  
 كيف وجدت العلم قال باربعة اشياء تملقت تملق الكلب وتواضعت تواضع  
 السنور وصبرت صبر الحمار وصجعت صياح الغراب (وروى ابن حدى  
 عن معاذ وابي امامية مرفوعا ليس من اخلاق المؤمن التملق الا في طلب  
 العلم) وفي تعليم المتعلم التملق مذموم الا في طلب العلم فانه ينبغي له ان يملق  
 لاسناده وشركائه يستفيد منهم العلم انتهى كلامه وتام تحقيقه مذكور فيه



(والاستشارة) أي يمنعه من المشاورة مع أصحاب الرأي في الأمور مع أنها مأمور بها بل هي ميزان الاعتدال للرأي واستقامة الأمر قال الشاعر لا تسمع في أمر ولا تعمل به \* ما لم تره لذلك عقل ثان \* فالشعر معتدل بوزن عروضه \* وكذا اعتدال النفس بالميزان كما في القمحية (أخرج البرار واليهقي المرموزا لها بقوله (زهق) عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) أنه قال (ثلث) أي من الخصال وأبدي بها لوقوعها في التقسيم بمقابلتها بقوله وثلث منجيات وثلث كفارات وثلث درجات وقد ذكرنا الحديث بطوله في اعتقاد البدعة (مهلكات) أي موقعات لصاحبها في الهلاك (شبح) بضم الميم وتشديد المهملة (مطاع) أي يخل اطاعه صاحبه فغلب عليه فصار متبوعا وصاحبه تابعه فلا يؤدي ما عليه من حق الحق وحق الخلق كمنع الزكوة والامتناع عن الانفاق على من عليه نفقته ذكره شرح السنة كما في شرح المصابيح وغيره وانما قيد الشبح بالمطاع ولم يجعل مجرد الشبح مهلكا لانه انما يكون كذلك اذا كان مطاعا اما اذا لم يطع فلا لانه من لوازم النفس مستمد من اصل جبلتها الزاوي وفي التراب قبض وامساك وليس ذلك بعجيب من الادنى وهو جلي فيه تدبر (وهوى) مقصور (متبع) بصيغة المفعول بان يتبع ما امره به فصار هواه متبوعا وصاحبه تابعه ونبي عليه دينه ولا يصرد له قال الله تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه (واعجاب المرء بنفسه) أي ملاحظته بعين الكمال مع نسيان نعمة الله لما تقدم (وأخرج البرار المرموز له بقوله (ز) عنه) أي عن أنس رضي الله تعالى عنه (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) أنه قال لولم تذنبوا لحشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك) من جريدة الذنب (العجب العجيب) بالنصب بدل من ما وبالرفع خبر مبتدأ محذوف جواب ما هو فتكون الجملة مستأنفة واجل أولا ثم بين لكونه أقر في النفس وكرر زيادة في التقرير ومبالغة في التحذير وذلك لان صاحب الذنب لا يأمن من مكر الله تعالى وعذابه ولا يرى له منة وحقا عند الله تعالى بل يكون خائفا من ذنبه راجيا عفوه تعالى والعجب لا يطلبها لظنه انه ظفر بها (واقبح العجب) أي أشد أنواعه قبحا (العجب بالأي) أي الذي يراه المكلف الخطاء لعدم مطابقة الواقع كعجب المعتزلة (فيفرح به) مع خطائه فيه (ويصبر عليه) زيادة جهله (ولا يسمع نصيح) بضم النون (ناصح)

بأمره بتركه (بل ينظر) لعجبه (إلى غيره بعين الاستجهاال) وانه جاهل (قال الله تعالى افن زين) سكت عن الفاعل الحقيقي للعلم به وهو اما الشيطان أو الله تعالى استدراجا وجزاء لفعاله الخبيث السابق كما في الحاشية (له سوء عمله) من قبيل اضافة الصفة إلى الموصوف (فرآه حسنا) أي ابصره وقال الله تعالى في حق أولئك الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه (وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا) وذلك استدراج لهم ليبقوا في ضلالهم (وجميع اهل البدع و) اهل (الضلال) في الأفعال والأحوال (انما اصروا عليها) أي على بدعتهم وضلالهم (لعجبهم بارائهم) فبقوا في ضلالهم واضلا لهم (وعلاج هذا العجب اعسر) من علاج بقية أنواعه (واصعب) لمداخلته نفس صاحبه (اذ صاحبه يظنه علما) مطابقا للواقع (لا جهلا) غير مطابق له (و) براه (نعمة) بالمهملة (لانتقمة) بالقاف والنون مكسورة في كل منهما (و) يظنه (صححة) للنفس (لامرضا) اذابها (فلا يطلب العلاج) زواله (ولا يصغي) بميل سمعه (إلى الأطباء) العارفين بدواء دأبه لانه لا يراه داء (وهم) أي الأطباء (علماء اهل السنة والجماعة) المنورون القلوب المقبلون على علام الغيوب \* (الخامس عشر) \* من الاخلاق الرديئة القلبية (الحسد وقيد اربعة مباحث) المبحث الاول في تفسيره وضده ومناسبهما وحكمهما والمبحث الثاني في آفات الحسد والمبحث الثالث في علاجه العلمي والعمل والمبحث الرابع في العلاج القلعي (المبحث الاول) منها (في تفسيره) أي تعريفه (وضده وما سبهما) أي مقارنهما في الجملة (وحكمهما) شرعا (الحسد) شرعا (ارادة) وعبر بعضهم بتنى (زوال نعمة الله تعالى عن احد) من الخلق ثم بين النعمة بقوله (نما) أي الذي (له فيه صلاح ديني او دنيوي من غير ضرر في الآخرة) فبدل لصلاح الدنيوي اذ تبنى زوال الصلاح الدنيوي المضر بالآخرة لا يكون حسدا كمن له اموال كثيرة لا يعطى حقها بل يجعلها آلة للعصية (او) ارادة (عدم وصولها اليه) ابتداء (وخبه) عطف على ارادة (من غير انكاره) أي لذلك الحب (ولو وقع) أي الحب (في قلبك من غير اختيار) أي في جبلته (ووجدت الانكار) من قلبك (لوقوعه فيه) لحرمته (فلا بأس به بالاتفاق) لما علمت ان الخواطر لا تدخل تحت التكليف الا انهم بها اوعزم عليها (فان لم تجد) أي الانكار بعد وقوعه في القلب بلا اختيار (او وقع باختيار) منك (وارادة زوال او عدم وصول فان عملت



بمقتضاه (أي مقتضى ذلك الواقع منه باختيار) أو ظهوره في بعض الجوارح) فذلك (حسد حرام) لا ينطبق تعريفه عليه (بالاتفاق وان) وقع كذلك لكن (لم يعمل بمقتضاه ولم يظهر أثره أصلاً) في شيء من الجوارح (وكان الموجود) من ذلك (في القلب نفسه) تأكيداً معنوي أي لا في غيره (فقط) أي دون الجوارح (فحسد) لصدق تعريفه السابق عليه (اختلافه في حرمة و) في (كون صاحبه آثماً ومختاراً للامام) حجة الاسلام (الغزالي) بتشديد الزاء نسبة لعمل الغزل ذكره المواهب نقلاً عن غوص البحار لآخره (وقال عصام الدين في حاشية شرح العقائد لسعد الدين والغزالي بالتخفيف نسبة إلى غزالة وهي قرية الطوس والتشديد من تخفيفات العوام كذا في شرح مسلم لا نووي وأنا أرجو أن يكون الغزالي نسبة إلى غزالة بمعنى الشمس لأنه كان كالشمس في كشف ظلمات الجهالات والبدع انتهى كلامه (حرمة وظن هذا الفقير) مؤلف هذا الكتاب وفي العبارة التفات على طريق السكائي إذ مقتضى الظاهر وظني وعدل عن الظاهر خضوعاً واسترشاداً للحق كما في المواهب (عدمها) أي عدم الحرمة وبعد ما كتبت هذا وجدت الشيخ أكل الدين رحمة الله عليه سبقني واختار في هذا عدم الجريمة في شرح المشارق لكن لم يذكر ما ذكرنا من الدلائل فوقع التوارد في المدعى فالحمد لله رب العالمين ذكره المصنف في حاشيته ثم استدلل على عدم حرمة (لقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث) ابتداءً بوصفه المفدر أي خصائل ثلاث أو ثلاث من الخصال (لا ينجو) أي لا يتخلص (منهن أحد) وفي رواية لم يسلم منها هذه الأمة (الظن) بالناس سوءاً والطيرة بكسر ففتح أي التطير وهي جعل الشيء علامة للشئ (والحسد) الخلق (وسد ذلككم باخراج عن ذلك) وكأنهم قالوا نبينا قال (إذا ظننت فلا تصفق) مقتضى ظنك (فإذا تطيرت فامض) منوكل عليه تعالى (وإذا حسدت) أحداً فلا تبغ) أي إن وجدت في قلبك شيئاً فلا تعمل (خرجه) ابن أبي الدنيا المرموز له بقوله (دنيا) قال الامام أبو الليث معنى قوله إذا ظننت فلا تحقق يعني إذا ظننت بالمسلم ظن السوء فلا تجعل ذلك حقيقة ما لم تر بالمعينة وقوله إذا تطيرت فامض يعني إذا اردت الخروج إلى موضع وسمعت صوت الهامة وصوت العقعق أو اختلج شيء من أعضائك فامض فلا ترجع وقوله إذا حسدت فلا تبغ يعني إذا كان حسد في قلبك فلا تتكلم ولا تذكره بسوء

فان الله تعالى لا يبرأ أخذك بما في قلبك ما لم تقل باللسان أو تعمل عملاً في ذلك انتهى كلامه وهكذا ذكره محمد الروسني في مطالع الانوار (وحمل الامام الغزالي) مبتدأ خبره قوله الاتي غير موجه (هذا) أي الحسد الذي لا يخلو عنه الحاسد (على حب الطبع لزوال نعمة العدو) فعلى هذا معنى الحديث إذا حسدت أي وجدت في قلبك حباً طبيعياً يزوال نعمة العدو فلا تبغ أي فلا تقبله بل اكره واكرهه كما في الحاشية (مع الكراهة) من النفس لهذا الحب (من جهة الدين) متعلق بالكراهة لحرمة (والعقل) لأنه لا فائدة فيه سوى تعارب الحاسد (غير موجه) بتبعية المفعول (إذا حسد حقيقة في الإرادة التي هي ضد الكراهة) لا بمجرد حب الطبع وخطور ذلك له (فلا يجمعها) لأن ذلك شأن التضاد كما قبل الضدان لا يجمعان (كما لا يجمع الشهوة) هي الرغبة في الأمر (اعني حب الطبع ضدها) أي ضد الشهوة مفسر الضد بقوله (الذي هو النفرة) هي البعد عن الشيء (بغلاف كل من الأوليين) أي الإرادة والكراهة (فانه يجمع كلا من الآخرين) أي الشهوة والنفرة أما مجامعة الإرادة مع الشهوة ففي أكل العسل نصيب المزاج وأما مع النفرة ففي أكل الدواء المرامحول المزاج وأما مجامعة الكراهة مع الشهوة ففي المنع عن أكل العسل لأجل ضرره لمرضه ومع النفرة ففي المنع عن شرب الدواء المراد عدم احتياجه ومرارته كذا في حاشية خواجه زاده (والأوليان) أي الإرادة والكراهة (اختياريتان والآخران) أي الشهوة والنفرة (اضطراريتان) إذ لا قدرة له على الخروج عنهما (لأنه صفة بالخل والحرمة) لأنها غير داخلين تحت التكليف (وقوله عليه السلام فلا تبغ من البغي الذي هو فعل الجوارح) الذي يحصل به أذى المحسود ذهب بعض العلماء إلى فرق العزم الاختياري للمعصية وتفصيله منهم صاحب الخلاصة وقاضيان وقالوا يأنم صاحب العزم المصمم وعدم أثم صاحب ما ليس بمصمم وهذا هو الوسط بين التضييق وهو الأثم مطلقاً كما اختاره حجة الاسلام والتوسيع وهو عدمه مطلقاً بشرط عدم ظهور أثره أصلاً وهو مختار شيخ أكل الدين والمصنف رحمه الله تعالى كما في حاشية خواجه زاده ثم أيد المصنف مراده بقوله (وسئل الحسن) البصري (عن الحسد فقال نعم) بضم الميم وتشديد الهمزة الحيرة واللبس وجمعها غم كما في المصباح والمراد هنا كرب شديد تغم الفؤاد



ويستمروره (لا يضرك) بآثم ومعصية (مالم تبده) ذكر الضمير لان المراد  
 بها الحسد (و) ذلك (اقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى تجاوز)  
 اى عنى ترجالهم وتكرىما لحبيبه المصطفى عليه السلام (لامتى) اى امة  
 الاجابة (عما حدثت به انفسها مالم تكلم) مامصدرية ظرفية وتكلم بحذف  
 احدى التائين تخفيفا اى فى القوليّات باللسان على وفق ذلك (او تعمل به)  
 اى فى العمليات بالجوارح كذلك اى مدة عدم كل من الامرين المذكورين  
 فلا يؤخذ بحديث النفس مالم يبلغ حد الجرم وهذا مخصوص بغير الكفر  
 فلو تردد فيه كفر حالاً كما فى المواهب (قال الشيخ الاكل فى شرح المشارق  
 قوله انفسها روى مرفوعاً ومنصوباً والرفع اظهر والنصب اشهر اما  
 الرفع فعلى انها فاعل حدثت والنصب على انها مفعول والفاعل الضمير  
 المستتر فبالراجع الى الامة اى عما حدثت بانفسها والضمير فى به يرجع الى ما  
 فى قوله مالم تكلم ومحادثة الشئ نفسه مبنى على التجريد والا فالشئ الواحد  
 لا يكون فاعلاً ومفعولاً والمراد بحديث النفس ما يقع فى القلب ويخطر  
 بالبال وهو على نوعين ضرورى واختيارى فالضرورى ما يقع من غير  
 قصد والاختيارى ما يقع بالقصد والمراد به فى الحديث هو النوع الثانى  
 لان النوع الاول معفو عن جميع الائم اذا لم يصبر عليه لامتناع الاحتراز  
 عنه فلا يبنى لقوله لامتى فائدة وكان النوع الثانى معفوا عن هذه الامة  
 تكرىماً لنبيهم بشرط ان لا يتكلموا ولا يعملوا به انتهى كلامه (وانما ذكرناه  
 بطوله ليبين مراد المصنف مع ما فيه من الفوائد واللطائف (اخرجه)  
 الشيخان المرموز لهما بقوله (خ م) واخرجه الاربعة ايضا (عن ابى هريرة  
 رضى الله تعالى عنه مرفوعاً) الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولما حمل الامام  
 الغزالى الحديث الاول على الميل الطبيعى لزوال نعمة المحسود مع الكراهة  
 من جهة العقل والشرع كان مظنة ان يحمل عليه هذا الحديث وامثاله  
 ايضا وان لم يصرح به فى الاحياء فردّه المصنف بقوله (وحمله الامام  
 الغزالى على ميل الطبع بلا اختيار) ولا قصد حمله مبتدأ خبره (مردود  
 من اربعة اوجه الاول ان غير الاختيارى) من الخواطر (لا بدخل تحت  
 التكليف فلا ذنب فيه فلا عفو) الحال ان لفظ (تجاوز) المذكور  
 فى الحديث المستعمل (مع عن بمعنى عفا) فلا بد ان يكون حديث النفس  
 هنا اختيارياً ليكون قابلاً للعفو (و) الوجه (الثانى ان غير الاختيارى)

من الخواطر (لا يؤخذ به امة من الائم فلا وجه للتخصيص حينئذ) اى حين  
 كون المراد به غير الاختيارى (بقوله امتى و) الوجه الثالث (ان ذلك الحمل)  
 اى على ميل الطبع (انما يصح على رواية رفع انفسها) على الفاعلية  
 (واما على رواية نصبها) على المفعولية (فلا) اى لا يصح ذلك الحمل  
 (اذا رفع دال على الاضطرار) وانها حدثت من غير قصد منه (والنصب  
 على الاختيار) اى حدثت الامة نفسها ان فعل ذلك الشر وهو اختياري  
 مع ان الرواية الاولى اظهر والثانى اشهر (و) الوجه (الرابع) وهو آخر الواجه  
 (ان اخرا الحديث) المذكور وهو مالم تكلم او تعمل به (ينافى ذلك الحمل  
 لانه يفيد معنى الغاية فتقدير الحديث عفا الله عن امتى كما حدثت به انفسها  
 الى ان يظهر اثره على الجوارح اما بالتكلم او بالعمل فيدخل فى العفو)  
 المحدث عنه بقوله عفا الله عن امتى الخ (الهم) اى الميل والتوجه للامر  
 (والعزم) على الدخول وهو فوق ما قبله (بالقلب) تنازعه المصدران  
 (بعد ميل الطبع) المسمى بالخاطر (اذا لم يتكلم ولم يعمل به) وقد يجاب بانه  
 وان اقتضى ذلك لكن جاءت المواخذة فى الهم والعزم من دليل آخر  
 كما فى الفتحة (والمراد بالتكلم) فى قوله عليه السلام مالم تكلم (تكلم)  
 على صيغة المصدر خبر المراد (هو) اى ذلك التكلم (اثر من آثاره) اى  
 آثار الحسد (ومقتضى) على صيغة المفعول (من مقتضياته) لا مطلق  
 الكلام الذى لا يتعلق بالحسد ومثل اثره ومقتضاه بقوله (كالغيبه والقدح)  
 اى الطعن فى المحسود (والسبب فى الحسد) فى التعليل (وسوء الظن)  
 بذلك المحسود اى القول بمقتضاه والا فهو قلى لا كلام (وكذلك المراد  
 بالعمل) اى عمل يعود ضرره على المحسود (فان قلت ان مجرد اعتقاد  
 الكفر والبدعة حرام) بآثم من يقومان به على قيامهما وان لم يظهر اثرهما  
 ظاهراً (لا يعنى) عن شئ منهما فى حال ما (فلم لا يكون مجرد سوء الظن  
 والحسد ونحوهما كذلك) اى بحرماً وان لم يبد قول او فعل (مع ان كلا  
 منهما فعل قلى) كالاغتقادين المذكورين (فا الفرق بينهما) الذى  
 حرم به الاولان ويقتد تحريم الحسد وما معه بما ذكر فيه (قلت الاولان)  
 اى اعتقاد الكفر والبدعة (فبحسبهما وحرمتهما) القائمان بهما (لذا نهى)  
 فان كلا منهما قبيح فى ذاته (وقبح ما نحن فيه) من خطوط سوء الظن  
 والحسد (وحرمة لسببية العمل القبيح فاذا تجرد عنه) اى قبح العمل



المرتب عليه (و لم يقض اليه) اي قبح العمل (لا يبعد) من سعة روجه الله تعالى (ان يرتفع عنه الحرمة والاثم) يعني لا يقومان به اصاله لانهما يقومان ثم يرتفعان عند فقد العمل القبيح (لا سيما) ارتفاعه حينئذ (في امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خير امة) صفة امة وذلك بشهادة قوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس الآية وخيريتها (لشريف حبيبته وتكريم صفيه) المصطفى عليه الصلاة والسلام (نعم قصد المعصية) بالقلب بعد خطورها والميل اليها بالطبع (وهما) هوقوة الميل (لا سيما العزم المصمم) بصيغة الفاعل اي العزم الراسخ الثابت (فلما يوجد بدون الاثر الظاهر) (على الجوارح) فالحرمة والاثم اللانتم لهما (و) كالاكلام في قصد المعصية فلما يوجد بدون الاثر على الجوارح (لا كلام ايضا) كالاكلام فيما تقدم (ان الكمال) البشري (ان يخلي) بالجملة اي يفرغ (الانسان قلبه عن العزائم الفاسدة و) عن (الصفات الخبيثة) اي من الحسد ولوازمه والحقه وتوابعه وغير ذلك (وتحليته) بالمهمله اي تحلية الانسان قلبه (بالنيات الصالحة) غاي بين اللفظين اما تفننا في التعبير فخراده بالعزائم النية او ايماء الى انه ينبغي المبادرة للصالح فيقارن القصد العمل ولا كذلك الفساد فلا يتأخره عند الهمة به كما في المواهب (و) ب (الصفات) اي المعاني (الجيدة) ليحمد عند مولاه سبحانه وتعالى (واما الرياء بطاعة او دليلها) اي الطاعة (فلا ينفك عن عمل بمقتضاه) اي الرياء فلذا حرم مطلقا بخلاف الحسد لانفكاكه عنه كما علمته وهذا جواب عن سؤال مقدر ما الفرق بين الرياء والحسد حيث حرم الاول مطلقا وكان في الثاني ما ذكر كما في الفتحية (وفي الحاشية خص هذين الصورتين بالذكر لان عدم انفكاك الرياء عن العمل بمقتضاه ظاهر في باقي الصور والخفاء وتوهم الانفكاك فيهما فلفظ فلاجل دفع ذلك خصهما بالذكر انتهى كلامه (ثم عدل عدم الانفكاك بقوله) فان الاجتناب عن بعض الشبهات ليرى الناس انه ورع كلف الجوارح عنها وهو عملها) فما انفك الرياء عن عمله فلذا حرم (والذكر القلبي والتفكير) بعين البصيرة ينبغي ان الله تعالى سيظهره بين الناس ويجعله خطيرا بينهم هذا رياء بنفس الطاعة كما في الحاشية (عمل قلبي وكلاهما) اي الذكر والتفكير (عمل بمقتضى الرياء) اي بداعيه اظهارا لهذا الوصف الجميل (واما) كلف الحسد

الجوارح) عما حل في قلبه من حسد الحسود (فليس عملا بمقتضى حسده) اذ مقتضاه الايذاء لا الكف عنه (بل) الكف المذكور (عمل بضد مقتضاه) فلذا لم يأثم من وجد او وقع في قلبه تمنى زوال النعمة او عدم حصولها استحوذ اذا لم يعمل بمقتضى ذلك (واما الكبر والتعجب فمن قبل اعتقاد الكبر و) (في فتح كل فرد من افرادهما وعدم تجرده عنه) (وامنه) عدم (بمقتضى ما ذكره) حكم به وبعدهما وذكر في الحاشية لما كان هذا الالحاق بمقتضى القاعدة لا بالصریح من الائمة قال المصنف في آخر كلامه والله اعلم انتهى كلامه (وان لم ترد) ايها الصالح للخطاب (زوال النعمة) ولا عدم حصولها (ولكن اردت لنفسك مثلها) من غير سر على السيد رأسا (فهو) اي هذا المراد (غسطة) اي تمنى وصولها (ومنافسة ليست) هذه الارادة (بحرام بل) امر (مندوب في الدين) قال الله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون (وحرص مذموم) من صاحبه (في الدينوى) فعلم ان الغسطة قسمان دينوى مذموم ومكروه تنزيها ودينوى ممدوح ومندوب اليه (وسيجئ ان شاء الله تعالى) بيان الغسطة وتنقسمها (وان لم يكن في النعمة) التي اردت زوالها او عدم حصولها لصاحبها (صلاح) اخروى (لصاحبها بل فساد) في دينه لكونه حراما (ومعصية فاردت زوالها عنه) لتطهيره من الاثام (او عدم وصولها اليه) فلا يكون حسدا كن جعل علمه وماله آله معصية مثلا فاردت زوالها لا يكون حسدا بل غيرة دين اقوله (فذلك) اي زوال النعمة وعدم وصولها اليه (ناش من غيرة المؤمن لله تعالى) وانقلذه اخاه من عذاب الله تعالى والمؤمن من امر اخيه مندوب اليه (اخرج البخاري المرموز له بقوله) (خ) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تعالى يغار) للمسلم من ان ينقاد لشيطانه وهوام ودينياه (وان المؤمن يغار) من فعل ما لا يجزه الشرع (وان غيرة الله ان يأثم) اي يفعل (المؤمن ما حرم الله تعالى) اعلم ان الغيرة على اربعة اقسام قسم منها لا يوصف بالوجوب والنسب ومو غيرة الله تعالى وقسمان منه اواجبان وهما غيرة المؤمن لنفسه ولربه تعالى وقسم منها مذموم وهو غيرة المرأة على بعلها ككساق الحاشية خواجه زاده فقال المصنف (والغيرة في الاصل) اي في اللغة (كرامية مسركة لغير في حق من الحقوق)



التي شأنها الخصوص (وغيرة الله تعالى منعه عبده من الاقدام على الفواحش لان فيه) اي في اقدام الفواحش (مشاركة الله تعالى بان يفعل) ذلك العبد (ما يريد من غير عبادة وتقيد) الاول بالعين المهملة والموحدة والثاني بالقاف والتحتية ويجوز العكس اشارة الى المناسبة بين المنقول عنه والمنقول اليه اذ العبد غير ممنوع من الاقدام على الطاعات فلو لم يكن ممنوعا من الاقدام على الفواحش شارك الله تعالى في كونه فاعلا لما يشاء من غير تقيد بشيء من الامر وانتهى كما في الحاشية (بامر ونهي) تنازعهما المصدران اي والفعل كذلك خاص بالله تعالى لانه لا يستل عما يفعل وغيره ايس كذلك فلذا منعه عن ذلك (وغيرة المؤمن لنفسه) عند فعل ما لا يليق به (هيجان) بفتح اوليه اي تحرك (وازعاج) عطفت تفسيره (من قلبه يحمله) اي كل منهما (على منع الحريم) اي ذات الحريم من النساء والحواري والخدم او من قبيل ذكر المحل وارادة الحال وهو الساكن في حريمه من الاولاد والازواج والاماء والعبيد كما في الحاشية الخ (من الفواحش) كازنا واللواط (ومقد ماتها) من التكلم مع الاجنبي والنظر اليه والقبلة والممس وغير ذلك كما في الحاشية (لان فيه) اي في هذا النوع او المذكور من الهيجان والازعاج (كراهية الاشتراك) من الغيرة فيما ذكر (وهذه) الغيرة (واجبة) مثاب فاعلها آثم تاركها مع التمكن منها (اخرج مسلم المرموز له بقوله م) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال سعد بن عبادة (الانصاري البخاري هو سيد الانصار الملقب به فيما بينهم) (يارسول الله لو وجدت مع اهلي رجلا اجنبيا لم امسه) على حذف حرف الاستفهام اي الم امسه بالقتل (حتى آتى باربعة شهداء) لانه لا يهراق دمه بالحد الا بذلك (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم) اي الحكم الشرعي كذلك (قال كلا) ولبس قول سعد بن عبادة كلا ردا او ردعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كفر بل اخبار عما في قلبه بعد تصديقه عليه السلام فسكانه قال ان الامر كما قلت يارسول الله ولكن نفسي لا تسبح لذلك ولا تتحمل بل يباشر القتل قبل الاثيان كما في الحاشية (والذي بعثك بالحق) نبيا ورسولا (ان كنت) ان مخففة من المشددة اي اني كنت (لا عاجله بالسيف) لغلبة الغيرة على - (قبل ذلك) اي احضار من ذكر وحاصله ان شأني في ذلك الحالة المعالجة بالسيف قبل الاثيان بالشهداء

وان امر الله به لان نفسي لا تتحمل ذلك لفرط غيبتها او كمال حيتها كما في الحاشية الخ وفي المواهب ولم يقصد رد حكم الشرع ولا معارضته انما ذكر بيان حاله حينئذ وغلبة الحماية عليه عند ذلك انتهى (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لا يحابه رضي الله تعالى عنهم (اسمعوا الى ما يقول سيدكم) المراد سعد بن عبادة لانه سيد الانصار كما مر (انه لقيور) لا يتمكن لذلك من الصبر الامور به شرعا (وانا اغير منه) الا ان له صلى الله تعالى عليه وسلم قوة ربانية ينزل بها الاعمال على قواعد الشرع الشريف (والله تعالى اغيرني) وفي رواية البخاري المرموز له بقوله (خ) قال صلى الله تعالى عليه وسلم) مخاطبا لقومه (انجبون من غيرة سعد) الاستفهام للانكار معناه لا تعجبوا من غيرة (والله لانا اغير منه) أكد لدفع ما يختلج في افكارهم من انفراد سعد بذلك فيبين انه مشارك فيه وان له عليه السلام من ذلك الحظ الاعلى (والله تعالى اغيرني لاحد اغير من الله تعالى من اجل ذلك) اي اغيرته (حرم الفواحش) جمع فاحشة وهي المناسهي في القبح (ما ظهر منها وما بطن) اي الظاهرة كازنا والباطنة كالكبر والرياء وغيرهما ذكر في الحاشية انه اختلف العلماء في من وجد مع اهله رجلا هل يباح له مباشرة قتله قبل ان يأتي باربعة شهداء ام لا فذهب الامام احمد بن حنبل الى الاباحة مطلقا عملا بظاهر هذا الحديث وذهب الشافعي الى الاباحة ديانة لا قضاء عملا بهذا الحديث ودفعا للتعارض بهذا الطريق وذهب ائمتنا الى الحرمة مطلقا الا اذا لم يمكن دفعه الا بالقتل حينئذ يجوز قتله دفعا المنكر وان كانت المرأة زوجة الغير وانما لم يعمل ائمتنا بهذا الحديث لوقوع التعارض بين قوله كلا وقوله اسمعوا مع عدم امكان الدفع او لكونه خبر الواحد وهو لا يفيد اليقين هذا ويمكن دفع التعارض من قبل الامام احمد بالجمل على نسخ الحكم السابق الذي هو الحرمة بعد قول سعد كلا كما في استثناء الاخر بعد قول عباس رضي الله تعالى عنه الا الاخر فقال عليه السلام الا الاخر بعد منعه عليه السلام من قطع نبات مكة مطلقا انتهى كلامه (وفي العتابة اذا وجد رجل رجلا مع امرأته او امته او محارمه ورأى بينهما علامة العهر كالقبلة والممس واللعب فله ان يقتلها اذا باشر الفعل كلاهما طوعا والافله ان يقتل المكره دون المكره ولا يفعل هذا الا عند فوران الغضب لا عند التقادم



ولا يحتاج القاتل هنا الى اقامة البيعة عند خصومة الولي بل الجين يقوم مقامها انتهى كلامه ( وفي معراج الدراية فان قتل رجلا وادعى انه كان يزني بامرأته وكذبه الولي فلا بد من البيعة لكن قيل يكفي شاهدان لان البيعة تشهد على وجوده مع المرأة (وقيل يأتي باربعة لانه روى عن علي رضي الله تعالى عنه كذلك انتهى كلامه ( وفي الدرر في فصل التعزير رأى رجلا مع امرأته او مع محرمه وهما مطاوعان قتل الرجل والمرأة جميعا مكذا في المنية قال في البرازية في كتاب الحدود قيل كتاب السرقة ذكر الهند واني وجد مع امرأته رجلا ان كان يترجربا بالصباح وبمادون السلاح لا يحل قتله وان لم يترجربا بالقتل حل قتله وان طاوعت حل قتلها ايضا وهذا نص على ان التعزير والقتل يليه غير المحسب وكذا وجدنا رواية عن الامام الثاني في المنتقى في المسئلة كما ذكرنا ونص ائمة خوارج ان اقامة التعزير حال ارتكاب الفاحشة يجوز لكل احد فان كاشف العورة يأمره كل احد بالستر ولو بالعنف ويضرب كاشف الفتنة لا الركبة وبعد الفراغ لا يوافيه الا الحاكم وعلى هذا لو رأى مسلما يزني يحل له قتله وانما يمنع لانه لا يصدق في ذلك انه زنا الى هنا كلام البرازي واذا تقرر هذا فقد تبين لك ان الفاضل المحشي اتبع البرازي فيما ذكره من قوله وذهب ائمتنا الحرمه مطلقا فلا يرد عليه الخطب والغلط كما زعم البعض فتدبر ( وقد يطلق الغيرة في العرف على كراهية المرأة اشتراك الغير معها ( في بعلها ) اي زوجها ( وهذه ) اي غيرة المرأة في ذلك ( مذمومة ) لانها منع لما اجازته الشرع ( اخرج مسلم المرموز له بقوله ( م ) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج من عندها من قبيل الالتفات عند السكاكي فتدبر ( ليلا ) من الليالي ( ففرت عليه ) من ضرائي ان يأتي احد يهن ( فجاء ) لمزل ( فرائي ما صنع ) من الحقد والغضب وما موصولة بدل اشمال من المفعول ( فقال ) عليه السلام ( مالك ) مبتدأ وخبره ( يا عائشة اغرت فقلت ) وفي نسخة فقالت حكايته من الراوي عن قولها ( وما لي لا يغار مثلي ) من الازواج ( على ذلك ) في علو الشأن ( فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد جاءك شيطانك قالت يا رسول الله اومع ) بفتح ا وليه الهمة داخله على مقدر معطوف على اي المعطية له تعالى ومعي ( شيطان قال ) عليه السلام ( نعم قلت ومعان

عطف على معي وفي تعبيرها بقلت بعد حكايته بقالت الالتفات من الغيبة الى التكلم ( قال ) عليه السلام ( نعم ولكن اعاني الله تعالى حتى اسلم ) اي صار مسلما وشان المسلم ان لا يدعوا الا بخير او حتى اسلم منه مع بقاءه على كفره لا عانة الله تعالى ( وفي حاشية خواجہ زاده روى برفع الميم ونصبها المعنى على الاول حتى اكون سالما من وساوسه بسبب عناية الله تعالى وعلى الثاني حتى صار مسلما حقا لا يأمري الا بما عو خير انتهى وهكذا ذكره ابن الملك وذكر في التوفيق اختلف العلماء هل تسلم الشيطان ام لا فن قال تسلم روى الحديث بفتح الميم ومن قال لا تسلم رواه بضم الميم كذا في بعض المعبرات انتهى ( وغيره المؤمن ) المطلوبة ( لله تعالى كراهية المعصية و ) كراهية ( ما لا يحب الله تعالى ) من المخالفات ( وهذه ) الغيرة ( واجبة وضد الحسد ) لعرف بما سبق ( النص ) بضم ذسكون ( و ) نسخة وهي ارادة بقاء نعمة الله تعالى على احد عماله فيها ) اي النعمة ( صلاح ) اخروي ( او ) ارادة ( حدوثها ) له ( وان شئت قلت ) في تعريفها هي ( ارادة الخير للغير ) في العبادة بحسن بدعي ( وهي ) اي النصيحة ( واجبة ) بالايات القرآنية والاحاديث النبوية قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وقال عليه السلام من دل على خير فله مثل اجر فاعله رواه مسلم وقال عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه متفق عليه ( واخرج مسلم المرموز له بقوله ( م ) عن عيم ) بفتح الفوقية وكسر الميم ( الداري ) نسبة للدار ( رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الدين ) اي معظمه ومداره وفي الحاشية قوام الدين وعماد الشريعة ( النصيحة ) كرهه في رواية اخرى ثلثا وهو يدل على وجوب النصيحة فلو لم تكن واجبة لما كررها فتأمل ( قلنا لمن يا رسول الله قال لله تعالى ) والنصيحة له تعالى الايمان به وصحة الاعتقاد في وحدانيته وترك الاحاد في صفاته واخلاص النية في عبادته وبذل الطاقة فيما امر به ونهى عنه وهو الالة من اطاعه ومعاذاة من عصاه والاعتراف بنعمه والشكر له عليها وحقيقة هذه الاضافة راجعة الى العبد في نصيحة نفسه لله والله الغني واتم الفقراء ذكره اكمل الدين في شرح المشارق ( ولسكابه ) اما النصيحة لسكابه فالايان به واقامة حروفه في التلاوة والتخشع عنده والاعتبار بمواعظه والتذكر في عجايبه والعمل بمحكمه والتسليم بمساييره



كما في الاكلية (ورسوله) اما النصيحة لرسوله فهي التصديق لنبوته وقبول ما جاء به والالتقياده واعظام حقه وتعزيزه واشاعة السنة ذكره الشيخ الاكل في شرحه (ولا تمة المسلمين) واما النصيحة لائمة المسلمين وهم الولاة فاطاعتهم في المعروف والصلوة خلفهم وجهاد الكفار معهم واداء الصدقات اليهم وترك الخروج بالسيف اذا ظهر منهم حيف او سوء سيرة وتبنيهم عند الغفلة وعدم تعزيرهم بالثناء عليهم والدعاء بالصلاح لهم وقد يراد بالائمة العلماء ونصيحتهم قبول ما رووه اذا انفردوا وتقليد هم ومتابعتهم اذا اجتمعوا ولست اعني بالعلماء من تزيى بزيهم وادعى العلم وخالف علماء الشريعة في فتاواه اذا لم يستحلوا ما يفتعلون كذا ذكره الشيخ الاكل في شرح المشارق (وعامتهم) واما النصيحة لعامة المسلمين الارشاد الى تعليم ما يجهلون من امر الدين والحث على احكام الاعتقاد بما يجب به الايمان والتحذير عن المعاصي والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والشفقة عليهم والترحم على صغيرهم وكبيرهم وتذكير الآخرة بالموعظة الحسنة والحكمة البالغة قال الله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة كما في الاكلية ايضا وفي المواهب والنصيحة لعامةهم بان يحب لهم من الخير ما يحب لنفسك وتكره لهم من الشر ما تكره لنفسك وتعينهم ويمنع عنهم الموزيات حسب الطاقة انتهى كلامه (واخرج الطبراني المرموز له بقوله (طب) عن حذيفة بن اليمان (رضي الله تعالى عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لا يهتم (اي لا يعتني) بامر المسلمين) بحسب طاقته (فليس منهم) اي ليس من اولي كمالهم (ومن لم يصبح ويمسي) اي لم يدخل في الصباح والمساء (ناحيا) حال من فاعل احدهما اوهما ناقصان وحذف خبر احديهما اختصارا (لله تعالى ورسوله) اعاد الجار ايماء الى انه ينبغي افراد كل نصيح يخصصه اهتماما به وقدم في هذه الرسول على قوله (ولكابه) لانه المقصود تبليغا للعباد واقامة دليل نبوته وعكس فيما قبله تفننا في التعبير (ولامامه ولعامة المسلمين فليس منهم) اي ليس من مكملهم بالايمان الكامل (\*) المبحث الثاني (\*) في غوائل (اي مهالك) الحسد فنه) اي من هذا المبحث (يعرف العلاج) للحسد (الاجالي) منسوب اليه هو ضد التفصيل وذلك لان المؤمن الطالب للحق اذا سمع تلك الآفات حصل في قلبه نفرة منه وسعى في ازالته كما في الحاشية الخ (وهي)

اي الغوائل (ثمانية) بالاستقراء (الاول افساد الطاعات) بالتأثير في ثوابها (اخرج ابوداود المرموز له بقوله (د) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اياكم والحسد) منصوب على التحذير بعامل محذوف وجوبا لكونه بلفظ ايا والعطف ذكره المواهب وعلل الامر بالاتقاء المقدر على طريق الاستيناف البياني بقوله (فان الحسد يأكل الحسنات) اي يمحو ثوابها (كما يأكل النار الحطب او قال العشب) ولما كان ظاهرا الحديث مخالفا لقواعد اهل السنة والجماعة من عدم حبط العمل بالمعصية احتج الى التأويل وهو احد الامر ين اشار الى الاول بقوله (والمراد اكل الضعاف اذ لا يحبط بالمعاصي) غير الردة (عند اهل السنة) واكل الضعاف ليس يحبط اذ هو ابطال ما هو جزاء العبادة ولو صورة والضعاف فضل محض ليس فيها شائبة الجزائية كما في الحاشية والى الثاني بقوله (او) المراد (تأديته) اي افضاؤه (الى الكفر) وهو محبط بالاتفاق وذلك لان الحسد بسبب حسده سخط قضاء الله وقدره في خلقه وكره عدله ونعمته التي قسمها لعباده فلا يرضى بحكم الله بل يتكلم بكلمة الكفر فيبطل حسنة (اخرج الترمذي المرموز له بقوله (ت) عن الزبير) ابن العوام (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال دب) اي تحرك وسار (اليكم داء) اي مرض (الامم قبلكم) حال اوصفه لما ان التعريف باللام الجنسية وبين الداء بقوله (الحسد والبغضاء) سميا داء لانهما داء القلب ذكره ابن المالك (وهي الخالقة) بالمهمل والقاف اسم فاعل من خلق الرأس (اما) بتخفيف الميم للاستفتاح (اني لا اقول تخلق الشعر) كالموسى (ولكن) بسكون النون (تخلق) اي تزيل (الدين) اي الخصلة التي شانها اهلاك واستيصال للدين استيصال موسى الشعر قال ابن المالك لانها تمتع الانسان من فعل الخيرات وحضور الصلوات والمحبة الكاملة في الله لان المتلا صدره حسدا وبغضا لا يكمل محبته ولا يجد حلاوة الطاعة في قلبه ولا يرضى بقضاء الله تعالى انتهى كلامه (وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعة جواهر في جسم بني آدم يزيلها اربعة اشياء اما الجواهر فالعقل والدين والحياء والعمل الصالح الغضب يزيل العقل والحسد يزيل الدين والغيبة يزيل العمل الصالح والطمع يزيل الحياء ذكره الامام الغزالي في احياء العلوم (والذي نفسي) وفي رواية



كافي الاكلية (ولرسوله) اما النصيحة لرسوله فهي التصديق لنبوته وقبول ما جاء به والالتزام به واعظام حقه وتعزيره واشاعة السنة ذكره الشيخ الاكل في شرحه (ولا ثمة المسلمين) واما النصيحة لائمة المسلمين وهم الولاة فاطاعتهم في المعروف والصلوة خلفه . . . . . الكفاية . . . . .

الصدقات اليهم وترك الخروج وتنبههم عند الغفلة وعدم تعزير وقد براد بالائمة العلماء ونصيحة ومتابعهم اذا اجتمعوا وليست اعز علماء الشريعة في فتاواه اذا لم يرد في شرح المشارق (وعامةهم) وما يجهلونه من امر الدين والحث والتحذير عن المعاصي والامر بالمعروف والترحم على صغيرهم وكبيرهم وتباليغة قال الله تعالى ادع الى سيد في الاكلية ايضا وفي المواهب وما يحب لنفسك وتكره لهم من الاموريات حسب الطاقة انتهى (طب) عن حذيفة بن اليمان (ا) صلى الله تعالى عليه وسلم من لا يد طاقته (فليس منهم) اي ليس . . . . . اي لم يدخل في الصباح والمساء ناقصان وحذف خير احديهما ايماء الى انه ينبغي افراد كل نصيح على قوله (ولكابه) لانه المقصود فيما قبله تفننا في التعبير (ولامامه من مكملهم بالايمان الكامل \*)

(الحسد منه) اي من هذا المبحث . . . . . منسوب اليه هو ضد التفصيل وذلك لان المؤمن الطالب للحق اذا سمع تلك الآفات حصل في قلبه نفرة منه وسعى في ازالته كما في الحاشية الخ (وهي)

اي الغوائل (ثمانية) بالاستقراء (الاول افساد الطاعات) بالتأثير في ثوابها (اخرج ابوداود المرموز له بقوله (د) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اياكم والحسد) منصوب على التحذير . . . . . الكفاية . . . . . لاسنياف البياني بقوله (فان الحسد

اكل النار الحطب او قال العشب) مد اهل السنة والجماعة من عدم وهو احد الامر ين اشار الى الاول (عاصي) غير الردة (عند اهل السنة) لال ما هو جزاء العبادة ولو صورة شائبة الجزائية كما في الحاشية بافضاؤه (الى الكفر) وهو محبط . . . . . سخط قضاء الله وقدره في خلقه لا يرضى بحكم الله بل يتكلم بكلمة المرموز له بقوله (ت) عن الزبير (اي عليه وسلم قال دب) اي تحرك (كم) حال اوصفة لما ان التعريف (سد والبغضاء) سميا داء لانهما نالقة (بالهملة والقاف اسم فاعل ستفتاح (اي لا اقول تخلق الشعر) بق (اي تزيل (الدين) اي الخصلة مئصال موسى الشعر قال ابن الملاك بحضور الصلوات والمحبة الكاملة ضا لا يكمل محبته ولا يجد حلاوة . . . . . تعالى انتهى كلامه (وقال النبي اهر في جسم بني آدم يزيلها اربعة الحياء والعمل الصالح الغضب يزيل

العقل والحسد يزيل الدين والغيبة يزيل العمل الصالح والطمع يزيل الحياء ذكره الامام الغزالي في احياء العلوم (والذي نفسي) وفي رواية

رَبِّ يَسِّرْ وَلَا تَعْسِرْ رَبِّ تَسِّرْ بِالْخَيْرِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ

ا ب ت ث ج ح خ د ذ

ز س ش ص ض ط ظ ع

غ ف ق ك ا ل م ن و

هـ لا ي ن س ر د ر هـ ز هـ



والذي نفس محمد) وفي رواية تنسب (بيده) اي بقدرته وتصرفه (لا يدخلوا الجنة) حذف النون لمناسبة قوله (حتى تؤمنوا) بالله وبما علم بحجى الرسول به ضرورة وفي نسخ باثبات النون على الاصل (ولا تؤمنوا) اي ايماننا كاملا (حتى تحابوا) اي يحب بعضكم بعضا (الا ادلكم على ما تحابون) اي به وفي رواية الا انبئكم بشئ اذا فعلتموه تحابتم قالوا اخبرنا قال عليه السلام (افسوا) اي افسدوا (السلام بينكم) يعني موابة من عرفتم ومن لا فاته يزيل الصفاير والحديث اخرجه احمد ومسلم والضياء المقدسي وقال المنذرى اسناده جيد (قبل الحاسد شر من ابليس) (روى ان ابليس جاء الى باب فرعون ففرع الباب واستأذن فقال فرعون من هذا قال ابليس انا ثم قال اما لو كنت اليها لعرفت من في الباب فقال له فرعون ادخل يا ملعون فلما دخل عليه قال له فرعون اتعرف على وجه الارض شر مني ومنك قال بلى الحاسد ان لي صديقا اجابني الى كل مادعوته من الشر فقلت له وقد وجدت على حقل فسل مني الحاجة فقال يا ابليس ان لجاري بقرة فامتها فقلت لا قوة لي على ذلك اريد ان اعطيتك عشر بقرات مكانه فقال لا اريد الا هلاكها ففعلت ان الحاسد شر مني ومنك ذكره الامام في روضته وفخر الدين الرازي في كميته (والثاني) من الفوائيل الثمانية للحسد (الافضاء) اي الايلولة (الى فعل المعاصي) وبين ذلك بقوله (اذلا يخلو الحاسد) اي العامل بحسده (عن الغيبة) للمحسود (والكذب) عليه (والسب) له (والسمامة) اي الفرع بما يسوءه (عادة) وان امكن الخلو في نفس الامر (واخرج الطبراني المرموز له بقوله (طب) عن ضمرة) بفتح المعجمة وسكون الميم (بن ثعلبة) انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نزال الناس بنفس ما لم ينسوا (اي مدة عدم تناسلهم فاذا تحاسدوا زالت الخيرية من بينهم فينبغي للمؤمن ان يترك الحسد والعداوة ويلزم التواضع والمسكنة) (روى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تحسبوا اي لا تطلبوا التطلع على خير احد ولا تحسبوا اي لا تطلبوا التطلع على شر ولا تناجشوا اي لا تطلبوا الترفع والعلو على الناس ولا تحاسدوا ولا تباعدوا ولا تباغضوا ولا تبايروا وكونوا عباد الله اي يا عباد الله شربانا كما في الصابغ وتمايه في دأبي جامع الازهار (والثالث) من المهالك

الثمانية للحسد (حرمان الشفاعة) اي كونه من الشافعين (اخرج الطبراني المرموز له بقوله (طب) عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة الاولى (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لبس مني) اي من ارباب هدي وطريق (ذو) اي صاحب (حسد ولا) ذو (تميمة) هي نقل كلام الناس بعضهم لبعض على وجه الافساد (ولا كهانة) هي الاخبار بمغيبات الامور (ولا انا منه) زيادة في التقدير عن كل (ثم تلا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) زيادة في تفهيم ذلك (قوله تعالى) في سورة الاحزاب (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا) اي بغير ما يقتضي للاذى شرعا وغير استحقاقهم له وقد نزل في المنافقين الذين يؤذون عليا ويسمونه وقيل في زناة يتبعون النساء وهن كارهات كما في العيون (فقد احتملوا بهتاننا) بالكذب عليهم بما رموههم به (واثما مينا) اي يثا بما اذوهم به وعبر المصنف بقوله (الاية) ويجوز رفعها ونصبها اي هذه الاية او اعمها واما جواز الجر على تقدير الى آخره فضعيف (والرابع) من الفوائيل الثمانية للحسد (دخول النار) اخرج الديلمي المرموز له بقوله (ديلم) عن (عبد الله بن عمرو) عن (انس رضي الله عنهما) اي كلا منهما قال (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستة) ابتداءه لتقدير وصف او موصوف (يدخلون النار قبل الحساب) تعريفهم اعمالهم (بسته) اي بسبب ستة اشياء من المعاصي كل نقر بسبب واحد من تلك الستة كما في الحاشية الخ (قيل يا رسول الله من هم قال الامراء) جمع امير ذؤانر ولو قاضيا (بالجور) هو ضد العدل المأمور به من العمل بالشرع الشريف كما في الحاشية لخوجه زاده (والعرب بالعصية) اي بسبب التعصب والتصر والتعاون وعصبة الرجل من يعصبه ويشد ظهره وينصره ويقومون بها حتى يخرقون حجاب الشرع الشريف كما في المواهب والتوفيق (والدهاقين ب) سبب (الكبر) جمع دهقان بالكسر والضم وهو معرب من دهقان بمعنى رئيس القرية واميرها كما فهم من القاموس (والبحار) بضم الفوقية وتشديد الجيم جمع تاجر من التجارة هي قلب المال لغرض الربح (ب) سبب (الحيانة) وهي كتم عيوب المبيع والغش فيه (واهل الرستاق) بضم الراء هو السواد والقرى وبجرم القاموس بان الرستاق معرب رستاق وفيه الزدناق الصف من الناس والشر من الخل معرب رسته كما في المواهب



(ب) سبب (الجهل) بما عليهم من حق الله تعالى وحق العملة (والعلماء)  
 (ب) سبب (الحسد) يعني العلماء الذين يطلبون الدنيا يحسدون بعضهم بعضا  
 فاذا كان العالم يطلب بعلمه الآخرة فانه لا يحسد احدا من الناس فاذا تعبد  
 لطلب الدنيا فانه يحسد كما قال الله تعالى حكاية عن اليهود ام يحسدون  
 الناس على ما آتاهم الله من فضله يعني ان اليهود يحسدون رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم واحتجوا بقولون لو كان رسول الله لسفته ذلك  
 عن كثرة النساء كما في التنبية وهذا الحديث من جملة المعجزات الغريبة فانه  
 عليه السلام قد اخبر عما في ضمير هؤلاء الاقوام وهم الآن على هذه السيرة  
 والطباع (والخامس) من المهالك للحسد (الافضاء الى ضرر الغير) باي  
 وجه كان (فاذا) اي لاجل افضاء الحسد الى اضرار الغير وهو حرام  
 او اعظم شر الحاسد اذا حسد (امر الله تعالى) بيبه عليه السلام ولا امر له  
 بحري على امته لئلا يهملوا امر الصالح للخطاب (بالاستعاذة من شر الحاسد)  
 حيث قال ومن شر حاسد اذا حسد اي اظهر حسده وعمل بمقتضاه  
 كما في العيون (كما امرنا بالاستعاذة من شر الشيطان) لقوله تعالى وما يترغك  
 من الشيطان ترغ فاستعذ بالله كما في الحاشية (وقال عليه السلام استعينوا  
 على قضاء الحوائج) وفي رواية على انجاح حوائجكم من جلب نفع ودفع  
 ضرر (بالكتمان) اكتفاء باغاثة الله تعالى وصيانة للقلب عما سواه وحذرا  
 من حاسد يطلع عليها فيبطلها فاكتموا واستعينوا بالله تعالى على الظفر  
 بها (فان كل ذي نعمة محسود) فاكتموا النعمة عن الحسود اشفاقا عاياه  
 وعليكم منه ولايتنا في ما ذكر الامر بالتحدث بالنعمة لانه فيما بعد الحصول  
 ولا اثر للحاسد حينئذ (خرج الطبراني في الاوسط وابن ابى الدنيا المرموز لهما  
 بقوله (طغ دنيا) عن معاذ مرفوعا) وفي الجامع الصغير للسيوطي خروجه  
 العقيلي وابن عدي والطبراني وابو نعيم في الحلية والبيهقي عن معاذ  
 والخرايطي في اعتلال القلوب عن عمر بن الخطاب والخطيب عن ابن عباس  
 والخلق في فوائده عن علي رضي الله تعالى عنه قال ابن ابى حاتم منكر  
 وابن الجوزي موضوع والعراق في ضعيف قال في التفسير وهو الاوجه  
 كما في الفتحية (والسادس) من الفوائد الثمانية للحسد (التعب والهم)  
 الحاسد (من غير فائدة) تعود عليه اذ ما قدر الله تعالى لا يتغير لئلا يتغير  
 (بل مع وزر ومعصية) في صورة ظهور اثره على الجوارح بالتكلم والعمل

كما في الحاشية (قال ابن السماك) بفتح المهملة وتشديد الميم من التابعين  
 (لم ارظا لما شبه بالمظلوم من الحاسد نفس ذائم) اي له نفس ذائم او ذو نفس  
 ذائم استيناف علة الشبه (وعقل هائم) اي حيران في ازالة ذلك عنه  
 والهائم الحيران (ونعم لازم) لعدم مفارقة ذلك له يعني نفسه نفس ذائم  
 وعقله عقل هائم ونعم لازم وفي الاحياء الحاسد لا يخلو ابدا من الغم  
 والهم اذ لا يزال اعداؤه او واحد منهم في نعم الله تعالى (والسابع) من  
 المهالك الثمانية للحسد (عوى القلب حتى لا يكاد يفهم) اي الحاسد عند  
 غلبان داعي الحسد فيه (حكما من احكام الله) فتطمس بصيرته وتعمى  
 سيرته (قال سفيان) الثوري (لا تكن حاسدا) لاحد (يكن سريع الفهم)  
 هو اخذ المعنى من لفظ المخاطب لبقاء نور القلب غير مشوب بظلمة  
 (والثامن) من غوائل الحسد (الحرمان) من المطلوب بالحسد (والخذلان)  
 بالوقوع في معصية (فلا يكاد يظفر بمراة وينصر على عدوه فلذا) اي لعدم  
 مقارنته الظفر (قيل) في ضرر الامثال (الحسود لا يسود) اي لا يصير  
 سيد الناس وفيه حكاية مشهورة مذكورة في كتابي جامع الازهار في الباب  
 الحسادى والستون من اراده فليرجع اليه (\*) المبحث الثالث (\*)  
 من المباحث الاربعة للحسد (في العلاج العلمي و) العلاج (العلمي الاول)  
 ان تعلم ان الحسد ضرر عليك في الدنيا بما تقدم (و) في (الدين) لانه معصية  
 (وانه) عطف على ان الحسد (لا ضرر فيه على المحسود فيهما) اي  
 في الدنيا والدين لانه لا يقدر احد على تغيير تقدير الله تعالى (بل يتفجع به)  
 اي بالحسد (فيهما) اي في الدنيا والدين (اما ضرره لك في الدين) بدأ به  
 لانه الاهم عند الصالحين (فلانك بالحسد) له (سخطت قضاء الله تعالى  
 وكرهت نعمته التي قسمها اعياده وعبداه واستنكرت ذلك وغششت رجلا  
 من المؤمنين وتركت نصيحة) الواجب له عليك لانه من عامة المؤمنين  
 (والغش حرام) قال صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا (والنصيحة)  
 اهم (واجبة) كما تقدم في الحديث (واما) ضررك (في الدنيا فم) على  
 عدم سلب نعمته منه (وحزن) بقلبك لذلك (وضيق نفس) براحة  
 من حسدته فبدوءك ذلك له (واما انه لا ضرر على المحسود فيهما) اي  
 في الدين والدنيا (فظاهر) اي وجهه وذلك (لان النعمة لا تزول عنه)  
 اي المحسود (بحسبك) فلا يلحقه ضرر ديني (ولا ياتم به) اي بالحسد



فلا يصيبه ضرر ديني (واما انتفاعه) اي المحسود (فيها) اي في الآخرة  
 (فهو انه مظلوم من جهتك) والمظلوم مأجور ودعوته على ظلمه بحجة  
 قال عليه السلام في آخر حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما واتق  
 دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب كاقبل ان دعائه قبل ان يرفع  
 يديه بحجاب (لا سيما اذا اخرجك الحسد) القلبي (الى القول) المضرة  
 من غيبة ونميمة ونحوهما (والفعل) بالغش والايذاء (بالغيبة) وهتك ستره  
 والقدح فيه (بما لم يحجبه الشرع اذ الحرمة في هذه الحالة متفق عليها  
 ونحوها) من قبائح الذنوب المكسبة للحاسد عند حسده (فهذه هدايا  
 تهديها اليه) من عملك الصالح (فيتنفع بها في الآخرة) ياخذ من حسناتك  
 فان لم تكن لك حسنات وضع عليك من سيئاته (روى عن الحسن البصري  
 ان رجلا قال له ان فلانا قد اغتابك فبعث اليه طبقا من الرطب وقال بلغني  
 انك اهديت الى حسنات فاردت ان اكا فيك عليها فاعذرنى فاني لا اقدر  
 ان اكا فيك بها على التمام وهكذا روى عن الامام الاعظم كما في التنبيه  
 والمواهب) (واما) انتفاء المحسود (في الدنيا) فلان اهم اغراض الخلق  
 مساواة الاعداء ونعيمهم (كما ذكر في الاحياء ان الحاسد لا يخلو ابدا من الغم  
 والهم والخلة اذ لا يزول اعداؤه او واحد منهم في نعم الله تعالى فتال الحاسد  
 كمن رمى عدوه بحجر فلم يصب عدوه وعادت الى عينيه فاعتمه لان الحاسد  
 يريد المحنة لعدوه فحصلت لنفسه الى هناء كلامه (والعلاج العملي)  
 في دفع الحسد او رفعه (ان يكلف نفسه تقيض مقتضاه) اي تقيض الحسد  
 النصيح (فان بعثه) اي الحسد القلبي (على القدح فيه) باللسان (كلف  
 لسانه المدح له) فبدا من ائمه (وان) بعثه (على التكبر عليه) احتقار له  
 (الزم نفسه التواضع له) عملا لها بتقيض مرادها (والاعتذار اليه)  
 بما قد يبدو منه من خلافه (وان) بعثه (على كفا الانعام عليه) لبغضه له  
 (الزم نفسه) مجاهدة لها (الزيادة في الانعام وان) بعثه (على الدعاء عليه)  
 لسلب نعمه (دعاه بزيادة النعمة التي حسده فيها) ليكون ما يفعله ما حبالا ثم  
 ما سبقه من ارادة الحسد القلبي والله الموفق وبذلك يعود المحسود صديقا له  
 قال الله تعالى ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه  
 ولي حميم (وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه قال تهادوا فان الهدية ترفع الضغينة اي الحسد وقد جاء في الحديث

اهل الجنة ثلثة المحسود والمحبة والكاف عنه اي من يكف عنه الاذى  
 والحسد والبغض والكراهة كما في المشكاة (\*) المبحث الرابع (\*)  
 من المباحث الاربعة للحسد (في العلاج القلبي) الحسد لقلعه رأسا واجشاته  
 اصلا (وهو) اي هذا العلاج (يحتاج الى معرفة اسبابه ثم ازالتها) اذا مداواة  
 موقوفة على معرفة الداء وسببه (وهي) اي الاسباب (ستة) الاول التعزز  
 والثاني التكبر والثالث خوف فوت المقصود والرابع حب الرياسة والخامس  
 خبث النفس والسادس الحسد (الاول التعزز) بالمهملات والزائين من  
 المحسود على الحاسد وهذا مذموم ومكروه (وهو ان يشغل) بضم القاف  
 (عليه) اي على الحاسد (ان يترفع عليه غيره) ايا كان وفصله بقوله (فاذا  
 اصاب بعض امثاله) المساوين له في الرفعة (ولاية) كقضاء او حسيبة  
 (او علما) زاد به عليه (او مالا) تقدم به عند العامة (خاف) اي الحاسد  
 (ان يتكبر) اي المحسود (عليه) اي على الحاسد (وهو لا يطيق تكبره)  
 لكونه في طبقته (ولا تسمع) اي لا ترضى (نفسه باحتمال صلفه) بفتح  
 المهملات واللام هو كما في الفا موس بما وزة قدر الطرف والادعاء فوق ذلك  
 تكبرا (وتفاخره عليه) لما واته له في اصل الرتبة وهذا امر طار (فلبس  
 عرضه) من حسده (ان يتكبر عليه) لمساواته له رتبة (بل غرضه) من  
 اظهار تكبره عليه (ان يدفع كبره ويرضى) ذلك المتكبر عليه (بمساواته)  
 اي مساواة هذا المتكبر (وزيادة عليه من غير تكبر) ثم شرع الى تفصيل  
 حكمه بقوله (فان اراد) اي الحاسد (عدم وصوله الى تلك النعمة او زوالها)  
 بعد وصولها (مقيدة) حال من النعمة في الاولى او من ضميرها في الثاني  
 وان كان مضافا اليه لان المضاف عامل فيه قبل الاضافة كما في المواهب  
 (بالافضاء الى التكبر فلبس بحسد لما مر) من انه تمنى عدم وصول النعمة  
 او زوالها عن احد ممن له فيه صلاح وهذا المفضي الى الكبر لا صلاح  
 فيه (وان) اراد ذلك (مطلقا) من غير تقييد بالافضاء للكبر (فحسد)  
 مذموم (لعدم التيقن بالفساد) بكبره عليه حيثئذ لان ذلك موهوم  
 فلا يباح له المحرم المعلوم بحريمه (وامكان التقييد) للتمني بعدم الافضاء له  
 فالارادة المذكورة مع عدم التيقن بالفساد وامكان التقييد دالة على وجود  
 الحسد في القلب فعلاجه فحصل انتواضع لان التعزز ان يرى الانسان  
 نفسه في مرتبتها شرعا وعرفا فاذا رآها ادنى منها قلبا زال لاحالة



كافي حاشية خواجه زاده (والثاني) من الاسباب الستة للحسد (التكبر فان من في طبعه التكبر على انسان) لرؤيته انه فوقه (واستصغاره) له رؤيته بعين الصغر (واستخدامه فاذا نال) ذلك الانسان (نعمة) ما (خاف) اي ذلك المتكبر طبعاً (ان لا يتحمل تكبره و) خاف ان (يرفع عن متابعته وخدمته فيريد زوالها وعلاجه سبق) بكف نفسه عن قضية الحسد بالعمل بضده مجاهدة لنفسه ومخالفة لها ولانه صار كبراً فعلاجه علاجه (والثالث) من الاسباب الستة للحسد (سببية نعمة الغير لفوت مقصوده) اي يتسبب عنها فوت مقصود الحاسد (وذلك) اي هذا السبب (يختص بمتراحين على مقصود واحد) توجهها لحصوله (فان كل واحد) منهما (يحسد صاحبه في كل نعمة) قائمة به لا مطلقاً بل في نعمة (يكون زوالها عنه) اي عن المحسود (عونه في الانفراد بمقصوده) لظفر به دونه (فهذا الحسد) اي المحذور (يكون بين الامثال) في الصفات والاحوال (والاقران كالضرات) اي الزوجات زوج واحد (والاخوة) بكسر فسكون (يقصدون المنزلة في قلب الزوج) بالنسبة للضرات (والابوين) بالنسبة للاخوة (وتلامذة استاذ) بالمعجة شيخ العلم فتدبر (واحد) للتقدم عنده (ومريد شيخ واحد) في سلوك الطريقة (وندماء الملك وخواصه) جمع نديم ومنه الوزراء (ووعاظ بلدة واحدة وطلاب ولاية وقضاء وتدريس وتولية اوقاف اوجهة من جهاتها وماله) اي مرجعه (حب المال والرياسة) فلذا حسد نظيره اذا وصل المقام فعلاجه علاجهما علاج الاول سبائي والثاني سبق من كونه كالا وهما وغير ذلك كما في الحاشية (الرابع) من الاسباب الستة للحسد (مجرد حب الرياسة) من غير ملاحظة مال وولاية وبلا سببية نعمة الغير لفوات مقصوده (كن يريد ان يكون عديم النظر في فن من الفنون) العلمية (ويغلب عليه حب الثناء) من الخلق (فاذا سمع بنظيره في اقصى العالم) اي من بلاد نائية عنه (ساء ذلك واحب موته واحب زوال النعمة التي بها شاركه) اي شارك المحسود الحاسد (في المنزلة) ظرف لغو متعلق بشارك (من شجاعة او علم او عبارة او صناعة او ثروة) بفتح المثناة وسكون الراء كثرة ماله والجار مع المجرور في محل الحال بيان النعمة (والخامس) من الاسباب الستة للحسد (حب النفس وشحها) الشح مثله البخل والحرص كما في القاموس (بالخير لعباد الله تعالى)

واللام بمعنى على اي وان لم يضره اصلاً واستدل اوجوب ذلك بقوله (فانك تجد من لا تشغل برياسة) في المصباح رأس الشخص رأس بفتحين رياسة شرف قدره فهو رئيس والجمع رؤساء كشریف وشرفاء انتهى اي بشرف وقدر (وتكبر وطلب مال) اللذين هما من اسباب الحسد (اذا وصف عنده حسن حال عبد في نعمة يشق عليه ذلك) اي وصف حسن حاله حيث طبعه وفتح نفسه (واذا وصف له اضطراب امور الناس وادبارهم وفوات مقاصد هم) المطلوبة لهم (فرح به) مع عدم ضرر يلحقه من نفعهم ونفع يلحقه من ضررهم (فهو) حبها (ابداً) في كل زمن يحى (يحب الادبار) للنعم (لغيره) متعلق بحب او بالادبار واللام بمعنى عن (ويخل) شحاً منه (بنعمة الله تعالى على عباده الذين ليس بينهم وبينه عداوة ولا رابطة) في طلب امر ما (وهذا) لكونه ناش من الطبيعة (احب الحسد) لانه يحسد كل احد (واعسره ازالة وعلاجاً) لانه ملكة لنفسه كما قال (لانه طبع وجبة يكاد) اي يقارب (يستحيل) خبر يكاد (في العادة زواله) لعسر الخروج عن مقتضى الطبع وقد قيل اذا سمعت ان جبلاً تحول من مكانه فصدق وان انساناً تحول عن طبعه فلا والله الموفق (والسادس) من الاسباب الستة للحسد وهو اخر الاسباب (الحقد وهو السادس عشر من آفات القلب) المذمومة شرعاً والحقد بكسر المهملة وسكون القاف الانطواء على العداوة والبغضاء كما مر (وفيه) اي في حق الحقد (ثلاث مقالات) المقالة الاولى في تفسيره والمقالة الثانية في غوائله والمقالة الثالثة في اسبابه غاير بين المظروف فيه وفيما قبله وهو المباحث نفسنا في التعبير وتلطفاً في التقرير لان لكل جديد لذة (المقالة الاولى في تفسيره وحكمه وهو) اي تفسيره (ان يلزم نفسه استئفال احد) من الناس بسبب من الاسباب (والنفار عنه) بكسر النون وتخفيف الفاء اي النفرة (والبغض له وارادة الشر) وهذا التعريف مأخوذ من الاحياء حيث قال (اعلم ان الغضب اذا لزم كظمه للعجز عن الشفي في الحال رجع الى الباطن واحتقن فيه فصار حقدًا ومعنى الحقد ان يلزم قلبه الاستئفال والبغضة له والنفار منه وان يدوم ذلك ويبقى وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن ليس بحقود فالحقد ثمرة الغضب انتهى كلامه وقال السيد الشريف في التعريفات الحقد طلب النفس للانتقام وتحقيقه ان الغضب اذا لزم



كظمه للعجز عن الشق في الحال رجع الى الباطن واحتقن فيه فصار  
 حقد انتهى كلامه (وحكمه) شرعا (ان لم يكن) اي الحقد (ب) سبب (ظلم)  
 من المحقود عليه (اصابه) اي الحاقه في ماله او بدنه او عرضه (منه) اي  
 من المحقود عليه (بل ب) سبب (حق وعدل كالامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر) حقه (حرام) عليه لانه حقد بما لم يجز الشرع (وان كان)  
 اي ان كان الحقد بسبب ظلم اصابه من ظالم فحصل له الحقد كما في الحاشية  
 (فليس ب) حقد (حرام) لكونه صاحب الحق (فان لم يقدر) بان يكون  
 صاحب الحق من ارذل الناس والظالم من اشرفهم (على اخذ الحق  
 فله التأخير الى يوم القيمة) لانه يتصف فيه من الظالم للمظلوم (وله  
 العفو) حال لانه حقه (وهو) اي العفو (افضل قال الله تعالى) في سورة  
 البقرة (وان تعفوا اقرب للتقوى) مبتدأ وخبر وتعليل اي ترك بعضكم  
 بعضا حقه اقرب لاجل التقوى اذا اخذ كانه عوض من غير معوض عنه  
 او ترك المروة عند ذلك ترك للتقوى وفي الآية تدب الى الانسانية بينهم لانه  
 تعالى امر كل واحد منهما بالعقد ثم قال تأكيدا لها (ولا تنسوا الفضل) اي  
 الفضل والاحسان (بينكم) باعطاء كل المهر لها وترك المرأة نصيبها  
 منه (ان الله بما تعملون بصير) اي عالم باعمالكم فيجازيكم بها قبل تزوج  
 جبر بن مطعم امرأة وطلاقها قبل الدخول فاكل لها الصداق وقال انا حق  
 بالعفو كما في تفسير العيون وقال الله تعالى في سورة الاعراف (خذ العفو)  
 اي المساهلة بالناس في الدين ولا تشق عليهم بالكلفة حتى لا ينفروا ومنه  
 قوله عليه السلام يسروا ولا تعسروا وقيل خذ العفو عن ظلمك كما في العيون  
 قال المحشي امر الله حبيبه عليه السلام باخذ العفو عن الناس وهذا امر  
 لامته ايضا فلو لم يكن محمودا عنده تعالى لما امر به انتهى كلامه آخر الآية  
 \* وأمر بالعرف \* اي بما يرتضيه العقل والشرع من الخصال كتقوى الله  
 وصلة الرحم وغض البصر وحفظ اللسان عما لا يعنى صاحبه \* واعرض  
 عن الجاهلين \* عليك من المشركين بما يصدر منهم من السوء يعني احلم  
 عنهم ولا تغضب وهذا قبل آية السيف (وقيل اعرض عن السفهاء  
 اذا سفهوا عليكم ولا تقابلهم بالسفاهة) قيل لبس في القرآن آية اجمع  
 لمكارم الاخلاق من هذه الآية (روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 سئل جبرائيل عن هذه الآية فقال جبرائيل عليه السلام له معناها ان تعطى

من حرمك وتعفو عن ظلمك وتصل من قطعك كما في تفسير العيون وقال الله  
 تعالى في سورة آل عمران (والعافين عن الناس) اي الذين يعفون عن  
 ظلمهم بعد قدرتهم عليه او عن مماليتهم لسوء ادبهم فلا ينتقمون منهم  
 بل يصفحون ويصفحون طلبا للجزاء عن ذلك من الله تعالى آخر الآية  
 \* والله يحب المحسنين \* واللام فيه الجنس اي يحب كل محسن من الاحرار  
 والمماليك قال صلى الله عليه وسلم ينادى مناد يوم القيمة ابن الذين كانت  
 اجزهم على الله فلا يقوم الامن عني كما في تفسير العيون ايضا وقال الله تعالى  
 في سورة النور (وليعفوا) اي يتجاوزوا عن خطائهم (وليصفحوا) اي  
 ليعرضوا عن ذنوبهم فالمعنى لا تخلفوا على ان لا يحسنوا اليهم ولا يقصروا فيه  
 فليعودوا عليهم بالعفو والصفح (الأتخون ان يغفر الله لكم) اي اذا عفوت  
 فقال ابو بكر بل احب ان يغفر الله تعالى ورد الى مسطح نفقته آخر الآية  
 (والله غفور رحيم) اي يغفر ذنوب المؤمنين ويرحمهم كما في تفسير الشيخ  
 (واخرج مسلم والترمذي المرموز لهما بقوله (مت) عن ابي هريرة رضي الله  
 تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما نقصت صدقة من مال) ما تافية  
 ومن للتبعيض او للتبيين او زيادة اي ما نقصت صدقة بعض مال او شيئا  
 من مال او مالا بل تزيد اضعاف ما يعطى منه في الدنيا بالبركة فيه ودفع  
 المفسدات عنه وفي الاخرة باجزال الاجر ذكره المواهب وابن الملك  
 (وما زاد الله تعالى عبدا بعفو) الباء للسببية اي بسبب ان يعفو ذلك العبد  
 عن ظلم عليه مع قدرته على الانتقام (الاعزأ) اي زاد عزاء ورفعته في الدنيا  
 فان من عرف بالعفو عظم في قلوب الناس او في الاخرة بان يعظم ثوابه  
 او فيهما كما في المواهب وابن الملك (وماتواضع عبدا) من المؤمنين رقا  
 وعبودية واثمارا لامره واجتبايا لنهيته تعالى (الارفعه الله تعالى) في الدنيا  
 والاخرة والحديث ذكره احمد ايضا فكان على المصنف ذكر رمزه  
 كما في المواهب (وان قدر) عطف على قوله فان لم يقدر على اخذ الحق  
 اي ان قدر على اخذ الحق حالا (فله العفو ايضا) كماله اخذ (وهذا)  
 اي عفو القادر (افضل من العفو الاول) لعجز ذلك عن اخذ حالا (و)  
 افضل (من الاتيمار) وفي نسخة الاستنصار فيه وفيما يأتي (اي استيفاء  
 حقه من غير زيادة عليه وهو العدل المفضل) لانه باستيفائه قد اخذ  
 ما كان له فلم يبق له منه ما يجازي عليه وهو مفضل للعفو (لكن قد يكون)



اي الاستنصار (افضل من العفو) عن المذنب (بعارض) يرجع  
 على العفو (مثل كون العفو) لجهلة (سببا لتكثير ظلمه) لتوهمه ان عدم  
 الانتقام منه للعجز عنه (و) كون (الاستنصار) سببا (لتقليله) لانه يخشى  
 ان يجازي لفعله فيكف عنه (اوهدمه) اي ترك الظلم رأسا (او نحو ذلك)  
 من المربحات (وان زاد) في الاستنصار على حقه (فهو جور) اي افراط  
 في الانتقام (وظلم) اي اخذ زائدا على الحق (قال الله تعالى) في سورة الشورى  
 (ولمن انتصر) اي اقتض (بعد ظلمه) اي ظلم الظالم اياه او بعد ظلم المظلوم  
 (فاولئك) اي المتصرون (ما عليهم من سبيل) اي عيب ولا طعن اخر الآية  
 \* انما السبيل على الذين يظلمون الناس \* اي يبدونهم بالظلم \* ويغفون \*  
 اي يطلبون \* في الارض \* تكبرا \* بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم \*  
 اي وجيع \* ولمن صبر \* عن مظلمة ولم يقتض من ضاحية \* وغفر \* اي  
 تجاوز عنه وفرض امره الى الله \* ان ذلك \* اي صبره وتجاوزه عنه \* لمن عزم  
 الامور \* اي من معروفاتها التي امر الله بها على سبيل الذب كما في تفسير  
 العيون وهذا هو المراد من قوله (الى الامور) فتأمل وقال الله تعالى في سورة  
 المائدة (ولا يجرمكم) اي لا يمحطكم (شأن قوم) اي بغضاؤهم وهم الكفار  
 (على ان لا تعدلوا) بل الزموا العدل مع العدو والصديق كما في المواهب  
 \* المقالة الثانية \* المتعلقة بالحقد (في غوائله) اي الحقد (وهي  
 احد عشر) حسد شمانية هجر استصغار كذب غيبة افشاء سراستهزاء  
 ايذاء منع حق منع مغفرة ذكره المصنف في حاشيته (الاول الحسد والثاني  
 الشماتة بما اصابه من البلاء اي الفرح والسرور والضحك به) اي بما اصابه  
 منها (وهي) اي الشماتة المذكورة الامر \* (السابع عشر) \* من آفات  
 القلب (اخرج الترمذي المرموز له بقوله (ت) عن واثلة ابن الاسقع  
 رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تظهر  
 الشماتة) اي السرور (باخيك) اي بمصيبة (في عافية الله) منها يفضل  
 (ويبتليك) بذلك جزاء لما جئت عليه يعني لانك منك اظهار الشماتة  
 بما اصاب اخاك المسلم من البلاء فعافاه الله تعالى اياه وابتلاه اياك كما في الحاشية  
 (فالفرح بمصيبة العدو منه موم جدا) لانه فرح بما يؤذي المؤمن ظاهرا  
 (خصوصا) اي خض خصوصا (اذا حلها) المصيبة الواقعة بالمصائب  
 (على كرامة نفسه او) على (اجابة دعائه) بالبلاء (بل) الواجب (عليه)

ان يخاف) اي الحقد (ان يكون) حصول ذلك بالمدكور (مكراله) بالداعي  
 (و) ان (يحزن) لما اصابه لان المؤمن للمؤمن كالتفك الواحدة (ويداعي  
 بازالة بلائه) عنه (وان يخلفه) اي يعطيه خلفا (خيرا بما فات) عليه من اهل  
 او مال (الا ان يكون) اي المصاب (ظالما للناس فاصابه بلاء يمنعه من الظلم)  
 فلا تحزن لكونه ملجاة له من الظلم (وليكون لغيره من الظلمة عبرة) يعتبرون  
 منه الى الاتعاظ (ونكالا) بمنهم عن مفارقة الظلم (ففرحه حينئذ)  
 اي حين كون المحقود ظالما (بزوال الظلم) المرتب على حصول البلاء لاعليه  
 نفسه (والثالث) من الغوائل الحقد (هجره) اي المحقود عليه (وعداوته  
 وهو) اي ما ذكر الامر \* (الثامن عشر) \* من آفات القلب (اخرج  
 ابوداود المرموز له بقوله (د) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قال لا يحل) اي لا يجوز (لمؤمن) المراد به ذوالايمان  
 فيشمل الذكر والاشي او ذكره لكونه الغالب فلا مفهوم للقيد فتأمل (ان يهجر  
 مؤمنا) يقاطعه ويترك التلثم معه ويعرض عنه (فوق ثلاث) من الايام  
 واغتفرت الثلاث لكونها مفهوما من الحديث عند من يقول بمفهوم المخالفة  
 وانما عني عنها في الثلاث لان الادعي مجبول على سوء الخلق والغضب كما في ابن  
 الملك (فاذا مرت به ثلاث) وقد هجره فيها (فليلقه) وجوبا لقطع الهجر  
 (وليسلم عليه) فيخرج به من الهجر (فان رد) اي المسلم عليه السلام (عليه)  
 اي على البادي بالسلام (فقد اشتركا في الاجر) للسلام وهو عشر حسنات  
 لما روى انه عليه السلام قال من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن  
 قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم  
 ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة وهذه نهاية السلام (وان لم يرد عليه)  
 لقوة حقه (فقد بقاء) اي رجع ذلك الابي (بالاثم) اي بذنب ترك الواجب عليه  
 (وزاد) اي ابوداود (في رواية فن هجر فوق ثلاث دخل النار) اي ان عوقب  
 والا فالله تعالى غفر ذلك (وهذا) اي خطر الهجر فوق الثلاث (محمول  
 على الهجر لاجل الدنيا) واغراضها (واما) الهجر الحاصل (لاجل  
 الآخرة والمعصية والتأديب) بان امر بمعروف فلم يأمر به ونهاه عن المنكر  
 فلم ينته عنه (في) هجر لذلك (جائر) حينئذ (بل مستحب) لانه بغض في الله  
 لما روى ان افضل الاعمال الحب في الله والبغض في الله فتأمل (من غير  
 تقدير) بايام بل مادام به الداعي بهجره (لوروده عن النبي صلى الله تعالى



عليه وسلم) فقد هجر عليه السلام الثلاثة المتخلفين في غزوة تبوك وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومزارة بن الربيع وأمر الناس بهجرانهم خمسين يوما كما ذكره ابن الملك في شرح المصابيح فهجروا حتى تاب الله عليهم وكذا يجوز للوالدان يغضب علي ولده وللزوج علي زوجته والسيد علي عبده ثلاثة للتأديب لانه عليه السلام هاجر علي زوجته وتركهن شهرا واعتكف في المسجد كذا ذكره زين العرب وقد هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجته زينب أكثر من شهرين لما روى عن عائشة رضي الله عنها اعتقل بغير اصفية هي جارية للنبي عليه السلام وعند زينب فضل ظهر اي دابة زائدة قدر حاجة فقال عليه السلام زينب اعطيهما بعيرا فقالت انا اعطيتك تلك اليهودية اي كان ابو صفية يهوديا فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجروا اي فتركها ولم يدخل بيتها ذابحة والمحرم وبعض صفر كافي المصابيح والمطالع (و) عن (الصحابه) فانهم هجروا لاجل الآخرة والتأديب والتهديب فلو لم يكن مشروعا بهذه النية لما فعل افضل البشر عليه السلام واصحابه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين (والرابع) من غوائل الحقد (استصغاره) اي المحمود عليه (وهو التكبر وقد مر) والخامس) من الغوائل للحقد (فضاؤه الى الكذب) منه (عليه) لفضه له والسادس) افضاؤه (الى غيبته والسابع الى افشاء سره والثامن الى الاستهزاء فيسخر به اذاراه) (والتاسع الى ايدائه) اي المحمود عليه (بغير حق) وهذا تعميم بعد تخصيص (او) ايدائه (باكثر منه) اي اكثر مما يستحقه فيما جناه (والعاشر الى منع حقه) عليه (من صلة رحم) ان كان بينهما قرابة (وقضاء دين) بعد موته (ورد مظلمة) ان كان المحمود مظلوما بسبب من جهته كافي الحاشية (والحادى عشر) من غوائل الحقد وهو آخر الغوائل له (منعه) اي منع الحقد عن الحاقه (عن مغفرة صاحبه) اي من قام به الحقد اخرج الطبراني في الكبير والوسط المرموز لهما بقوله (طقط) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث اي من خصال مذمومة (من لم يكن فيه واحدة منهن فان الله يفرله ما سوى ذلك) اي الثلث من الذنوب (لمن يشاء) اي لا يعاقبه على ذنبه احدها (من مات لا يشرك بالله شيئا) من الشرك جليا او خفيا او شيئا من المعبودات والحال مقارنة للموت فلا عبرة شرعا بما تقدمه ولم يكن

عنده (و) الثاني (من لم يكن ساحرا) اي عاملا للسحر متزنا في كايديل له وصفه بقوله (من السحرة) بفتحات جمع ساحر اعلم ان السحر كفر ان رأى التأثير من نفسه ومعصية كبيرة ان رأى ذلك بخلق الله تعالى عقيب مباشرة الاسباب كافي الحاشية (و) الثالث (من لم يحقد على اخيه) اي المؤمن واما الحقد على الكفرة ولو اعل ذمة لكفرهم فغير مانع منها كافي المواهب (واخرج الطبراني في الاوسط المرموز له بقوله (طقط) عن جابر رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعرض الاعمال اي اعمال الاسبوع على الله تعالى (يوم الاثنين والخميس فم) هو (مستغفر) اي طالب للمغفرة (فيغفر له) بالبناء لغير الفاعل للعلم به (ومن) هو (تائب فيتاب عليه) اي يقبل توبته (ويرد اهل الضغائن) بالمعنيين جمع ضغينة من ضمن صدره ضغنا من باب تعب حقد والاسم الضغن والجمع اضغان يحمل واحال كافي المواهب (بضغائنهم) اي بسببها (حتى) اي الى ان (يتوبوا) من الضغائن ففيه ان الحقد لغير الله تعالى مانع من غفر الذنوب وقبول التوبة وذلك شوم اي شوم (اخرج الطبراني في الاوسط ايضا المرموز له بقوله (طقط) عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يطلع الله تعالى بتشديد المهملة افعال من الطلوع قلت تاؤه طاء تخفيفا اي ينظر الله اليهم بعين العناية والرحمة (الى جميع خلفه ليلة النصف من شعبان) من غروب الشمس الى طلوع فجرها (فيغفر) لعموم رحمة حيثئذ (لجميع خلقه الا لشرك) فلا يغفر لاشراكه به (او مشاحن) هو من عاد اخاه لغرض دنيوى وحل الاوزاعي على الرافضة لانهم اقبلوا في القاموس والمشاحن المذكور في الحديث صاحب البدعة التارك للجماعة وقد جاءت ذنوب عديدة تمنع من المغفرة تلك الليلة بدنها في كتابي جامع الازهار (وفي رواية) للبيهقي المرموز له بقوله (هق) عن عائشة رضي الله عنها وبؤخر (بالبناء للفاعل اي الله تعالى) اولغيره اي يؤمر الموكل بهم من الملائكة بان يؤخروا (اهل الحقد كما هم) على ما هم عليه من الذنوب بلا غفر (\*) المقالة الثالثة (\*) في سبب الحقد وهو الغضب فانه اي الحاقه (اذا لم يظمه) اي كظم الغضب لعدم المؤاخذه به (ب) سبب (عجزه) عن المغضوب عليه لكونه قويا منه (عن النسي) اي عن الانتقام عنه (في الحال) لغلبة منه (رجع الى الباطن)



اي عاد الغضب الى باطنه (واحتقن) اي اجتمع فاستتر في الباطن واحتبس  
 (فيه) وعاد الى الحقد (فصار حقدًا) بعد ان كان غضبا معرضا  
 للزوال (وفيه) اي في الغضب (خمس مقامات) غايرين المعدودات  
 لما مر المقام الاول في تفسير الغضب واقسامه والمقام الثاني في علاج  
 علمي والمقام الثالث في علاج عملي بعد هيجان والمقام الرابع في العلاج  
 القلبي والمقام الخامس في الحلم كما ذكره المصنف في حاشيته (المقام  
 الاول في تفسير الغضب واقسامه اعلم ان الغضب شرعا) وهو غلبان  
 دم القلب اي حركته الدم الرقيق في القلب دفعة (لدفع) اي  
 عند دفع (الموذيات) عنه (قبل وقوعها) كما اذا حمل عليه انسان  
 (واطلب النشئ) عطف على لدفع الموذيات اي حصول شفاء القلب  
 بالانتقام من الجاني عليه (والانتقام بعد وصولها) اي الموذيات (لبس  
 بمذوم) خبر ان في قوله ان الغضب وقوله وهو غلبان دم القلب جملة  
 معترضة بين اسم ان وخبرها فتدبر (بل هو امر لازم) لثلاث تطوئه الاقدام  
 (به يحفظ الدين والدنيا) من ارباب الفساد (ومنه) اي من الانتقام  
 بغير ان العدل (الشجاعة المدوحة عقلا وشرعا وعرفا) اي لكل من هذه  
 الواجه (وانما المذموم طرفاه تفر يطه) بدل من طرفاه او الاول تفر يطه  
 وهو نقصانه وقلته (وضعه) اي الضعف فيه (المسمى بالجبن وهو)  
 اي الجبن الامر (\*) التاسع عشر (\*) وذلك (الاشارة اليه للاستهانة  
 لقوله (مذموم جدا) قويا (لانه يثمر) بضم التحتية وسكون المثلثة اي ينتج  
 (عدم الغيرة) على الحريم رأسا (او) يثمر وينتج (قلة الحمية) غاير بين  
 اللفظين تفننا (على الزوجة والاقرباء و) ينتج (خسة) اي دناءة  
 (النفس) ورزالتها (و) ينتج (احتمال الذل والضميم) في المصباح ضاده  
 ضيما مثل ضاره ضيرا وزنا ومعنى (في غير محله والخور) بفتح المعجمة والواو  
 الضعيف والمهانة (والسكوت) بالفوقية اي عن الكلام وبالنون اي عن  
 الانكار (عند مشاهدة المنكرات) رعاية لمباشرها او تعظيمها ولبس ذلك  
 من الحياء كما قد منا (قال الله تعالى) في سورة التوبة محرضا على الشجاعة  
 (وليجدوا) اي الكفار (فيكم غلظة) اي شدة في القتال وصبرا وقال الله  
 تعالى في سورة النور بعد ما امره بجلد الزاني والزانية نهيا عن اخذ الرأفة  
 والشفقة بهما في دين الله تعالى (ولاناخذكم بهما) اي بالزاني والزانية

(رأفة) اي شفقة ورحمة لان حق الله تعالى اولى واهم (في دين الله)  
 طرف لغو اي لا تراؤفوا في دين الله بالمحدود بالحد الذي امر الله به فالله اولى  
 بعباده فتأمل (وقال الله تعالى في سورة الفتح مدحا لاصحاب رسوله (اشداء)  
 لله (على الكفار) بالغلظة لا يرحمونه لانهم اغدء الله (رجاء) اي يتحاربون  
 في الله (بينهم) اخرج البيهقي والطبراني في الاوسط المرموز لهما بقوله  
 (هق طط) عن علي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه قال خير امتي اخداؤها اي اشداءها حدة هي ما يعتري الانسان من  
 الغضب يعني خير امتي ما كانوا كالحديد في الصلابة فيما يخالف الشرع  
 الشريف وسعوا رده كما في الحاشية (واخرج الطبراني من حديث ابن  
 عباس مرفوعا الحدة تعتري خيار امتي) واخرج الديلمي في الفردوس من  
 حديث انس مرفوعا الحدة لا تكون الا في صالح امتي وابرارها كما في المواهب  
 (وقد مر ماورد) من الحديث (في الغيرة) اي في حق وجوب غيرة المؤمن  
 لنفسه ورد به الاخبار منها حديث سعد بن عباد رضي الله تعالى عنه  
 حيث قال كلا ان كنت لا عاجله بالسيف الحديث فتذكرها كما في الحاشية  
 (فينبغي) اي للجبان (ان يعالج نفسه) لينتفر عنها (بايقاعه) ذكر الضمير  
 باعتبار المعالج وفي نسخة بايقاعها وهو ظاهر (فيما يخاف) بطبعه الجند  
 (ويفر منه) خوفا (بتكلف مرة بعد اخرى) الباء متعلق بايقاعه  
 (وباسماعه) عطف على ايقاعه (غوائل الجبن) السابق بعضها  
 (وفوائد الشجاعة) لينشوق اليها (وتذكيرها) اي فوائد الشجاعة  
 (مرارا وكرارا) بكسر اولهما جمع مرة وكرة (حتى يزول) اي الجبن عنه  
 بمرأولة اسباب ضده (ويقوى غضبه) من الاقدام على الاعداء (وافراطه)  
 بدل من طرفاء اي وانما المذموم افراطه والثاني افراطه (وزيادته وغلبته  
 وشرعته وشدة المسمى بالتهور وهو) اي التهور الامر (\*) العشرون (\*)  
 من الامور القلبية (ويثمر الحدة والعنف) بضم المهملة ضد الرفق  
 (وضده الحلم) بكسر المهملة مصدر حلم بالضم صفع وستر فهو حلم  
 كذا في المصباح (وهو ملكة الطمانينة) اي كيفية راسخة في النفس باعثة  
 على الطمانينة والسكون (عند) تحقق (محركات) قوة (الغضب)  
 كما في الحاشية خواجه زاده (وعدم هيجانه الاسباب قوى ويمكن دفعه)  
 عطف على الطمانينة (عنده) اي الحلم (بلا تعب) الملكة القائمة به



(ويثر اللين والرفق) خلاف العنف (والتهور مرض عظيم الضرر) لانه هيجوم على الامر من غير روية (صعب العلاج) لانه ملكة والخروج عنها بعد تمكنها صعب (فلا بد) لعلاجها (من شدة المجاهدة والتشمر) كناية عن مزيد الاقبال على ذلك (والسعي فيه) ليحصل المراد من ذلك الداء (وعلاجه باربعة اشياء بالعلم) اى بالعلاج العلمى (والعمل) اى بالعمل (وإزالة السبب) اى العلاج بإزالة السبب (وتحصيل الضد) اى العلاج بتحصيل الضد (فلينين كل واحد منها) من الاربعة (بمقام) من الكلام (على حدة) بانفراد مصدر واحد حذف فاءه وعوض عنها الهاء آخره (المقام الثانى فى العلاج العلمى) الذى هو اول العلاجات (وهو نافع قبله) اى قبل التهور بالوقوع عنه (وحين الهيجان) بالانفصال منه (بالتذكر) متعلق بالعلاج (او التذكير) اى تذكير الغير آفات التهور وفوائد الكظم بالغضب (ان لم يشتد جدا والا) بان اشتد كذلك حتى ما ابقي لصاحبه لينا (فلا يفيد) اى التذكير (بل يضر ويكون) لغلبة غضبه وشدة لهبه (كالوقود) بأكل ما يصيبه (وهو) اى العلاج العلمى (معرفة آفاته) اى الغضب والتهور (وفوائد كظم الغيظ) مع القدرة على العمل بمقتضاه (اما آفاته فاربعة الاول) والاولى الاولى وكذا فيما أبان فتدبر (افساد رأس الطاعات) وهو الايمان (اخرج البيهقي والطبراني فى الكبير المرموز لهما بقوله (حق طك) عن بهز) بفتح الموحدة وسكون الهاء وبالزاي (ابن حكيم عن ابيه) حكيم (عن جده) وهو معاوية بن حيدة (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الغضب) مر تعريفة (تفسد الايمان) لما يقع من المؤ من عنده مما قد يفضى للكفر كما سيأتى افسادا (كإفساد الصبر) وهو بفتح المهملة وكسر الموحدة فى الاشهر وسكونها للتخفيف لغة فدللة قال بعضهم لم تسمع فى السعة وحكى فيه ثلاث لغات وهو الدواء المر كذا فى المصباح (العسل) بابطال خلأوته وإبراد حرارته (المراد) فى هذا الحديث من (الغضب فيما لا ينبغي) من اغراض الدنيا واعراضها (او صدوره فيما ينبغي) من المخالفات الداعية له (اكثرا) كما (واشد) كيفا (بما ينبغي فهو) اى الغضب الموصوف بهذين القيدين (التهور وكثيرا) مفعول مطلق او ظرف (ما) مزيدة للشروع (يطلق) بالبناء لغير الفاعل (الغضب عليه) اى على التهور من اطلاق السبب على المسبب مجازا مرسل

اولا لازم (لا) على (اصل الغضب) المعروف بما سبق وجرى المصنف على ان علاقة اطلاقه على التهور لازم فقال (لما مرانه امر لازم) له فيكون من اطلاق الملزوم وارادة لازم (و) الحال (قد صدر) اى الغضب المحمود (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرارا عند محله) بقدر ذلك الذنب وحسبه قوة وضعفا وقلة وكثرة فلو كان اصل الغضب مفسدا لما صدر عن سيد المرسلين عليه السلام فانه عليه السلام كان يغضب حتى تحمر وجنتاه ويقول اللهم انما انا بشر اغضب كما يغضب البشر فايما سلم اعنته او ضربته فاجعلهما منى صلاة عليه وزكوة وقربة تقرب بها اليك يوم القيمة وكان عليه السلام يقول الغضب لا يخرجنى عن الحق وقال الامام الياقنى فى نشر العطر رويانا فى الصحيح عن عائشة رضى الله تعالى عنها انه دخل رجلان على رسول الله فكلما بشئ لا ادرى ما هو فاغضباه فلامنهما وسبهما فلما خرجا قلت يا رسول الله لعنتهما وسببتهما قال او ما علمت ما شارطت عليه ربى قلت اللهم انما انا بشر فاقبض المسلمين لعنته اوسيته فاجعله له زكاة واجرا وقال الامام السافى رحمه الله تعالى من استغضب فلم يغضب فهو حمار انتهى (ووجه افساده الايمان) المذكور فى الحديث (انه كثيرا ما يصدر عن شدة الغضب) الحال بالغضيان (قول او فعل يوجب الكفر) ولذا امر الانسان عنده بالاستعاذة بالله تعالى من الشيطان الرجيم على ما سيجى تحقيقه (والثانى) من آفات التهور (خوف المكافاة) اى المجازاة له على تهوره (من الله تعالى فان قدرة الله تعالى عليك) ايها التهور (اعظم من قدرتك على هذا الانسان) الذى انتقم منه من غير مقتضى اوبه مع زيادة على قدر جرمه فكذا ذنبك على الله تعالى اعظم من ذنبه عليك (فلو افضيت) اى عملت بمقتضى (غضبك عليه) اى على مقتضيه بالانقلم منه (لم تأمن ان يمضى الله تعالى غضبه عليك يوم القيمة) ولات حين مناص (والثالث) من آفات التهور (حصول العداوة) بين الغضبىات والمجنى عليه (فيتشمر) اى يجتهد (العدو) الذى تهورت فى جانبك (لمقابلتك) اى لمقابلة تهورك يتهور منه كذلك بالمقالات الضارة والافاعيل المهلكة وقال تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (والسعى فى هدم اغراضك) بابطالها (والشعائم بمصائبك) اى الفرح والسرور بما اصابك من البليات والحقن كما فى الحاشية (فبشوش)



ذلك العدو (عليك معاشك) بما يخشى من سوء معاملته لك (ومعادك) أي أعمال الآخرة (فلا تنفرغ للعالم ولا للعمل) للشاغل عن ذلك عن كل منهما (والرابع) من آفات التهور (فبح صورتك عند الغضب) بانزعاج البدن وانتشار الدم في ظاهر البشرة (ومشابهتك للكلب الضاري) أي المجترى على أذى الناس الحريص على العض المعتاد له (والسبع العادي) بالبطش والفهر وكل من ذلك قبيح (وأما فوائد كظم الغيظ) وهو الثاني من طرق العلاج (فسبعة) الأولى فسبع (الأول اعداد) بكسر الهمزة أي تهينة (الجنة له قال الله تعالى) في سورة آل عمران وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء (والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس) والله يحب المحسنين و كظم الغيظ والعفو عن الناس من أسباب اعداد الجنة لصاحبهما (والثاني) من فوائد كظم الغيظ (التخير) أي إباحة التخير (في الحور العين) الحور بضم المهملة جمع حوراء والعين بكسر المهملة واسعة العين كما مر في الديباجة (أخرج ابوداود والترمذي الرموز لهما بقوله (د) عن سهل بن سعد) الانصاري الساعدي (رضي الله تعالى عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا (أي كف عن أمضائه مع تمكنه كما قال) وهو يستطيع أن ينفذه (بالذال المعجمة) جملة حالية من فاعل كظم كمن غضب على عبيده والجواري والتلاميذ وغير ذلك ممن له قدرة على ضربه وقيده كما في الحاشية الخ (دعا الله تعالى) تشريفه (يوم القيمة على رؤس الخلايق) ويزيد كرامته (حتى يخبره في أي الحور شاء) فيختار منهن ما شاء (وروى عن ميمون بن مهران أن جاريته جاءت بمرقة فعثرت فصبت المرقة عليه فأراد ميمون أن يضربها فقالت يا مولاي استعمل قول الله تعالى والكاظمين الغيظ قال قد فعلت فقالت أعمل بما بعده والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك فقالت الجارية والله يحب المحسنين فقال ميمون أحسنت إليك فانت حرة أوجه الله تعالى كما في التنبيه (والثالث) من فوائد كظم الغيظ (دفع عذاب الله) عنه (أخرج الطبراني في الأوسط المرموز له بقوله (طط) عن أنس رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دفع غضبه) بعدم الجري على مقتضاه أي وهو قادر على الانتقام (دفع الله

تعالى عنه عذابه) مكافأة له على كظم غيظه وقهر نفسه وتمت الحديث ومن حفظ لسانه ستر الله تعالى عورته (والرابع) من فوائد كظم الغيظ (عظم الاجر) بتكثيره وتشريفه (أخرج ابن ماجه المرموز له بقوله (ج) عن عبد الله (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه أنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من جرعة اعظم اجرا) أي أكبر ثوابا وأسمى مقاما (عند الله تعالى) عندية شرف (من جرعة غيظ) الاضافة بيانية (كظمها) عبد ابتغاء وجه الله تعالى (شبه جرعة غيظه ورده لباطنه بجرع الماء وهي أحب جرعة يتجرعها العبد إلى الله تعالى لحبس نفسه عن التشفي كما في المواهب (والخامس) من الفوائد لكظم الغيظ (حفظ الله تعالى) له من البلايا لما حفظ أخاه من تشفيه منه (والسادس رحمة تعالى) بإرادة الاحسان أو فعله مجازا مر سلا لاستحالة إرادة الحقيقة (والسابع) من فوائد كظم الغيظ (محبة تعالى) والمراد منها غايتها من التوفيق أو الرضى أو حسن النية عليه في عالم الملكوت (أخرج الحاكم في المستدرک المرموز له بقوله (حك) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلث) خصال أو خصال ثلاث (من كن فيه) أي اجتمع فيه (أواه الله) أي ضمه الله والافصح في المتعدي المد قال الله تعالى وآويناها إلى ربوة وفي القاصر القصر قال الله تعالى إذ أوى الفتية إلى الكهف (في كنفه) أي رحمة وحجابه وهذا كناية عن كونه في حفظ الله تعالى وحجابه وأن لم يكن كناية عن هذا حقيقة لا يتصور في حقه تعالى والكنف يستعمل في الحجة أكثر يا كما في الحاشية الخ والاضافة إليه اضافة تشريف وتكريم (وستر عليه) ما جناه من ذنوبه وعيوبه في الدنيا (برحمته) الباء صلة ستر يعني ستر عليه ذنوبه ولم يؤخذ به بمنه وكرمه (وإدخله في محبته) أي إربابها أحدها (من إذا أعطى) بالبناء لغير الفاعل ليعلم كل معط سواء كان حقيقيا وهو الله تعالى أو صوريا هو من جرى على يده العطاء يعني إذا أعطى نعمة من نعم الله أو نعمة من الصدقة من العبد (شكر) أي النعمة الواصلة منه (وإذا قدر) على تنفيذ الغضب والعمل بمقتضاه (غفر) للجاني عليه (و) ثالثها (إذا غضب) على وزن علم (فتر) أي سكن غضبه بماعلمه من آفاته (اعلم أن أعلى المراتب الحلم أي عدم الغضب بشئ من أسبابه ثم العفو مع الكظم ثم الكظم بدون العفو أي عدم العمل



بمقتضى الغضب في الحال بل بعد ساعة على وفق الشرع الشريف  
 كما في الحاشية لوجه زاده (هذه الفوائد) السبع السابق ذكرها (بمجرد  
 الاكظم واما اذا غلبت) اي مع الكظم (ف) ثوابه (اكثر) عددا (واعظم)  
 اجرا وشرفا (فانك اذا عفوت مع عجزك واحتياجك) لان كل مخلوق عاجز  
 والله تعالى غني عن العالمين فالغنى بالعفو اولي من العاجز كما قال (فالله تعالى)  
 القادر الغني (اولى ان يعفو) عنك (مع قدرته وغناؤه ويدل عليه)  
 اي على ما ذكر من بعد الفاء (قوله تعالى) في سورة النور (وليعفوا  
 وليصفحوا لا يحبون ان يغفر الله للام) فالجزء من جنس العمل ولذا قال  
 الصديق كما امر عنه بلى والله اني لاحب ان يغفر الله لي وفي الحديث  
 المرفوع كما تدين تدان (\*) المقام الثالث (\*) في العلاج العملي  
 للغضب (بعد الهيجان) ليسكن (وهو اربعة اشياء الاول التوضوء) اي  
 فعل الوضوء (اخرج ابوداود المرموز له بقوله (د) عن عطية رضي الله  
 تعالى عنه) كان عليه تعيينه بنسبته فان المسمى به عطية من الصحابة نحو  
 العشرة وهذا عطية بن عروة العوفي السعدي صحابي يعد في الشافعيين  
 وقد سكت عليه ابوداود فالحديث صالح وقد اخرج احمد ايضا كذا  
 في المواهب (انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الغضب)  
 خلق (من الشيطان) اي هو المحرك له الباعث عليه ليقوى الاذى  
 (وان الشيطان) اي ابليس (خلق من النار) لانه اب الجن ومنهم الذين  
 قال الله تعالى فيهم خلق الجن من مارج من نار وقال الله تعالى والجن  
 خلقناه من قبل من نار السموم وكان الشيطان اعبد الملائكة فعصى فجعل  
 شيطانا كما في الفتحية (وانما تطفئ النار بالماء) في الاعم الاغلب (فاذا غضب  
 احدكم فليتوضأ) نداء وضوءه للصلاة وان كان متوضأ (والثاني الجلوس)  
 ان كان قائما (والاضطجاع) ان كان قاعدا وذكر في شرح المصابيح  
 انما امره بالجلوس والاضطجاع لئلا يحصل منه في حال غضبه ما يندم  
 عليه فان المضطجع ابعد من الحركة والبطش من القاعد والقاعد من  
 القائم اقول لعله اراد به التواضع والخفض لان الغضب ينشأ من الكبر والترفع  
 والله الموفق (قال الحنفي خواجه زاده فعلم من هذه الاحاديث الشريفة  
 ان للتوضئ وتغيير الهيئة والاستعاذة والدعاء الخصوص نفعا في دفع  
 الغضب باذن الله تعالى انتهى كلامه) (واخرج ابوداود المرموز له بقوله

(د) عن ابى ذر الغفاري (رضي الله تعالى عنه انه) قال (قال لنا رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غضب احدكم وهو قائم فليجلس) نداء  
 (فان ذهب عنه) بجلوسه (الغضب) فذلك اوفىها ولغمت (والا) اي  
 فان لم يذهب بعد الجلوس (فليضطجع) على جنبه لان القائم متأهب  
 للانتقام والقاعد دونه والمضطجع دونهما (والثالث) من علاج العمل  
 للغضب (الاستعاذة) اي التحصن بالله تعالى من الشيطان الرجيم (اخرج  
 البخاري والمسلم المشار اليهما بقوله (خ م) عن سليمان بن صرد) بضم المهملة  
 وفتح الثانية صحابي (رضي الله تعالى عنه انه قال اسلب) اي تسابا (رجلان  
 عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن عنده فبينما) ما كافة ليين  
 عن الاضافة (يسب احدهما صاحبه مغضبا) بضميعة المفعول حال  
 من الفاعل (قد احر وجهه) حال مترادفة منه او من ضمير مغضبا فيكون  
 متداخلة وبنما ظرف لغو (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم)  
 عددا مؤكدا لانكار المخاطب بذلك كما سيأتي عنه (كلمة) المراد بها الجملة  
 المفيدة (لوقتها) الذي يريد (الجملة الشرطية في محل نصب صفة  
 كلمة وابدل من قوله لوقتها الخ قوله (لوقا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
 ذهب عنه ما يريد) حذف اللام من جواب لو تحقيقا (والرابع) من العلاج  
 العملي للغضب (دعاء مخصوص) لدفع ذلك (اخرج ابن السني الدينوري  
 المرموز له بقوله (سني) بالمهملة والنون المشددة (عن عاتبة رضي الله تعالى  
 عنها انها قالت دخل علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا غضي)  
 جملة حالية من الجورور (فاخذ بطرف المفضل) بكسر اواؤه وفتح ثالته  
 (من اني ففركه) اي دلكه (ثم قال يا عويسر) تصغير عاتبة تصغير ترخيم  
 (قولي اللهم اغفر لي ذنبي واذهب عني غيظي) الناسي منه هذا الغضب  
 (واجري) اي احفظني وارحني (من الشيطان) الرجيم اي من وسواسه  
 (\*) المقام الرابع (\*) في العلاج الفلعي (بالقاف والعين المهملة بينهما  
 لام اي الذي يفلح الداء من اصله) (وهو) اي هذا العلاج يكون (بازالة  
 السبب وهو) اي السبب (الحرص على الجاه والتكبر والعجب) مرفوعان  
 عطفا على الحرص (وصاحب احد هذه الثلاثة) الادواء (يغضب باذني  
 شيء بوهيم) اي يوقع في الوهم (نقصا فيه) وان لم يكن في نفس الامر  
 (مما) بيان لشيء (لا يغضب به) بسببه (غيره عادة) لعدم النقص فيه



(وعلاجها) اى علاج هذه الامراض الثلاثة (سبق والمزاج) عطف على  
الحرص اى السبب من اسباب الغضب المزاج الى قوله منع حقه (والهزل)  
ضد الجذ (والهزة) اى الاستهزاء (والتعير) هو الحاق العار به (والمارة)  
اى المجادلة فى امر ما (والظلم) هو الخروج عن الحد (بالقول كالكذب  
عليه) هو الاخبار عنه بخلاف الواقع (والغيبة) الوقوع فيه بما يكرهه  
(والنيمة والشم او) الظلم عليه (بالفعل كالضرب واخذ المال منه) عدوانا  
(ومنع حقه) الذى له عليه بوجه شرعى (وهذه الاشياء) اى كل منها  
(تورث الغضب لاكثر الناس) بخلاف الاقل وهو الحليم (فعليك الاجتناب  
منها) اى مجموعها ومن كل فرد من افرادها مع صاحبك لئلا تغضب  
بمداخلة شئ منها (الا ان تيقن تحمله) لما يصدر منك لمحبة لك (وحمله)  
فتحمل الضيم (فلا بأس حينئذ بما حل) اى بالامر الجائز منها (قليل)  
كما كان يفعل صلى الله تعالى عليه وسلم من قليل المازحة مع اصحابه ويمزح  
ولا يقول الا حقا هذا فى صدور ما ذكر منك لغيرك (واما اذا صدرت  
هذه الامور) عن غيرك فيك فعليك الحلم والعفو (لما تقدم من الايات  
الواردة فى طلب ذلك) (فان لم تقدر) على العفو والحلم لكون طبعك بخلافه  
(فعليك الصبر) اى حبس النفس على ما تكره من التجاوز (والكظم)  
ترك الانتقام مع القدرة عليه (والانتصار) بقدر الظلامة (وان لم تقدر)  
اى على الصبر والكظم (فلا تذهب ولا تجلس فى مظانها) لتسلم من  
توابعها (وان وقعت) فى المواقع المذكورة مع عدم القدرة (بغثة) اى بجفاء  
(ففر) من ذلك المجمع الواقع فيه ذلك (فرارك من الاسد) يعنى فرارا قويا  
(واحوال هذه الاشياء) المتقدمة (سيجيء ان شاء الله تعالى) فى آفات اللسان  
(ومن اشد بواعث الغضب) والتهور (عند الجهال) الظرف متعلق  
بالبواعث (تسميتهم اياه شجاعة ورجولية وعزة نفس وغيره) بفتح المعجزة  
وسكون التحتية والراء المفتوحة (وكبرهية وغيره وحية حتى) اى كى  
(تميل النفس اليه وتستحسنه) لحسن اسمائه تغافل عن قبح مسماه  
(وقد يتأكد ذلك) المذكور من الميل والاستحسان (بجكابة شدة الغضب  
من الاكابر فى معرض المدح) تنازعه حكابة والغضب (والنفوس ماثلة)  
بطبعها (الى التشبه بالاكابر) فى الدنيا والعمل بعملهم وان تلحق بهم  
(وهذا) اى التسمية بالامور المذكورة والمدح شدة الغضب (خطأ)

اى خلاف الصواب (وجهل) غير مطابق للواقع (بل هو) حقيقة  
(مرض قلب ونقصان عقل) زين القبح وقبح الملبس (الأتري) ما يدل  
لذلك (ان المريض) اللام فيه للجنس (اسرع غضبا من الصحيح) لفساد  
مزاجه بالمرض الذى اخرجه عن الاعتدال (والمرأة من الرجل) لنقصان  
عقلها عن عقله بشهادة قوله عليه السلام ما رأيت من ناقصات عقل  
ودين اذهب للبل الرجل الحازم منكن رواه البخارى (والشيخ) لضعفه  
(من الكهل) لتوسط قواه وعدم وصولها لما وصله الشيخ فان الكواهل  
من الرجال ما جاوزوا الثلاثين (ومنه) اى من اشد دواعى الغضب (الامر  
بالمعروف) هو ما عرف شرعا من واجب او مندوب (والمنهى عن المنكر)  
فان المأمور والمنهى اذا لم يكن لهما كال عقل بعضيان فن فعل ذلك  
(خصوصا اذا كان بالحدة والعنف وعدم الاضافة الى الشارع) بان  
اسند ذلك لذاته ونفسه (و) خصوصا (فى الملا) اى اكابر القوم (واذا)  
قال الامام الشافعى رحمه الله من وعظ اخاه سرا فقد نكحه ومن وعظ جهرا  
فقد فضحه وشانه (فيظن المخاطب انه) من عند (هذا المتكلم لامن) عند  
(الشارع) وانه يريد به المن والظعن لا النصيح) باخراجه من طاعة المخالفة  
لنور الموافقة (فيفضب لجهله وعلاجه) القالعه حينئذ (اتكلم) معه  
(باللين والرفق) ضد العنف قال الله تعالى لموسى وهرون عليهما السلام  
لما وجههما لفرعون فقولا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى وقال الشافعى  
رحمة الله تعالى يحصل بالرفق والرياسة ما لا يحصل بالسيف والسياسة  
(والاضافة) لانقياد المؤمنين لذلك (الى الشارع وفى السران امكن)  
بان عزم على فعل منكر فى المستقبل (واما اذا باشر بالفعل فلا يمكن التكلم  
سرا بل جهرا مع الرفق واللين لان القصد التعليم للاحق الشين لاحد  
(وتعلم الشرايع) عطف على التكلم ليخرج بها عما اريبك فيه مع صاحبه  
(واما اذ غضب مع العلم) بان ذلك الامر والمنهى من الشارع او اذا خوطب  
سرا (فن الرياء) ان لا يرى بعين الجهل والاستصغار (او الكبر) عن قبول  
الحق (ومنه) اى من الاسد المذكور (الظن الخطاء) اى غير المطابق  
للواقع (وعدم فهم مراد المتكلم) من كلامه (فعلى المتكلم التبيين  
والنفسير) لكلامه (والاحتراز عن الاجال) وتعبيد المقال (واحتال  
الاذى) والصبر عليه (وعلى السامع) للكلام (التثبت والتأمل) فى الكلام



قال الله تعالى في سورة الحجرات \* يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنباء \* اى  
 بغير كذب \* فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصيبوا على ما فعلتم نادمين \*  
 نزل حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم الوليد بن عتبة الى بنى المصطلق  
 ليقبض الصدقات فخرجوا اليه ليقتضوه فحس منهم لما كان بينهم وبينهم  
 عداوة فرجع الى النبي عليه السلام هاربا وقال انهم منعوا الصدقة وهموا  
 بقتلى فهم رسول الله عليه السلام ان يبعث لقتالهم فجاؤا الى المدينة وقالوا  
 يا رسول الله لما بلغ قدوم رسولك الينا خرجنا ان نلقاه بالعظيم واناعدوا  
 بالله تعالى من غضبه وغضب رسوله فاعتم رسول الله بما فعل الوليد فاحبر  
 النبي بذلك اى يا ايها الذين الاية كما في تفسير العميون ( وحسن الظن  
 بالمؤمنين ) فلا يحمل كلامه على وجه تبجح وقد امكن حمله على وجه  
 حسن ( وان اشبه ) مراد المتكلم بعد التأمل على السامع ( فعليه ) اى  
 على المخاطب ( الاستفهام ) اى طلب البيان ( لا الجحالة ) بالذم ( وسوء الظن )  
 فلعل له محملا صحيفا قال \* وكمن غائب قولا صحيفا \* واقته من الفهم السقيم  
 ( ومنه ) اى من الاشد المذكور ( الفعل الضار الصادر ) من فاعله ( خطأ )  
 يعنى من غير روية وفكر ( كن يرمى الى صيد ) لاصطياده ( فيقع ) سهمة  
 ( على انسان او ) على ( ماله فينلف ) اى يهلك بذلك ( فعليه ) اى على المخطئ  
 ( التنبه ) فى امره ( ولا احتياط ) باداء غرامة المخطئ فيه ( وعلى ) اى على  
 على سبيل التأكد ( العفو ) عن ذلك الخطأ ( وان لم يقدر ) على العفو  
 رأسا ( فالتضمن على وفق الشرع ) اى على حسبه من غير زيادة ( لا التهور )  
 اى الوقوع فى الامر لاعن روية ( ومنه ) اى من الاشد المذكور ( حب الدنيا  
 والحرص عليها ) ان الرجل قد يستل عن غنى شئنا من الدنيا ( فلا يعطيه )  
 ذلك الغنى ( فيفضيان ) اى السائل والمستول اما السائل فلا يعدم اعطائه ما هو  
 مراده من المال واما المستول الغنى فليسوال السائل ما هو شقيق نفسه وروحه  
 كما فهم من الحاشية ( وسيجيء علاجه ان شاء الله تعالى فان كان غضبه  
 لمجرد رد كلامه ) لا لعدم حصول مظلومية ( و ) ل ( عدم اجابته ) ولو بالقول  
 ( فن التكبر والعجب ) لا من الغضب ( كن يغضب عند رد شفاعته  
 فى امر مباح او حرام ) تكبرا وانجابا بنفسه اما رد شفاعته فى امر واجب  
 كما عطاء الدين حقه فان كان لمجرد رد كلامه فكبرا وعجب وان كان لغضبه  
 امرا منكرا وتركه واجبا فغضب فى الله تعالى كما فى الحاشية ( ومنه ) اى

من الاشد المذكور ( ما صدر من صبي او مجنون او حيوان ) لا تميز له  
 ( بما يأتى به ) اضعف عقله ( بكاء كثير ) من الصبي ( وشتم ) من المجنون  
 ( وعثار ) من الحيوان ( فيغضب وربما يشتم ) من صدر منه ذلك ( ويلعن  
 ويضرب ) حذف المفعول اقتصارا لدلالة المقام عليه ( وهذا ) اى النوع  
 من الغضب ( من افجج انواع الغضب ) واشدها فحجا ( ومنشأه خبث الطبع )  
 وعدم تسليم الامر لصاحبه المحرك المسكن ( واقبح من هذا ) اى من الغضب  
 من نحو حيوان لا ادراك له ( من يغضب على جواد بسقوطه ) من محله  
 ( او عدم قراره ) فيه ( او عدم انقطاعه ) كالجلل ( او انكساره ) كالجر عند  
 ارادته ذلك ( او نحوه ) من المرادات من الجواد فيخلف عن الحصول ( فيغضب )  
 من ذلك الجواد ( ويشتم بل ربما يضربه ويلفه ) بالتكسير واذهابه  
 ( مع علمه بانه ) اى المغضوب منه ( لا حياة له ولا شعور ولا تأذى ) عطف  
 خاض على عام وذلك لانه جواد وهذا شأنه ولا يرد ما فى البخارى من غضب  
 سيدنا موسى عليه الصلوة والسلام على الحجر الذى قرش به الذى وضعه  
 عليه عند الغسل فروراه حتى اتى على بنى اسرائيل وهو يقول ثوبى حجر  
 فلما وقف ضربه وقال ابو هريرة حتى ان الحجر لاذب من ضربه لان  
 ذلك الحجر خلق فيه ادراك فعامله موسى عليه السلام معاملة المدرك  
 بضربه به باخذ ثوبه كعامله سيدنا محمد عليه السلام جبل احد لما رجف  
 ثعبنه بخو ذلك بضربه بقدمه وقوله اسكن كافى القنحة ( و ) من الاقبح  
 ( من يغضب على فعل نفسه كالعثار ) كما اذا عثر ( وعدم احسان شئ )  
 باشر عليه ( فبسب نفسه ) غضبا عليها ( ويلفه ) الاولى ويلغنها  
 والتذكير باعتبار الشخص ( ويضربه ) وهذا قبيح ( بخلاف من يغضب  
 على نفسه لعصيانه لله تعالى او لكسله ) اى فتوره فى العمل الصالح ( او تركه  
 بعض التوافل ) فيغضب لله تعالى ( فيحمل عليها امورا شاقة ) جزاء  
 لما بشرته من العصيان او تركه من الاحسان ( وربما ) اى كثيرا ( يحلف )  
 لذلك على فعل الامر الشاق ( او ينذر ) لبارئته اتمامه ( وهذا ) اى الغضب  
 على نفسه لله تعالى ( حسن و ) الغضب عليها ( غيرة ) اى خصلة ( دينية )  
 رجوعها للدين ( واقبح من هذا كله من يغضب على الله تعالى فى اوامره  
 ونواهيه ) استثقالا للاول وخيا للنهائى ( او ) يغضب ( على الرسول )  
 الاولى على رسول الله ( فى سنته ) لمشقها عليه وتقدم غيره عليه بسببها



(وكثيرا ما يقع هذا) الغضب الاقبح (بعد الغضب على شيء) صدر من الغير (وقول غيره له هذا امر الله) الذي امرتك به (او نهيه) اي منهيه الذي نهيتك عنه (اوسنة نبيه صلى الله عليه وسلم) الذي حرصتك عليها في غضب حينئذ والعباد بالله تعالى فيؤدي غرضه لفساد ايمانه (فلذا قال صلى الله عليه وسلم الغضب يفسد الايمان) تقدم بيانه بمزيد (فتعوز بالله من شرور انفسنا) المؤدية لامثال ذلك وبالحيلة من يتقن ان الخير والشر والتفجع والضرب كلها بيد الله تعالى فلا يغضب لشيء اصلا (روى ان ابلهس تبدوا لموسى عليه السلام فقال يا موسى اياك والحدة فاني العب بالرجل الحديد كما يلعب الصبيان بالكرة) وعن وهب منبه رضي الله تعالى عنه انه قال للكفار ربعة اركان الغضب والشهوة والحرص والطمع (وعن انس رضي الله تعالى عنه كنت امشي مع رسول الله عليه الصلوة والسلام وعليه برد يجري غليظ الحاشية فادركه اعرابي فجذبه بردائه جبذة شديدة فنظرت الى صفحة عاتق النبي قد اثرت فيها حاشية الرداء من شدة جبذه ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه فضحك عليه السلام ثم امره بعتاء متفق عليه (وعن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا بعث الله تعالى الخلائق يوم القيمة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة اصوات يا مومنين المومنين ان الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض رواه في الاحياء (وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال موسى عليه السلام يا رب اي عبادك اعز عليك قال الذي اذا قد رعا رواء الخرائطي في مكارم الاخلاق (وعن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقف العباد نادى مناد ليقيم من اجره على الله فليدخل الجنة قبل من ذا الذي اجره على الله قال العافون عن الناس فقام كذا وكذا الفا فدخلوا الجنة بغير حساب رواه الطبراني في مكارم الاخلاق والآيات الكريمة والاحاديث الشريفة في كظم الغيظ والعفو كثيرة جدا وفيما ذكره المص مع ما ذكرنا كفاية للعاقل فتأمل (ومنه) اي من اشذ بواعث الغضب (القدر وهو نقض العهد) كان يقول اثنان على شيء نفعل كذا وقبلنا ثم اخلف الاخر فيكون غادرا بخلاف الوعد وهو ان يكون من جانب واحد ثم اخلف ذلك الواحد فيكون خلف وعد كما في الحاشية (والميثاق) ممن عاهدته فاخذ منك الميثاق

(بلا ايدان) اي بلا اعلام له بالنقض (\*) وهو الحادي والعشرون (\*) من آفات القلب (اخرج مسلم المرموز له بقوله (م عن) ابي سعيد (الحدري رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لكل غادر) لغيره (لواء) للشهيرة بما جناه يوضع اسفله (عند استه) اي دبره (يرفع له) في الجو (يقدر غدره) اي بحسب غدره قوة وضعفا اهانة له واعلاما لللائق عمله القبيح (وهو) اي الغدر (حرام) لما فيه من الاضرار البين (وضده واجب) ولو مع الكفار فلا ينقض عهدهم الا بالايدان لهم (وهو) اي ضده (حفظ العهد) والميثاق (وعند الحاجة الى نقضه) اي نكث العهد وابطاله (وجب ايدانه) اي اعلامه مثلا اذا عاهد الامام مع الكفار واراد نقض العهد ويرى خيرا فيه لا يجوز ذلك قبل الايدان وكذا سائر العهود فلا يدل لها من الوفاء بالعهد والمضي على موجبها فاذا اراد نقضها وجب عليها الايدان والاعلام كما في الحاشية الخ وغيره قال الله تعالى \* واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم \* اي اطرح اليهم عهدهم على سواء \* فلا تكونوا على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك ان الله لا يحب الخائنين \* تعليل لتبذل العهد وعدم مفاجاة القتال بلا اعلام كما في القحينة (ومنه الخيانة وهو) والتذكير باعتبار الداء (\*) الثاني والعشرون (\*) وهو ايضا حرام من خصال النفاق ففي الحديث آية المنافق ثلاث الى ان قال واذا اؤتمن خان (وضده) اي ضد هذا الامر (وهو) اي الضد (الامانة واجب) قال عليه السلام اد- الامانة الى من ائتمنك ولا تخن من خائنك (واخرج اخذ والبرار والطبراني في الاوسط وابن حبان المرموز لهم بقوله (حد زطط حب) عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه انه قال قلنا) بمعنى ما النافية لان لفظ ما الداخلة عليه كافة عن العمل فيكون مجرد النفي وهو احدى الافعال النافية التي يكف بها وطال وكثر (خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اي ما قام فيها خطيبا لامر ما (الاقال) محرض على الامانة (لايمان) كامل (لمن لا امانة له) فان المؤمن من امنه الخلق على انفسهم واموالهم فن خان وجار فلينس بمؤمن (ولادين لمن لا عهد له) قال في التفسير هذا وامثاله وعيد لايزاد به الوقوع بل الزجر والردع ونفي الكمال والفضيلة (قال الحكيم والعهد هو تذكرة الله للعبد يوم اخذ الميثاق فنسيه الاعداء وحفظه الموحدون



لكن يكثر عنهم غفلة فأوفروهم خطاء من الحفظ أو فروهم خطاء من الذكر  
 إلى هنا كلامه (ويجوز الأمانة والخيانة في القول أيضا) كجریانها في الأموال  
 والابضاع (أخرج أبو داود المرموز له بقوله (د) عن أبي هريرة رضي الله  
 عنه أنه قال صلى الله عليه وسلم المستشار) أي المطلوب منه المشورة والرأي  
 في أمور مهمة (مؤمن) أي أمين اعتمد بكلامه من استشارته (ومن أفتى)  
 بالبناء لغير الفاعل كما في التفسير (بغير علم كان أثم على من أفتاه) أي على  
 خلاف علمه كان الأثم على المفتي إذا كان ثقة في علمه وعمله وغيره طعن  
 من جهة العلماء النفاة أو أفتى بأقول المهجور فإذا لم يكن كذلك فالأثم  
 عليهما كما في الحاشية خوارج زاده أما واجتهد فأخطأ فلا أثم عليه ولا  
 على المستفتي بل للعالم أجر كما في المواهب قال المصنف هذا في الأصل حديثان  
 أحدهما قوله المستشار مؤمن روى البخاري ومسلم والثاني قوله عليه السلام  
 من أفتى إلى آخر الحديث روى الحاكم وأبو داود ~~كلهم~~ من أبي هريرة  
 والمصنف جعلهما حديثا واحدا فتأمل (ومن أشار على أخيه) وإن لم  
 يستشره (بأمر يعلم أن الرشد) يضم فسكون وكذا الرشاد ضد الغي  
 (في غيره فقد خانه) والله لا يحب الخائنين والحديث روى الحاكم في المستدرک  
 (ومنه خلف الوعد) إذا عزم عليه عند الوعد أما لو عزم على الوفاء  
 فيخلف عنه لادم قدرته عليه فلا والوعد يستعمل في الخير والوعيد  
 في الشر فإنجاز الأول وخلف الثاني كرم بخلاف العكس كما قيل الكريم  
 إذا عهد وفا وإذا أوعد عفا كما في الحاشية (ثم اعلم أن الفرق بين العهد  
 والوعد أن الأول يكون من الجانبين والثاني من جانب واحد ونقض الأول  
 بغير عذر حرام مطلقا بلا إيدان وأما نقض الثاني فخلف وعده حرام بنية  
 الخلف لانه كذب عمد والآنجاز في هذه الصورة واجب لانه نهى عن منكر  
 فتركه أيضا عفو الأثم ويفعله يرتفع كما في البيع الفاسد ومن يفعل الذنب  
 فإن الواجب في الأول الفسخ وعلى الثاني التوبة فإذا فسخا العقد وثابت  
 ارتفع الأثم والافسوخ مضا عفا ثم نفس العقد والذنب واثم الاصرار  
 على المنكر وترك الواجب الذي هو الفسخ والتوبة وجائز بنية الوفاء ثم هو  
 مستحب لا واجب لان الكذب بناء على عدم الوفاء ليس بعمد حرام فلا يلزم  
 رفعه ولكن لتحقيق الصدق يستحب الوفاء كما في حاشية خوارج زاده  
 (وهو) أي خلف الوعد (\*) الثالث والعشرون (\*) من الآفات

القلبية (وضده انجاز الوعد والوفاء به قال الله تعالى) ذا ما خلفه  
 (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا) المقت أشد البغض  
 وهو تميز (عند الله أن تقولوا) فاعل كبر (ما لا تفعلون) في هذا الأسلوب  
 من الكلام ما لا يخفى من المبالغة نزلت في جماعة قالوا لوددنا أن الله دلنا  
 على أحب الأعمال إليه ففعل به فآخبر الله نبيه أنه الجهاد فلما فرض نكل  
 عنه بعضهم وكرهوا فنزلت أو لما التمسوا الجهاد فابتلوا به فوآوا يوم  
 أحد أو في المنافقين يعدون نصر المؤمنين ولا يفون وعلى كل ففيه وعيد  
 شديد لخلف الوعد والعهد كما في المواهب وغيره من المفسرين (أخرج مسلم  
 المرموز له بقوله (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال قال عليه  
 الصلوة والسلام آية) أي علامة (المنافق) نفاق الأفعال (ثلث) لا ينافي  
 زيادتها عليه لأن العدد لا مفهوم له (وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن)  
 والجملة وصليته علمت حال أعرا بها أحالام عطفًا بمأمري (إذا حدث)  
 أي تكلم (كذب) أي أخبر بخلاف الواقع (وإذا وعد) يتدل شيء ما (أخلف)  
 أي ترك الوفاء به مع تمكنه منه (وإذا أومن) بالبناء لغير الفاعل أي أمانه الغير  
 على شيء ما (خانه) يعني إذا جعل أمينا ووضع عنده أمانة من عرض أو مال  
 أو قول خان فيه (اعلم أن أكثر العلماء حملوا هذا الحديث على من كان في زمن  
 النبي صلى الله عليه وسلم من المنافقين وقالوا اللام للعهد الخارجي لا مطلق  
 المنافقين لخالفته الاجماع على أن شيئا من ذلك لا يوجب الكفر والنفاق  
 ولما أول لم يكن معارضا وإن كان من الصحاح لما أخرجه (ث د) وإن كان  
 من الحسان فلذا عملوا بهذا دون ذلك وأما الإمام أحمد رحمه الله فقد نظر  
 إلى كون هذا الحديث من الصحاح وكون ما أخرجهما من الحسان فعمل به  
 وقال بجرمة الخلف مطلقا كما في الحاشية لماسياتي (وأخرج الشيخان  
 المرموز لهما بقوله (خ م عن) عبدالله (بن عمرو بن العاص) الصحابي ابن  
 الصحابي (رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم أربع) من الخصال (من كن) أي اجتمعن (فيه كان منافقا) نفاق  
 أفعال (خالصا) له (ومن كانت فيه خصلة منها كان فيه خصلة من النفاق  
 حتى يدعها) أي يتركها (إذا أومن) أي وضع عنده أمانة من عرض أو مال  
 أو قول (خان) فيها (وإذا حدث) أي تكلم (كذب) أي أخبر بخلاف  
 الواقع (وإذا عاهد) أي أعطى العهد لغيره (غدر) أي نقض وترك الوفاء



من غير اعلامه (واذا خاصم فجر) اى خرج عن طريق الحق (قبل هذا مخصوص بزمانه عليه السلام لاطلاعه بنور الوحي بواطن المتصفين بهذه الخصال فاعلم اصحابه نفاقهم ليحترزوا عنهم وانما لم يعينهم حذرا عن الفتنة بان يلحقوا بالمخاريبين ويحتمل ان يكون عاما لا مخصوصا بزمانه عليه السلام فيحتاج الى تأويله بان معناه من اتصف بهذه الخصال واستحلها يكون منافقا ومعناه من اتصف بها يكون شبهها بالمنافق الخالص وانما قال عليه السلام كان منافقا ولم يقل شبهها به تغليظا عليه ولعل هذا يكون في حق من اعتاد هذه الخصال لا في حق من ندرت منه او معناه يكون منافقا في امور الدين وهو المنافق العرفي لا الشرعي كذا قاله ابن الملك في شرح المشارق (فالوعد بنية الخلف) عنده (كذب) لانه اخبار بخلاف الواقع (عمد) لتعمده له وعزمه عليه (حرام) لدمه في الكتاب والسنة فالوفاء به واجب لكونه نهيا عن المكر كالفسخ في العقد الفاسد والتوبة للمذنب فاذا ارتفع الاثم والايضا عفا كما في الحاشية (واما) الوعد (بنية الوفاء بخائن) بل مطلوب اذا كان فيه ادخال السرور على المؤمن لانه ليس بكذب (ثم انه لا يجب) اى الوفاء (عند اكبر العلماء) وان كان عدمه كذبا لانه ليس بكذب عمدا فليس بحرام فلا يجب الوفاء لدفع المنكر لكن لتحقيق الصدق يستحب ذلك لقوله (بل يستحب فيكون خلفه) بعدم الوفاء (مكروها تنزيها) للامة فيما مر (بدليل قوله عليه السلام اذا وعد الرجل) غيره وعدا (ونوى) اى عزم (ان يفي) بوعدته (فلم يف به فلا جناح) اى لا اثم (عليه) من الاثم ولا غيره (وفي رواية فلا اثم عليه) والروايات يفسر بعضها بعضا (رواه) الترمذي وابوداود والمرموز لهما بقوله (تد) عن زيد بن ارقم وعند الامام احمد بن حنبل (ومن تبعه) من الائمة والمقلدين له (الوفاء واجب) شرعا فتباركه اثم (والخلف) بعدم الوفاء (حرام مطلقا) عنده سواء عزم على الوفاء عند الوعد ام على تركه (ففيه شبهة الخلاف) لوجوبه والشبهة كذلك نهى عن مخالفتها والخروج منها فكان كالكرهية الواردة بها انتهى (و) فيه (آية) اى علامة (التفاق) كما جاءت به السنة (وشان السالك) في طريق الله تعالى (الاجتناب) اى التباعد (من الخلاف) قال الفقهاء الخروج من خلاف سنة بلا خلاف مالم يشتد ضعف مدركه او بصادم سنة صحيحة او بوقع

الخروج منه في خلاف آخر كما في المواهب (والاخذ بالوفاء) اعلم ان الرجل اذا حلف ان لا يتكلم اباه او امه او احدا من المسلمين ينبغي ان يحث نفسه ويكفر عن يمينه بدليل ما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من حلف على يمين فاجر فرأى غيرها خيرا منها فليأت بالذي هو خير وليكفر عن يمينه والكلام مع هؤلاء خير من الوفاء باليمين (وكذا اذا حلف ان لا يصوم او لا يصلي او لا يؤدى زكاة او لا يحج او لا يتوضأ او لا يغسل من الجنابة او لا يأتى الى الجمعة او العيدين او لا يتصدق على المساكين او لا يؤدى صدقة الفطر يحث نفسه في هذا كله ويكفر عن يمينه لان هذه الاشياء كلها طاعة وتايان الطاعة افضل من تركها والوفاء باليمين في مثلها معصية كذا في الروضة (وكفانته حتى رقبة او اطعام عشرة مساكين كما هما في الظهار او كسوتهم لكل ثوب يستر عامة بدنه فلم يجز السر او يل وان عجز عنها وقت الاداء صام ثلاثة ايام ذكره صدر الشريعة وغيره (ولو قال والله لا ادخل دار فلان ولا ابيع ولا اشترى او لا اخرج او لا اترين بزيته فعمله الوفاء بذلك لا يجابه على نفسه ولما انه ليس بمأمور بذلك ولا له في اتيان طاعة ولا في تركه معصية وكان الوفاء به اولى واذا حلف وقال الله على ان اصوم فعليه الوفاء ولو قال الله على ان اصلي ركعتين في مكان كذا جازله ان يصليها في موضع آخر في ظاهر الاصول كما في الروضة بقي ههنا البحوث واسرار اودعتها في كتابي جامع الازهار (ومنه) اى من اشد اسباب الغضب (التكلم وعرض الحاجة لمشغول بهمهم او مهموم) بخوف مكروه في مستقبل (او مهموم) على قوت مطلوب في الماضي (او محزون) لما اصابه من فقر او نحوه مما يخرج صاحبه من الاعتدال غالبا (واما الغضب عند رؤية المعاصي والمنكرات) شرعا (محمود لانه غضب في الله تعالى) في التعليل نحو حديث عذبت امرأة في هرة او للظرفية المجبازية اى في جهته وجانبه لا في حفظ النفس وغرضها (وحجة للدين) من ان يخرق حجابها او يتعدى حدوده (ولكن) محل حده كونه (بشرط الاعتدال) يعنى بلا افراط ولا تفريط (وعدم تجاوز الحد المشروع) ومثل المجاوزة في القول بقوله (كيا كافر وبمنافق وبازاني وبالموطى وباسارق فان كلها حرام فيكون) الاتيان به (تهورا) اى خروجا عن حد الشرع (بل يكتفى بنحوها جاهل) لان الجهل شان الانسان \* والله اخرجكم من بطون



امهاتكم لا تعلمون شيئا (ويا احق) يعني ياناقص العقل اذ لو كل لمنع من الغضب (ان احتيج اليه) اي القول (و) بشرط عدم تجاوز الحد المشروع (في الفعل) ومثل الفعل المجاوز بقوله (كالضرب الشديد و) الضرب (الجارح و) الضرب (التلف) للضروب (بل يكتفى) في الغضب بالفعل (بجو الجذب) للغضب عليه (و) ب (التفريق بينه وبين المعصية) التي غضب عليه لاجلها الله تعالى فيحول بينه وبينها (الا ان لا يمكن) الحيلولة والتفريق بينه وبينها (بدون الضرب) لشدة هييجانه وقوة حرصه عليها (فيقتصر) من الضرب على (قدر الضرورة) الذي يصل به التفريق بل يضيفه ويحسن اليه بلطف ثم يأمره ثلاثا يضيق صدره كما حكى ان ابراهيم الخليل عليه السلام اضاف ما تبي مجوسي فلما اكلوا الطعام فقالوا له ما تأمرنا يا ابراهيم قال ابراهيم عليه السلام ان لي اليكم حاجة فقالوا اما حاجتك قال ابراهيم عليه السلام اسجدوا لي مرة واحدة فشاؤروا فيما بينهم وقالوا ان هذا الرجل قد اصطنع معروفنا كثيرا فلو سجدنا لربه مرة واحدة ثم رجعنا الى آلهتنا لا يضرنا ذلك فسجدوا جميعا فلما وضعوا رؤسهم على الارض ناجى ربه فقال عليه السلام الهى انى جهدت جهدى حتى جلتهم على هذا ولا طاقة لى فوق هذا وانما التوفيق والهداية بيدك اللهم اشرح صدورهم بالاسلام فرفعوا رؤسهم من السجود فاسلموا جميعا كما في نصاب الاحساب (مسئلة) ويستحب الرفق في الاحساب على الذمي ايضا كما روى ان اليهود اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا السام عليك فقال وعليكم فقالت عايشة رضي الله تعالى عنها السام عليكم واعنكم الله وغضب الله عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عايشة عليك بالرفق اياك والعنف والفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال اولم تسمعي ما قلت ورددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في كما في نصاب الاحساب (وكثير من المحسنين) اي النصوبين في مقام الحسبة للامر بالمعروف والنهي عن المنكر (يخطئون في هذا) فيضربون فوق حاجة الضرب (فيقرطون) اي يتجاوزون عن الحد المطلوب (في الحسبة) شرعا (فلانني خبرهم) وهو اقامة الشعائر (شرهم) وهو ضرب المؤمن بغير وجه شرعي فلا يقام الخير الشر ودرء المفسد مقدم على جلب المصالح (\*) المقام الخامس (\*) هو اخر المقامات

المتعلقة بالغضب (في الحلم وهو) اي الحلم (افضل من كظم الغيظ) السابق بيناه (لانه) اي كظمه (تحلم) اي تكلف الحلم (بعد هييجان الغضب) منه اوجود سببه ولا مانع منه (محتاج) لذلك (الى مجاهدة كثيرة) لان الغضب قد قام فيحتاج لما يقاومه مما يجنده لهبه (والحلم عدم الهييجان) اصالة لقوة الثبات وشدة الرصانة (وهو) اي الحلم (دال على كمال العقل) بمن قام به (و) على (انكسار قوة الغضب) منه (وخضوعه) اي الغضب (للعقل) القائم به (وفيه) اي في الحلم (ثلاث مقاصد) المقصد الاول في فوائد الحلم المقصد الثاني في فوائد ثمراته المقصد الثالث في طريق تحصيل الحلم (المقصد الاول في فوائد الحلم وهي اربعة) الاول محبة الله تعالى والثاني زينة ومطلوب لمحمد عليه السلام والثالث كونه قريين العلم والرابع رفع الدرجات (الاول محبة الله تعالى) اصاحبه (اخرج ابو نعيم في الصفوة المرموزة بقوله (صف) عن عايشة رضي الله عنها انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وجبت) بالايجاب من الله تعالى على ذاته (محبة الله تعالى) يعني صارت كالواجب عند الله تعالى في عدم الخلف بمقتضى الوعد والواجب بمعنى الجذب واللايق كما في الحاشية الخ (على من اغضب) بالبناء لغير الفاعل اي من براد اغضابه بسبب من الاسباب المحركة لقوة الغضب (تحلم) بضم اللام وهذا في الغضب لغير الله تعالى كما في المواهب (واخرج الطبراني المرموزة بقوله (طب) عن فاطمة الزهراء رضي الله عنها انه قال عليه السلام ان الله تعالى يحب الحيي) بتشديد الباء الاخيرة صفة مشبهة من الحيلة يعني ان الله يحب ويرضى من قام به الحياء الداعي لكل بجميل والارادع عن كل رذالة (الجليم) اي الصفوح (المتعفف) اي المحترز عما في ايدي الناس زهدا وقناعة بلا ضرورة (ويغض البذي) اي السفية والبذي الزجل الفاحش المتكلم بالكلام القبيح من البذاء وهو التكلم بالقبايح والقواخس والعيوب (الفاحش) اي المتكلم بالفحش كحطفت تفسيره (الوسائل المحف) بصيغة الفاعل من الخاف بمعنى الاخلاج المجدي في طلب الشيء (والثاني) من فوائد الحلم (اكونه) اي الحلم (زينة) ومطلوب لمحمد صلى الله عليه وسلم (اخرج ابن ابي الدنيا المرموزة بقوله (دنيا عن) سفيان (بن عيينة) على صيغة التصغير (انه قال) كان (من دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اغثنى بالعلم) اي علم طريق الآخرة لا زينة الدنيا اذ ليس الغنى الابي وهو القطب وعليه المدار (وزيني بالحلم)



اي اجعله زينة لي (واكرمني بالتقوى) لاكون من اكرم الناس عندك  
 ان اكرمكم عند الله اتقاكم (وجلني بالعافية) اي جل بدني بالصحة  
 من الامراض الكثيرة فانه لا مجال بحماها والحديث رواه ابن الجار والرافعي  
 من حديث ابن عمر موصولا وهو في اوردته المصنف منفصل لسقوط التابعي  
 والحدابي من المواهب (والثالث) من فوائد الحلم (كونه قريبن) اي مقارن  
 (العلم وما موراه) اخرج ابن السني المرموز له بقوله (سني) عن ابي هريرة رضي الله  
 عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم فطلبه فرض بعضه  
 عيني وبعضه كفائي (واطلبوا) ندبا (مع العلم) اي مع طلبه (السكينة) اي  
 السكون والوقار (والحلم لينوا) امر من اللين ضد العنف اي اجعلوا اخلاقكم  
 لينة (لمن تعلمون) من الطلبة والتلامذة (ولمن تعلمون منه) من المشايخ  
 والاساتيد لما تقدم من طلب التخلق من الطالب لشيخه (ولا تكونوا من جبارة  
 العلماء) جمع جبار وهو الذي يجبر غيره على مرادة من امره ونهيه (فيغلب)  
 بجهولكم (جهلكم) فاعل يغلب (حكمكم والرابع) من فوائد الحلم (رفع  
 الدرجات) عند الله تعالى او الحسنة في الجنة (وشرف البنيان) في الجنان المعنوي  
 او الحسي (اخرج الطبراني في الكبير والبراز المرموز لهما بقوله (طبري)  
 عن عبادة) بضم المهملة وتخفيف الموحدة (بن الصامت) الانصاري  
 (رضي الله عنه) انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تحرى رضا على العلم مشوقا  
 اليه (الا) بالتخفيف اداة استفتاح (انثكم) من الانباء او من التنبئة (بما)  
 اي بالذي (يشرف الله به البنيان) التفعيل للتصيير اي يصيره شريفا  
 اي علميا والبنيان ما بيني ورفعه الدرجات قالوا نعم) اي نبثنا (يارسول الله  
 قال تحلم) بضم اللام (على من جهل) بكسر الهاء اي غضب (عليك)  
 بقوله او غيره (وتعفو) بترك المأخذة (عن ظلمك) من العباد في نفسك  
 او ما يتعلق بك (وتعطى) من عندك (من حرمك) مما عنده بجاهدة لنفسك  
 (وتصل) بما تستطيع من صلة الارحام (من قطعك) منهم (المقصد  
 الثاني) من الاربعة (في فوائد ثمرته) اي نتائج نتيجة الحلم (اعني تفسير ثمرته  
 (اللين والرفق) بكسر اولهما وسكون ثانيهما ضد العنف (وهي خمسة)  
 الاول حرمة النار عليه والثاني اللين والثالث عدم الحرمان عن الخير والرابع  
 زين صاحبه والخامس محبة الله تعالى (الاول حرمة) اي تحريم (النار عليه)  
 فلا يدخلها (اخرج الترمذي المرموز له بقوله (ت) عن عبد الله بن مسعود)

ابن نافع الهذلي (رضي الله عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم (الا) بتخفيف اللام (اخبركم بمن يحرم) بالتحية (على النار) فيمنع  
 منها (ومن تحرم) بالفوقية (عليه النار) فلا يدخلها وفي رواية الا اخبركم  
 بمن تحرم عليه النار غدا ولما كان هذا مطلوبا لكل مؤمن اكتفى الراوي  
 عن ذكر قوله من الحاضر بن قالوا نعم او لوضوحه لم يحتاجوا اليه فينبئهم بقوله  
 (على كل قريب) الى الناس او من الخير (هين) مخففا من الهون السكينة  
 والوقار (سهل) ضد الحشونة اي لين يقضى حوائجهم وينقاد للشرع  
 في امره ونهيه (والثاني) من فوائد ثمرة الحلم (اللين) بضم التحتية وسكون  
 الميم ضد الشوم يعني سبب اللين والبركة (اخرج الطبراني في الاوسط  
 والبيهقي المرموز لهما بقوله (طط هق) عن عائشة رضي الله عنها انه  
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرفق يمن (اي سبب اللين  
 والبركة) (والخرق) بضم فسكون او بفتح فسكون الحق وان لا يحسن  
 الرجل التصرف في الامور (شوم) اي سوء الخلق بحق للبركة وشأمة  
 لصاحبه وقال عليه السلام ان الله رفيق يحب الرفق في الامور كلها متفق  
 عليه (والثالث عدم الحرمان عن الخير) بان يحجب منه (اخرج ابوداود  
 المرموز له بقوله (د) عن جرير رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول من يحرم) من الحرمان (الرفق يحرم الخير كله  
 اي يصير محروما منه وفيه فضل الرفق وشرفه والحديث رواه ايضا احمد  
 ومسلم وابن ماجه رحمهم الله (والرابع) من فوائد ثمرة الحلم (زين صاحبه)  
 هو ضد الشين (والخامس محبة الله تعالى له) اي لصاحبه هو آخر الفوائد  
 (اخرج مسلم المرموز له بقوله (م) عن عائشة رضي الله عنها ان النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الرفق لا يكون في شيء من الاشياء (الازانه)  
 اي حسنه وجعله منينا ومحسنا (ولا يزعج) اي يباعد (عن شيء) من الاشياء  
 (الاشانة) اي صبره شيئا معيوبا (وفي رواية ان الله يحب) اي يرضى (الرفق)  
 من العباد (ويعطى) من الثواب (على الرفق ما لا يعطى) منه (على العنف)  
 لحسنه (وما لا يعطى على ما سواه) اي على غير الرفق من الخصال الحميدة  
 العنف ضد الرفق وهو الشدة والصلابة يعني ان الله تعالى يعطي عبده  
 على الرفق والحلم من الاجر والثواب ما لا يعطى على الشدة والصلابة



لو استحق العبد بها الاجر والثواب وما لا يعطى على ما سواه مما يستحق به  
 الانسان الاجر من الخصال الحميدة والافعال المرضية وقال عليه السلام  
 اذا احب الله تعالى اهل بيت ادخل عليهم الرفق رواء الامام كافي التوفيق  
 (\*) المقصد الثالث (\*) من المقاصد الثلاثة (في طريق تحصيل الحلم  
 وهو) اى تحصيله (التعلم) اى تكلف الحلم (اعنى حل النفس على  
 كظم الغيظ) وان كان حمله شاقا عليها (مرة بعد اخرى بالتكلف) هذا  
 لمن لم يكن مجبولا على الحلم لانه غير محتاج اليه لكنه قليل كافي الحاشية  
 (حتى يكون) اى يصير بالمداومة والاكثار منه (ملكة) بالترار (وطبعها)  
 بالاستمرار (مسمى بالحلم) لاعتياده له اذ العادة ما غلب او تكرر (اخرج  
 الدارقطني والطبراني المرموز لهما بقوله (طب قطن) عن ابي الدرداء  
 رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما العلم  
 اى حصوله (بالتعلم) والخصر اضافى باعتبار الاعم الاغلب فلا ينافى  
 حصول المعارف وبت انواع العلوم في قلب العارف المتبع للهدى النبوى  
 كافي الفقيه (و) انما (الحلم) اى حصوله (بالتعلم) اى بالتكليف له ابتداء  
 فاذا زاوله وتمرن عليه صار خلقا له (ومن تحرى) اى طلب (الخير) المرضي  
 لله تعالى مثل العلم والحلم مثلا (يعطيه) بصدق طلبه فصدق الطلب  
 ضامن بتحصول المطلوب (ومن يتوق) اى يتجنب (الشر) المفاوض له  
 تعالى مثل الغضب والجهل مثلا (يوقه) اى يوقه الله تعالى وترك الفاعل  
 في الفعلين للعلم به اذ لا يكون ذلك من غيره (وعن بعض السلف) والمراد  
 منه عبد الله بن مبارك (اى حصلت الحلم) حتى صرت حليما (بمساكنة  
 متهور) في الافعال (بذى اللسان) بالموحدة فاللحجة اى فاحش اللسان  
 (مدة مديدة) ظرف لمساكنة (وكنت اصبر على اذاه) لتهوره وبذاء لسانه  
 (واكظم غيظي) اى امنع نفسي من الانتقام (حتى صار ملكة) غاية لمقدر  
 اى ولادمت ذلك حتى صار ملكة وطبعها (وهكذا) مثل تحصيل الحلم  
 بالتعلم (طريق تحصيل كل خلق حسن) باكتسابه والمزاولة (كالتواضع)  
 اى كالتنزل (والسخاء) اى الجود والكرم (والشجاعة واعنى) بالتشبه  
 في تحصيل ما ذكر بتحصيل الحلم (الممارسة الكثيرة بالتكلف) وهى  
 المعبر عنها بالملكة (الى ان تكون كيفية راسخة وكذا) اى تحصيل الاخلاق  
 بالممارسة الكثيرة بالتكلف (طريق ازالة كل خلق سيئ) قبيح شرعا وعرفا

او عرفا وشرعا والافا استقبحه العرف واستحسنه الشرع حسن كافي المواهب  
 اذ لا حكم لغير الشرع (كالكبر) ضد التواضع (والبخل) ضد السخاء  
 (والجبن) ضد الشجاعة (اعنى) بجماع الشبه (الممارسة الكثيرة على ترك  
 مقتضاه) اى مقتضى الخلق المطلوب بقرائنه (والعمل بضده) ان يزول تلك  
 الملكة الرديئة باذن الله تعالى والحاصل ان لا يقوى بالعمل بمقتضاه  
 ويضعف بضده فظهر ان طريق التحصيل الممارسة الكثيرة على الحسن  
 منه الى ان تكون ملكة وصادرة من غير روية وان طريق الازالة العمل  
 بالضعف وترك مقتضاه لان كلما فعل ذلك حصل له ضعف وفور حتى يزول  
 باذن الله تعالى راسا كافي الحاشية (ثم اعلم انهم اختلفوا اهل الخلق الحسن  
 غريزة ام مكتسبة تمسك من قال غريزة بقوله عليه السلام ان الله تعالى  
 قسم بينكم اخلاقكم كما قسم ارزاقكم الحديث رواه البخارى رحمه الله  
 وقال القرطبي الخلق جبله في نوع الانسان وهم متفاوتون فمن غلب عليه  
 شئ منها كان محمودا والا امر بالمجاهدة فيه حتى يصير محمودا وكذا ان كان  
 ضعيفا في رخص صاحبه حتى يقوى (وفي حديث وفد عبد القيس قوله  
 صلى الله عليه وسلم لعبد الاشبح ان فيك ثلثتين يحبهما الله ورسوله  
 الحلم والاناء فقال يا رسول الله قديما كانا في ام حديثا فقال قديما  
 فقال الحمد لله الذى جعلنى على خلقين يحبهما رواه احمد والنسائى وصححه  
 ابن حبان فترديد السؤال وتقريره بشعر يان في الخلق ما هو جليل وما هو  
 مكتسب كافي المواهب اللدنية وكلام المصنف قابل لما ذكر من ان منه الكسبي  
 ومنه الجبلى والله تعالى اعلم الامر (\*) الرابع والعشرون (\*) من آفات القلب  
 سوء الظن بالله تعالى (انه لا يعجز عنه ولا يعطيه اربه) (و) سوء الظن بالمؤمنين  
 بان يظن بهم السوء والقبيح (بمجرد الوهم) وهو الظرف المرجوح  
 (او الشك) هو مطلق التردد مع استواء الطرفين واما ما هو يظن الفساد  
 او عمله قلبه بحرام بل بغض في الله تعالى ما موره كافي الحاشية (ثم  
 فانه) اى سوء الظن (حرام) بالكذب والسنة (قال الله تعالى يا ايها الذين  
 آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) وهو ظن السوء بالله تعالى او باخوانكم  
 المسلمون (ان بعض الظن اثم) فكونوا على حذر منه حتى لا تقعوا فيه  
 (واخرج مسلم المرموز له بقوله (م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اياكم والظن) منصوب على



التحذير بعامل محذوف أي بعدوا أنفسكم من الظن والظن من أنفسكم  
ثم علل بقوله (فإن الظن) الذي يقع في القلب بلا دليل (أكذب الحديث)  
أي حديث النفس فإنه يكون بالقاء الشيطان في نفس الإنسان ووصف  
الظن بالحديث مجازا فإنه ناش عنه كما في المواهب (ولا تجسسوا) بالجيم  
من التجسس وهو تفقّس أحوال الغير أي لا تطأ برا التطاع على خير الناس  
بلاطف كالجاسوس (ولا تجسسوا) بمجاء مهملة من الجسس وهو استماع الحديث  
الغير خفية أي ولا تطلبوا الشيء بالحاسة كاستراق السمع وابصار الشيء  
خفية وبينه وبين ما قبله جناس محذوف كما في القمحة يعني لا تطلبوا التطلع  
على خير أحد ولا على شره وكلاهما منهى لأنه لو اطلعت على خير أحد  
ربما يحصل لك حسد بأن لا يكون فيك ذلك الخير وإن اطلعت على شره  
تعيبه وتفضح ذكره ابن الملك في شرح المصابيح وفي الحاشية التحسن  
منهى إلا إذا كان ذلك متعلقا بظلم في ماله أو بدنه أو عرضه فحينئذ يجوز  
التجسس لدفع الظلم والخلاص من شره انتهى كلامه والمنكر الخفي إذا حصل  
للمحسب ظن به بواسطة القرائن أو يقين وكان قادرا على تغييره مستثنى  
عن هذا النهي كما في الحاشية (ولا تنافسوا) بفاء وسين مهملة من المنافسة  
وهي الرغبة في التفرد بالشيء يعني لا ترغبوا فيما يرغب فيه الغير من متاع الدنيا  
وقال القاضي في قوله تعالى \*فليتنافس المتنافسون\* أي فليترغب المترغبون  
(ولا تحاسدوا) أي لا يمتن أحدكم زوال نعمة الغير (ولا تباعدوا) أي لا تتعاطوا  
أسباب البغض في قلوبكم (ولا تدابروا) أي لا تقاطعوا يقال تدابر القوم إذا دبر  
كل واحد عن صاحبه (وكونوا عباد الله) بحذف حرف النداء (أخوانا)  
أي اكتمسبوا ما تصيرون به أخوانا بما ذكر وغيره (كما أمركم) الكاف صفة  
مصدر محذوف والمائد محذوف أي أمركمه أو به (المسلم أخو المسلم) أي  
يحبهما دين واحد والأخوة الدينية أعظم من الحقيقية لأن ثمره هذه  
دنيوية وتلك أخروية ثم استأنف ببيان حق الأخوة بقوله (لا يظلمه)  
بالعدوان عليه (ولا يخذله) بضم الذال المجمة يدعه في يد الظالم مع  
تمكنه من نصرته (ولا يحقره) أي لا يراه حقيرا وأن كان نازلا في مراتب  
الدنيا ثم استأنف ببيان بقوله (التقوى ههنا ثلاثا) أي يكرر هذه الجملة  
تأكيدا لمضمونها واهتما ما به (ويشير) بقوله ههنا (إلى صدره) فجعل  
التقوى محل العقل وهو القلب وقيل محل العقل الرأس لفقده عند عروض

الغلبة على الرأس كما في المواهب وفي الحاشية فإذا كانت التقوى في الصدر  
لا يحل لمسلم أن يحقر مسلما أصلا لأنه لا يدري ما في قلبه إلا بعلامة ظاهرة  
كترك تعديل الأركان وتغني مشايخ متصوفة زماننا ورقصهم أيضا فإنها  
حرام لا يقبل الإصلاح أصلا انتهى (بحسب امرئ) الباء صلة في الخبر  
المقدم اهتما ما أي كفاية شخص (من الشر) لتعظيمه عند الله تعالى  
(أن يحقر أخاه المسلم) مبتدأ لقوله حسب امرئ لثلاثة هيئته أولئك  
(وكل المسلم) حقيقة أو حكما (على المسلم) متعلق بقوله (حرام) قدم  
اهتما وأبدل من كل قوله (دمه) فلا يهراق إلا كما قال عليه السلام  
في الحديث الآخر لا يخل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث النفس بالنفس  
والثيب الزاني والتارك لدينه المفارق للجماعة (وعرضه) أي حسبته  
(وماله) فلا يخذ منه إلا ما فرضه الشرع كالزكاة والنفقة على من عليه  
مؤنته (إن الله تعالى لا ينظر إلى أجسادكم) عظم وغيره (ولا إلى صوركم)  
أي لا يميزكم على ظواهرها أعاد لا يميز إلى استقلال كل بالشيء (و) لا إلى  
(أعمالكم) ولكن ينظر إلى قلوبكم (أي إلى طهارتها التي هي محل التقوى  
وأوعية الجواهر وكنوز المعارف قال المحشي خواجه زاده يعني أن ينظر  
الله تعالى أولا وبإذات هو القلب ثم الأعمال فإن كان القلب سالما عن الغرام  
الفاصلة ومحلى بالنيات المحمودة ينظر إلى الأعمال فإن كانت مستجمعة  
للشرائط والأركان تقبل والأفلا وان لم يكن القلب سالما عنها لا تقبل  
الأعمال مطلقا لأن الأعمال ليست بمنظر الله تعالى أصلا كما زعمت الملاحدة  
ولا كما زعم بعض المتصوفة في زماننا من أن المنظر هو القلب فبعد ما كان  
سالما عن الأغراض الفاسدة قبلت الأعمال مستجمعا للشرائط والأركان  
أولا فإن كلا القولين خارقان للاجتماع مخالفان لقواعد الشرع الشريف  
انتهى كلامه (وزاد في رواية ولا تنابضوا) بالجيم فالمجمة من النابض  
بفتح النون والجيم وسكونها وهوان يزيد في البيع من غير حاجة إليه بل تحريكا  
لرغبة المستري وذلك منهى عند بعد حصول الرضاء من الجانبين وأما قوله  
فخائر (وزاد) البخاري المرموز له بقوله (خ) في متن الحديث (ولا يخطب  
الرجل على خطبة أخيه) الخطبة بالكسر المرأة الخطوبة بانكاح وكذا  
الذي فالعقد جار على الغالب (حتى ينكح أو يترك) ولو بالاغراض عرفا  
ومن الترك الأذن له في ذلك كما جاء في رواية ولا يخطب الرجل على خطبة



أخيه الإيادته (وأما أهل المغضية) يعني من لم يضل إلى الفسق لقوله (و) أهل (الفسق) أي أرباب الكبائر والمضرون على الضعفاء وقد زادت على الحسنات (المجاهرون) جمع باعتبار المعنى لأن أهلاً لكونه مضافاً عام (أو) لم يجاهروا إلا أنه (دل عليه قرآن تفيد غلبة الظن) بمحصول ذلك منهم (فعلينا) وجوباً (أن نبغضهم في الله تعالى) لا لغرض نفساني ولذا ينقطع البغض بخروجهم عما هم فيه (فليس) بغضهم (من سوء الظن في شيء) حتى يتناولوه انتهى عنه (ويدل على هذا) أي على كون القرآن الدالة على غلبة الظن كافية على سوء الظن (قوله تعالى) في سورة النساء إنكاراً على المؤمنين إذا اختلفوا في المنافقين الذين رجعوا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم أحد انقلبوا أم يتركون كما في المواهب قال الشيخ شهاب الدين في تفسيره نزل في قوم هاجروا من مكة إلى المدينة ثم رجعوا إلى مكة وكتبوا إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنا على دينك ولكن اشتقنا على بلدنا ولم نحمل هواء المدينة فأختلف المسلمون في أمرهم من الإسلام والكافرين الله نفاقهم فقال (قالكم) أي ما أمركم وشأنكم تفرقتم (في) أمر (المنافقين فئتين) أي فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم ونفاقهم (الآية) بالرفع والنصب والله أركسهم بما كسبوا تريدون أن تهتدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن يجد له سبيلاً فقوله فئتين حال من ضمير المجاطب والعامل فيه قوله لكم أو الفعل المستفاد من قوله لكم كما تقول مالك قائماً وقوله في المنافقين حال من الضمير أيضاً أو من فئتين وقوله والله أركسهم بما كسبوا أي رد هم إلى حكم الكفرة أو أركسهم إلى النار بسبب كسبهم ما يوجب ذلك وأصل الركنس رد الشيء مقلوباً والجملة حال من المنافقين هذا معنى الآية الكريمة أجلاً لا ونعمام التفسير في التفاسير ومن أراد المصنف منها ظاهراً وهو أن الله تعالى ويخ المؤمنين لأجل رد ذمهم في أمر المنافقين مع ظهور بعض علامات النفاق وكذا أمر الفساق إذا ظهر منهم بعض علامات الفسق هذا مراده وقد ترك كثيراً من كلام بعض الشراح في هذا المقام لكونه غير موافق للمرام كما لا يخفى على ذوي البصائر والأفهام (وعلى الأول) أي الظن بغیر ذی الفجور إنما يحرم شرعاً (إذا ظهر أثره على الجوارح) الظاهرة باغتيال أو نحوه (قال سفيان) بن سعيد (النوري) يفتح المنلثة وسكون الواو نسبة لثور قال السبوطي في باب الآليات

بطن من همدان (أن الظن ظنان أحدهما ثم) يعصيه صاحبه (وهو أن تظن) بأخيك المسلم ظن سوء (وتتكلم به) فيضم إليه إذا جازحة اللسان (و) الظن (الأخر ليس بآثم) والباء للتأكيد (وهو أن تظن) أي يخطر ببالك (ولا تتكلم) بذلك الظن (وهذا) الكلام (هو المختار) لا تنقاء الأذى عند مجرد الظن من غير صحة الكلام له (وقد سبق) مثله (في الحسد) وضد سوء الظن حسن الظن بالله تعالى) بأن الله تعالى يقبل عمله ويبلغ من فضله أملاً (وبالمؤمنين) بأنهم على خير من الله تعالى (أما الأول) أي حسن الظن بالله تعالى (فواجب) لما جاء في الآيات القرآنية والسنة النبوية مما تدل عليه وحاصل الأمر بحسن الظن بالله عند الموت وذلك لمباشرة سببه وهو الممارسة الكثيرة عليه في حال الحياة حتى يصير ملكة في النفس وهذا لا ينافي قولهم وينبغي أن يكون الخوف غالباً في الصحة لأن حسن الظن بالنظر إلى رحمة الله الواسعة كل شيء وفضله العظيم والخوف بالنظر إلى الذنوب والمعاصي التي بها يستحق العبد أشد الاستحقاق العذاب بالنار واللايق ذكر ذلك غالباً فيها للزجر عن المعاصي والالتابة إلى الله تعالى ذكره خواجه زاده في حاشيته (أخرج مسلم المرموز له بقوله (م) عن جابر رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى) أي لا يموتن بحال إلا في هذه الحالة بأن يظن أنه تعالى يرحمه ويغفر له لقوله تعالى \* قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم \* وذلك لانه اذا احتضر لم يبق خوفه معني بل ربما يؤدي للقنوط والحديث (أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وأخرج الشيخان والترمذي المشار إليها بقوله (خ م ت) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي) هذا حديث قدسي سبق تحقيقه ففيه الخوض على تحسين ظنه بمولاه (وأخرج أبو داود المرموز له بقوله (د) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حسن الظن بالله تعالى وبدوام فضله (من حسن العبادية) وقيل حسن الظن بالمؤمنين اعتقاد الخير والصلاح منهم من جملة احكام العبادية فن تبعية الحديث (أخرجه الحاكم في المستدرک وأخرج ابن حبان وأحمد والبيهقي المرموز لهم بقوله (حد ح ب هـ) عن واثلة) بالمثلثة ابن الاسقع



(رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي) فمن حسن ظنه به انا له الحسنى وضده بضده كما قال (ان ظن خيرا) كالعفو والاحسان والنعيم الحسان (فله) ذلك فضلا ومنه منة تعالى (وان ظن شرا) بان الله تعالى لا يغفر له (فله) والاصل فعلية وعبر بما ذكر مشاكلة فتدبر (واخرج الطبراني المشار اليه بقوله (طب عن) عبد الله (بن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال والذي لا اله الا هو لا يحسن) من الاحسان او التحسين (عبد) والتكثير للتعظيم اذ هو في سياق النبي (بالله تعالى الظن الا اعطاه ظنه) واوصل اليه يوم القيمة (وذلك ب) سبب (ان الخير يده) اي بقدرته قال المحشي خواجه زاده هذا الحديث موقوف ولكنه بمنزلة المرفوع لانه لبس يدرك بالعقل بل هو موقوف على السماع ويدل عليه القسم انتهى كلامه (واخرج البيهقي المرموز له بقوله (هق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر الله بعبد) يوم القيمة (الى النار) لسوء عمله (فلما وقف على شفتها) اي جانب النار يقال شفه كل شيء اي حرفه وطره (التفت) الى غير جانبها (فقال اما) بتخفيف الميم اداة استفتاح (والله يارب) بالكسر اجزاء به عن الباء المحذوفة تخفيفا وبالضم على انه منادى مفرد (ان كان ظني بك) كلمة ان مخففة من الثقيلة يجوز ههنا اعمالها واهمالها ويجوز لفظة كان زائدة فتدبر (لحسن) في الدنيا من اقالة العثار (فقال الله تعالى ردوه) اي لموقفه الذي امر به منه الى النار او الى الجنة ثم استأنف بقوله (انا عند ظن عبدي بي) وانجاء بحسن ظنه بي من عذابه فينبغي على كل مسلم ان يتصف بهذه الصفة لقوله عليه السلام تخلقوا باخلاق الله تعالى واتصاف العبد بها ان يستر عيوب المؤمنين وعوراتهم (روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال ان ابراهيم عليه السلام يسئل ان يرى ملكوت السموات والارض فرفعه الله تعالى في الهواء فرأى ابراهيم عليه السلام رجلا يزني فدعا به لاهلا كه فاهلكه الله تعالى بدعائه فلما صعد اعلى من ذلك رأى رجلا آخر يشرب الخمر فدعا به لاهلا كه فاهلكه الله تعالى بدعائه فلما صعد اعلى من ذلك رأى رجلا آخر يتلوط فدعا به لاهلا كه فاهلكه الله تعالى بدعائه فلما صعد اعلى من ذلك رأى رجلا يعقد عقد الزنوا فدعا به لاهلا كه فاهلكه الله تعالى اليه ان يا ابراهيم اني ارى كل يوم وساعة

الف الف واكثر من عبادي في المعاصي واستر عليهم معصيتهم ولا افضحهم الى خلقي ولا اهلكهم ازل فلو صعدت اعلى من هذا ورأيت معاصي عبادي ودعوت بهلاكهم اجيب دعائك فاهلك عبادي كلهم يا ابراهيم لبس اخذ احب الي من يستر على عبادي عوراتهم اذا اطلع على عوراتهم ولبس احد ابغض الي من يفضح عبادي اذا اطلع على عوراتهم كذا ذكره الامام والشيخ زاده رحمه الله تعالى (وفي النوادر اذا رأى رجلا مشغولا بذنب فله ان يمنعه بحيث لا يفضحه فان تفضيح المسلم حرام انتهى وفي صدر الشريعة وسترها في الحدود افضل وابرقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ستر مسلما ستره الله تعالى في الدنيا والاخرة وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من عبر على مؤمن بفاحشة فهو كفنا عليها وكان حقا على الله ان يوقعه فيها) وقال الامام النواوي الستر على المحرم انما يكون مندوبا اذا لم يشتهر بالفساد واما اذا اشتهر بالفساد فيستحب ان يرفع امره الى الوالي ان لم يخف من ترتب الفساد على دفعه لان الستر عليه يكون تقوية على فعله انتهى كلامه (واما الثاني) وهو حسن الظن بالمؤمنين (فندوب اليه فيما يشك) فيه (من امرهم) وفيما يوههم بالطريق الاولى (ويحتمل الصلاح والفساد خصوصا في المسلم الظاهر العدالة) حسن الظن به اكد (فحمله) اي من ذكر (على الفساد حرام و) حمله (على الصلاح) من قصد وجه الله والتقرب اليه (مستحب) لما جاء في تحسين الظن من الاخبار اما عدم الحمل على شيء من الصلاح والفساد بل التوقف بخائز لبس بحرام ولا مندوب كما في الحاشية (\*) الخامس والعشرون (\*) من الآفات القلبية (التطير والطيرة) كالعنية وزنا من الطير وكلاهما بمعنى (وهو النشأ) اي جعل الشيء علامة للشر وذلك على زعم العرب في الجاهلية فانهم كانوا يتبركون بسنوحها اي بمرورها من مياسرك الى ميامنك اذ كان من عادتهم انهم اذا خرجوا لحاجة فان رأوا الطير او الوحش يمر بمنة يتبركون به ويذهبون في حاجتهم وان رأوا الطير او الوحش يمر بسرة ينشأون به ويرجعون الى بيوتهم وربما كانوا ينفرون الطيور او الوحش فينظرون انها ان اخذت ذات اليمين يتبركون به ويمضون في سفرهم وحاجتهم واذا اخذت ذات الشمال ينشأون بها ويرجعون من سفرهم وحاجتهم والحاصل انهم كانوا يتبركون بالسوانح وينشأون بالبوارح



والسائح ما يمر من الطير والوحش بين يديك من جهة يسارك الى يمينك والعرب كانوا يمينوا به لامكان رعيه وصيده من غير الانحراف والبارح ما يمر من الطير والوحش من جهة يمينك الى يسارك والعرب كانوا يتشأمون لعدم امكان رعيه وصيده من غير الانحراف فنفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابطله واخبر انه ليس له تأثير ينفع وضرفه هذا معنى قوله لا طيرة الحديث (وهو) اي التطير (حرام) بالاتفاق والاختلاف في الكفر ذهب بعض الفقهاء الى انه كفر بناء على ظاهرا الحديث وبعض آخر الى انه ليس بكفر وحلوا قوله عليه السلام الطيرة شرك على التشبيه بالبلغ كزيد اسد هذا الاختلاف اذا عمل بمقتضاه وحققه واما اذا لم يتحقق فلا بالاتفاق بل لا اثم على المختار كما في الحاشية لخواجه زاده (اخرج ابو داود المرموز له بقوله (د) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء اسم ما يتشأم (وقبل مصدر تطير اي تشأم كما في ابن المالك (شرك) اي من اعتقد ان الطيرة تضر او تنفع فقد اشرك وانما النافع والضار هو الله تعالى كما في شرح المصابيح (ثلاثا) يعني كرر هذه الجملة ثلاثا كيدا لمضمونها واهتماما به قال ابن مسعود (وما لنا) اي لا يكون من اهل الاسلام من يتطير لكونه شركا (الا) اي الامن يتعرض له وهمه وهو من الوسواس المرفوعة عن هذه الامة ولكن لما توكلنا على الله تعالى وقبلنا حديث رسول الله واعتقدنا صدقه اذهب الله عنا ذلك رأسا وافرقلوبنا على السنة واتباع الحق فهذا معنى قوله (ولكن الله) بتخفيف النون ورفع الجلالة مبتدأ او بتثنيدها ونصبها اسمها (يذهب بالتوكل) اي اتم الطيرة به وبصير بذلك الدواء ويذهب بها به رأسا قالوا هذه الزيادة ليست من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بل من كلام الراوى ويسمى هذا في اصطلاح الحديث الحديث المادرج لان الراوى ادرج كلامه في كلام النبي عليه السلام من غير دلالة عليه بما في الحاشية لم وغيره (وقال المناوى حكى الترمذى عن البخارى عن سالم بن حرب ان قوله وما سألنا الى آخره كلام ابن مسعود ولكن تعقبه ابن العثمان وقال ان كل كلام مسوق في السياق لا يقبل دعوى الدرر فيه الا بحجة ودليل انتهى كلامه فاعلمه من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لموا ففقه قوله عليه السلام ثلث لا ينجمونهن احد الظن

والطيرة والحسد وساحد ثكم بالخروج من ذلك اذا ظننت فلا تحقق واذا تطيرت قامض واذا حسدت فلا تبغ رواه ابن ابي الدنيا كما مر والله الموفق وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان التمايم والرقى والتولة من الشرك قال الازهرى واحدها تميمة وهي خرزات وكانت العرب يعلقونها على اولادهم يتقون بها النفس اي العين بزعمهم وهو باطل ولهذا قال عليه السلام من علق تميمة فقد اشرك ولا بأس بالمعاذات اذا كتبت فيها القرآن ولكن ينزعها عند الخلاء والقربان كما في نصاب الاحساب وفي الفتاوى الخاتمة امرأة ارادت ان تصنع لها تعويذا ليجبها زوجها بعد ما كان يبغضها ذكر في الجامع الصغير ان ذلك حرام لا يحل وفي الفتاوى الخاتمة ايضا رجل يتخذ لعبة ليفرق بين المرأة وزوجها قالوا هو مرتد يحكم برده ويقتل اذا كان يعتقد التفريق من اللعبة لانه كافر (الساحر اذا تاب قبل ان يؤخذ قبل توبته وان اخذ ثم تاب لم تقبل توبته فكذلك الزنديق وعليه الفتوى كما في النصاب والبرازية (اخرج البخارى المرموز له بقوله (خ) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عدوى من الاعداء وهو مجاوزة العلة من صاحبها الى غيره ذكره ابن المالك يعني لا يتجاوز العلة من صاحبها لغيره بطبعها وانما الذى اوقع الداء بالثاني عند مخالطته الاول هو الذى اتزله بالاول (ولا طيرة) اي لا تطير ولا تشأم موجود في الاسلام وانما الموجود فيه الفال الحسن وكان اهل الجاهلية اذا قصد واحد الى حاجة واتى الطير الى جانبه الايسر يتشأم به فيرجع هذا هو الطيرة فابطلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله ولا طير كما مر وذكر في نصاب الاحساب ان الرجل اذا خرج الى السفر فصاح العقق ورجع من سفره يكفر عند بعض المشايخ وذكر في المحيط ان الهامة اذا صاحت فقال رجل يموت المريض يكفر الفائل عند البعض انتهى كلامه (ولا هامة) بتخفيف الميم على المشهور وقيل بتشديد ها قال في شرح السنة اليوم واليوم وان العرب تزعم ان عظام الموتى تصير هامة فتطير ويقولون لا يدفن ميت الا ويخرج من قبره هامة وهي اشئ اليوم ومن ذلك تطير العامة بصوت الهامة فابطل الشرع ذلك بقوله ولا هامة انتهى كلامه وقال ابن الاثير في شرحه وكانت العرب يقولون ان القليل يخرج من هامة رأسه هامة فلا يرال يقول اسقوني اسقوني حتى يقتل فأنله فعند ذلك يذهب



انتهى كلامه وذكر في المواهب وكانت العرب تزعم ان روح القليل الذي لا يدرك ثأره وارشه وديته يصير هامة يطير الى يوم القيمة يقول اسقوني اسقوني فان اخذ ثأره سكن انتهى كلامه (وذكر الفاضل ابن الملك في شرح المصابيح وكانت العرب تزعم ان عظام الميت اذا بلبت نصير هامة ويخرج من القبر ويتردد ويأتى الميت باخبار اهله فابطل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الاعتقاد الى هنا كلامه (ولا صفر) قبل اراد به الشيء المجمعول في الجاهلية بتأخير المحرم الى صفر وجعلهم اياه الشهر الحرام فيقاتلون في المحرم ويحرمون في صفر بدله (وقيل كانوا يتشأمون بصفر ويمتنعون من السفر والتزوج ونحوهما وقيل الصفر حية في بطن الانسان والماشية موزية وتلدغه اذا جاعت كما في ابن الملك في شرح المصابيح (وزاد البخاري (في رواية وفر) بفتح آخره تخفيفا وكسره تخلصا تدبر (من المخذوم) اسم مفعول من الجذام بالجيم والمجعة داء يحمر منه العضو ثم يسود ثم يتناثر فرارا (كما تفر من الاسد) كذلك والعلة فيه ان الجذام من الامراض المتعدية كالجرب والحصاء والبرص والوباء وغيرها وقد تعدى باذن الله تعالى فيحصل منه ضرر واما قوله عليه السلام لا عدوى فالمراد منه نفي ما كان في الجاهلية يزعمون ان المرض يتعدى بطبعه لا بفعل الله تعالى كما في ابن الملك في شرح المصابيح (وروى انه عليه السلام لما قال لا عدوى آه فقال اعرابي فما بال الابل يكون في الرمل كأنها الظباء فيخالطنها البعير الاجرب فيجر بها (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمن اعدى الاول استفهام اي فمن اجرب البعير اولا وكان ذلك بقضاء الله تعالى وقدره لا بالعدوى وقال لا عدوى ولا هامة ولا نوء ذكره ابن الملك (واخرج ابوداود المروزيه بقوله (د) عن قطن) بفتح القاف والمهملة والنون (بن قبيضة) على صيغة التصغير (عن ابيه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول العيافة) بكسر المهملة وتخفيف التخية وبالفاء التكهن قال المصنف في حاشيته العيافة زجر الطيور والاعتبار باسمائها واصواتها ومساقطها وامثال ذلك منها العائف انتهى (والطيرة) وهي الشأم بالطيور كما مر واصواتها والوانها وجهة مسيرتها عند تنفيرها كما في الفتحية (والطرق) بضم المهملة الاولى اي الضرب بالحصاء ذكره المصنف وفي الحاشية الخ ومن هذا القبيل

الضرب بالبقلاء والشعير في زماننا انتهى كلامه (من الجبت) اي من اعمال السحر فكما ان السحر حرام فكذلك هذه وفي الفردوس الجبت كل ما يعبد من دون الله تعالى وقيل الكهنة والسايطان انتهى وقد فسر قوله تعالى بالجبت والطاغوت بالكهنة والسايطان وهو المراد ههنا فان الطيرة على ما مر مصدر بمعنى التطير واصل التطير التقال بالطير ثم استعمل في كل ما يتقال به ويعد شوما سواء كان طيرا او غيره (وروى انه عليه السلام قال يتقال من الشرك يعني انها من اعمال اهل الشرك والكفر والجاهلية فانهم كانوا يتشأمون بالعقاب على العقوبة وبالغراب على الغربة وبالأهدد على الهداية والخاصل انهم يمتنون بكل ما يوافق هواهم وان كان جالبا لكل شر ووبال ويتشأمون بكل ما يخالف هواهم وان كان جازبا لكل خير ونوال ويتشأمون بالهامة وان كان انصح الطيور لابن آدم واشفق له (روى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال كنت عند كعب الاحبار وهو عند عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فقال كعب رضى الله عنه الا اخبرك يا امير المؤمنين باغرب شيء قرأته في كتب الانبياء عليهم السلام ان هامة جاءت الى سليمان فقالت السلام عليك يا نبي الله فقال سليمان وعلبك السلام يا هامة اخبريني كيف لا تأكلين من الزرع قالت يا نبي الله ان ادم اخرج من الجنة بسببه قال كيف لا تشربين من الماء قالت يا نبي الله لانه غرق فيه قوم نوح عليه السلام فمن اجل ذلك لا اشربه قال لها سليمان كيف تركت العمران ونزلت الخراب قالت لان الخراب ميراث الله تعالى فانا اسكن ميراث الله قال الله وكما اهلكنا من قرية بطرت معبشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين قال الدنيا كلها ميراث الله قال سليمان فما تقولين اذا جلست فوق خربة قالت اقول اين الذين كانوا يبعون بالدنيا ويتشعمون فيها قال سليمان فما صباحك في الدور اذا مررت عليها قالت اقول ويل لابن آدم كيف يتشأمون وامامهم الشدائد قال فالك لا تخرجين بالنهار قالت من كثرة ظلم بني آدم لانفسهم قال اخبريني ما تقولين في صباحك قالت اقول تزودوا يا غافلين وتبثوا لسفركم سبحان خالق النور فقال سليمان لبس في الطيور طير انصح لابن آدم ولا اشفق عليه من الهامة ولا في قلوب الجاهل ابغض منها ذكره الامام الدمي في حبة الحيوان (واخرج البخاري ومسلم المروزيه بقوله (خ م) عن ابن عمر



رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدوى  
اي بطبعها كما يقول الطبائعون والاطباء في امراض خاصة (ولا طير  
اي الثقال والنشام بالطير) وانما الشوم (ضد اليمن) (في ثلاث في الفرس)  
بان يكون شمساً او يستعمل في المحرم (والمرأة) بان تكون بذية اللسان  
او عاقراً او معترضة للرب (والدار) بضيق مساكنها وسوء جيرانها  
(وفي رواية) له (قال) الراوي (ذكروا) اي الصحابة (الشوم عند النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال ان كان الشوم في شيء في الدار والمرأة والفرس)  
قيل ربط الشرطية على قوله ولا طيرة تدل على انتفاء الشوم عن هذه الثلاثة  
ايضا اي لو كان للشوم وجود في شيء لكان في هذه الاشياء فاذها اقبل  
الاشياء للانسان وامسه واهمه لكن لا وجود له فيها فلا وجود له اصلاً كذا  
ذكره ابن الملك والشيخ زاده (واخرج ابوداود المروزي بقوله (د) عن  
انس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رجل يا رسول الله انا كذا في دار كثير)  
مبتداً (فيها) حال من قوله (عدونا) وهو الخبر والجملة صفة دار (وكثير  
فيها اموالنا فتحولنا) بالسكنى (الى دار اخرى فقل فيها عدونا) بالموت  
(وقلت فيها اموالنا) بالحاجة (فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ذروها)  
اي الدار المتحول اليها (ذمية) اي مذمومة (اختلفوا) اي العلماء  
(في تطبيق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما الشوم في ثلاث) المثبت  
للطيرة فيها (لعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الطيرة شرك ولا طيرة)  
الظرف متعلق بالمصدر (قال بعضهم شوم الثلث بطريق الفرض)  
والتقدير (بدليل الرواية الاخرى) وهي ان كان الشوم في شيء في الدار  
والمرأة والفرس يعني ان كان له وجود في شيء يكون في هذه الثلاثة فانها  
اقبل الاشياء لكن لا وجود له فيها فلا وجود اصلاً (وقيل غير ذلك كذا  
في التفسير (و) قال (بعضهم) الشوم في تلك الاحاديث غير الطيرة  
(شوم المرأة) كما قدمنا (سوء خلقها وشوم الفرس شمسها) اي نفرتها  
من راكبها ومنع ظهرها من ان يركب صاحبها واشتدادها عليه  
كما في المواهب والحاشية (وشوم الدار ضيقها وسوء جيرانها) فلا مخالفة  
اذ ليست هذه من افراد الطيرة (وقيل) اي قال بعضهم كذلك الا انه  
فسر الشوم بغير ما ذكر فقال (شوم المرأة غلاء) اي زيادة (مهرها)  
وفي الحديث من يمن المرأة خفة صداقها (وقيل) شومها (ان لا تلد)

لكنونها عاقراً (وشوم الفرس ان لا يغزي عليها) في سبيل الله بان تعد  
للاغراض النفسانية (وقال بعضهم) في الجمع ان المنى من الطيرة عام  
مخصوص (ان هذه الثلاثة مخصوصة من الطيرة) بالجواز اشدة الابتلاء  
بها عادة فعلى القولين الاولين عموم قوله لا طيرة باق على حاله لكن على الاول  
الشوم بمعنى التطير وهو في هذه الثلاثة بطريق الفرض والتقدير لا التحقيق  
وعلى القول الثاني الشوم ليس بمعنى بل بمعنى آخر هو ما ذكر في المتن  
وعلى الثالث العموم ليس بياق بل هذه الثلاثة مخصوصة من العموم والشوم  
بمعنى التطير كما في الحاشية لخواجه زاده (ويقويه) اي يقوى هذه الجمع  
(قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الاخر ذروها ذمية) اي اتركوها  
مذمومة (فيكون شومها) المودع فيها (بذن الله تعالى) اي بقدرته  
(وبخاصية وضعها فيها كالادوية المضرة) يوجد الله الداء عندها لانها  
المؤثرة لذلك (و) لك (العين) المؤثرة في المعين فان تأثيرها بقدرته الله تعالى  
(لا يطبعها) وهذا من النوع الذي يسميه المحدثون المختلف والمؤثف  
كما في المواهب وذكر السنوسي في كتابه وكذلك لا اثر للبار في شيء من الاحراق  
او الطبخ او التسخين او غير ذلك لا يطبعها ولا بقوة وضعت فيها بل الله  
اجرى العادة اختياراً منه تعالى بايجاد تلك الامور عندها لا بها وقس  
على هذا ما يوجد من القطع عند السكين والام عند الجرح والشع عند  
الطعام والري عند الماء والضوء عند الشمس ونحو ذلك فاقطع في ذلك  
كله بانه مخلوق لله تعالى بلا واسطة وانه لا تأثير فيه اصلاً لتلك الاشياء  
التي جرت العادة بوجودها معها ثم قال فيه فقد ذكر غير واحد من محقق  
الامة الاتفاق على كفر من اعتقد تأثير تلك الاشياء بطبعها والاختلاف  
في كفر من اعتقد تأثيرها بقوة او خاصية جعلها الله تعالى فيها انتهى كلام  
السنوسي في صفراء وكبراء وبقية ههنا تحقيق ظاهر وتدقيق باطن اودعتهما  
في كتابي جامع الازهار من اراده فليطالع اليه (وكذا) اي كالاختلاف  
فيما ذكر (اختلفوا في تطبيق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وفر من المجدوم)  
المومي الى عدوى الجذام فامر بالفرار منه (وقوله لا يورد بمرض) اي ذوابل  
مرض (على مصحح) من كانت اليه صحبة خرج به (خ م) اي السجنان  
(عن ابي هريرة) مرفوعاً (لعموم) متعلق بتطبيق (قوله عليه السلام لا عدوى  
اكبرهم) من العلماء (جملوا) الحديثين (الاولين على صيانة الاعتقاد)



بما يكفر صاحبه او يبدعه لان خلطة الجذوم والمريض ربما يحصل عندها بحكمة الله تعالى ذلك المرض للخالطة فيتوهم ضعيف الاعتقاد ان ذلك بطريق العدوى فسد الباب ومنع منها درأ للفسدة (كما في الطاعون) نهى عن القدوم عليه لذلك (وبعضهم) كالحافظ ابن حجر العسقلاني وآخرين (على ان المنى) بلاعدوى (التعدية بالطبع) لا مطلق التعدية واما على قول الاكثرين فالمنى مطلق التعدية وحديث الفرار والنهي عن الابرار محمولان على الصيانة المذكورة كما في الحاشية لخواجه زاده (كما يعتقد اصحاب الطبيعة) ويقال لهم الطبايعون (واما العدوى) (باذن الله تعالى) بتسببه (وخلفه) ذلك في مخالطة المريض (بخار وارتضاء الامام التوربشتي) شارح المصباح من الائمة الحنفية بضائعا وسكون الواو وكسر الراء والموحدة وسكون المعجمة بعدها فوقية فيناسب نسبه الى توربشت من شيراز ذكره ابن السبكي في الطبقات كذا في باب الباب في الانساب للسيوطي (رحمة الله تعالى) جملة دعائية مستأنفة او خبرية حال باضمار قد (لما فيه من التوفيق بين الاحاديث) متعلق بارتضاءه وذلك لان ظاهر هذه الاحاديث تعارض ويرتفع ذلك بما ذكر (و) لما فيه من التوفيق بينها (وبين قول الاطباء حيث ذهبوا الى ان العلل السبع تعدى) اي يتجاوز عن محلها الى غيره (الجذام والجرب) بفتحين في كتب الطب انه خلط غليظ يحدث تحت الجلد من مخالطة البلغم الملح للدم يكون معه بثور وربما يحصل معه هزال لكثرة انتهى (والجدري) بضم الجيم وفتحها والدال مفتوحة فيهما قروح تنفط عن الجلد مملئة ماء ثم ينفتح وصاحبها جدير مجدر يقال اول من عذب به قوم فرعون ثم بقي بعدهم كما في القحفية والمصباح (والحصبة) بوزن كلمة واسكان الصاد لغة بثر يخرج بالجسد ويقال هي الجدري (والجذر) هو ريج الفم فالذكر بالجذر والاثني بجري (والرمد) بفتح اوليه داء العين (والامراض الوبائية) اي الطاعون والحمى المحرقة الحاصلة من التعفن كما في الحاشية الخ يعني ان كلها تعدى باذن الله تعالى وخلقها لا بطبعها فتدبر (و ضد الطيرة الفال وهو) اي الفال (مستحب) لما روى الشيخان المرموز لهما بقوله (خ م) عن انس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاعدوى اي لا يتجاوز العلة من صاحبها لغيره بطبعها (ولا طيرة) اي لا تطير ولا تشأم في الاسلام

وانما الموجود فيه الفال الحسن كما قال (ويجبني الفال الحسن) وذلك لما فيه من حسن الظن بالله تعالى (قالوا) اي الصحابة يا رسول الله (وما الفال) اي الذي يعجبك (قال) عليه السلام (كلمة طيبة) لحسن مداولها فبين به مثل يا واجد يا سالم فاذا سمعها من له حاجة يقع في قلبه رجاء الوجدان ورجاء السلامة كما قال (اخرج الترمذي المرموز له بقوله (ت) عن انس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجبه اذا خرج لحاجة ان يسمع يا راشد يا نجيب) الراشد هو المهتدي والنجيب هو المظفر في فعله (وروى ابوداود عن بريدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يتطير من شيء وكان اذا بعث عاملا سأل عن اسمه فان اعجبه فرح به ورؤى بشر ذلك في وجهه وان كره اسمه رؤى كراهية ذلك في وجهه واذا دخل قرية سأل عن اسمها فان اعجبه اسمها فرح بها ورؤى بشر ذلك في وجهه وان كره اسمها رؤى كراهية ذلك في وجهه هكذا ذكره في شرح المصباح وشرح التوفيق (واخرج ابوداود المرموز له بقوله (د) عن عروة بن عامر انه ذكرت) بالبناء لغير الفاعل (الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال احسنها الفال) الاضافة لادنى ملابسة والاحسن بمعنى الحسن اي حسن ما كان من جنس العلامة الحسنى ذكره خواجه زاده وفي المواهب افعال المراد به اصل الفعل اذ لا حسن في الطيرة (ولا ترد مسلما) عن حاجته التي خرج لها وان اثر في قلبه بحسب الطبع لما ان حق المؤمن التوكل على الله تعالى في كل شأن يعني ينبغي ان لا ترد الطيرة مسلما عن مطلبه ومقصوده وفي الحاشية هذا خبر في معنى النهي وحاصله نهى عن رد الطيرة ومنعها مسلما عن مقصوده وعمله مثل السفر والبيع والشراء والنكاح اذا رؤى شيئا يظنه شرا كالعقق والارنب والعفر ونحو ذلك من الحاشية لخواجه زاده (وقد ذكر في نصاب الاحساب ان الرجل اذا خرج الى السفر فصاح العقق ورجع من سفره يكفر عند بعض المشايخ وذكر في المحيط ان الهامة اذا صاحت فقال رجل يموت المريض يكفر القائل عند البعض على ما مر (واذا رأى احدكم ما يكره) بالبناء للفاعل او المفعول من الامور (فليقل) لدفع ذلك له (اللهم لا يأتني بالحسنات الا انت) قال الله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله (ولا يدفع السيئات الا انت) لانه الفاعل المطلق



(ولا حول ولا قوة الا بك) لانك القادر على كل مراد (فظهر ان المراد بالفعال المحمود) في الاخبار (لكن ان قال الذي يفعل في زمانا يسمونه) اي العوام (قال القرآن) اي اخذ انسان المراد احسن ام قبيح منه وذلك مكره لانه ربما ظهر له ما يكره فيقع فيما لا يليق كما وقع للوليد بن عبد الملك لما اخذ الفل منه خرج له قوله تعالى \* واستفتحوا وحاب كل جبار عنيد \* فجعل المصحف في ثوب وعلفه بورماه بالذئب وانثأ يقول \* اترهب كل جبار عنيد \* فيها انذاك جبار عنيد \* اذا ما جئت ربك يوم حشر \* فقل يا رب مرقي الوليد \* (او قال دانيال ونحوهما بل هي) اي تلك السمعة بما ذكر (من قبيل الاستقسام بالازلام) اي طلب القسم وهو الحظ والنصيب والازلام جمع زلم مثل قلم لفظا ومعنى عادة العرب ذلك في الجاهلية فحرم الله تعالى بقوله وان تستقسموا بالازلام اي الاقلام الثلاثة مكتوب على واحد امرني ربي وعلى آخرها في ربي وليس على الثالث شيء فاذا خرج ما كتب عليه امرني ربي يفعلون ما قصدوه واذا خرج ما كتب عليه نهاني ربي لم يفعلوا ذلك واذا خرج ما لم يكتب عليه يطلبون القسم ثانيا وثالثا ورابعا الى ان يخرج ما كتب عليه امرني ربي او نهاني ربي ذكره المحشي والشيخ زاده وخواجه زاده (فلا يجوز استعمالها) لان علم الغيب خاص بالله تعالى (ولا يجوز اعتقادها حقا كيف) اي كيف يجوز استعمالها واعتقادها حقا (وان فيها الخبر عن الغيب) وانه لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وقال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا به (و) فيها (التطير بالقرآن العظيم) ان ظهر منه ما يؤدى لذلك (نعوذ بالله تعالى) وروى مسلم عن معاوية بن الحكم السلمي انه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خط الرمل فقال عليه السلام كان نبي من الانبياء وهو ادريس وقيل هو دانيال يخط في وافق خطه فذاك يعني من وافق خطه خط ذلك النبي فذاك الذي يجدون اصابته كذا قال القاضي وقال الخطابي يجوز ان يراد به الزجر لان ذلك للنبي كان معجزة له وموافقة خط غيره لخطه ممنوع فلا يباح لنا خط الرمل قال النووي هذا هو الصحيح ذكره ابن الملك في شرح المشرق (ثم ان ذلك الخط باق المجازق الى ارض لها رخوة فيخط فيها خطوطا كثيرة ثم يرجع فيمحو منها على مهل خطين خطين فان بقي خطين فهما علامة النجى وان بقي خط واحد فهو علامة الخيبة كما في الحدائق (وانما قال التمين)

اي طلب التمين) والتبرك بالكلمة الموافقة المراد لما قال صلى الله تعالى عليه وسلم كالراشد والتجسس) لما ذكرنا (ويلحق بها) اي بالكلمة في حصول التمين والتبرك (رؤية الصالحين) يتمين بهم في قضاء المطالب (والايام الشريفة) المعدة لحصول الفبض عادة كايام الاعياد وكيوم الاربعاء لبدء السبق والحبس والاثنين للسفر كما في الحاشية (ونحوهما قلبس فيه) اي في الفال (الحكم على الغائب) كما في قال دانيال (بل مجرد طلب الخير ورجاء حصول المراد والبيشارة من الله تعالى) اي لحصول اربه والفرق بين الفال والطيرة مع كون كل واحد منهما استدلالا بالامارة على عاقبة الامر ومأله ان الكلمة الحسنة التي تجري على لسان الانسان لدلائلها على الموافق المراد يمكن الاستدلال بها على المراد بخلاف طيران الطير وحركات البهائم واصواتها فانها لعدم دلالتها على معنى لا يمكن الاستدلال بها على شيء وان كان اهل الجاهلية يستدلون بها ويتشائمون ببعضها ويتيمين ببعضها ذكره احمد الرومي في مؤلفه والحاصل ان عباد الله المؤمنين اذا عرض لهم امر مهم من امورهم الدين والدنيا يستحب لهم ان يشاوروا في ذلك جماعة من اهل البصيرة يكون اقلهم عشرة ويعلم من حالهم النصيحة والشفقة ويشق بديتهم وعلمهم وان لم يجد منهم الا واحدا يشاور ذلك الواحد عشر مرات وان لم يجد واحدا منهم يرجع الى امرائه او الى امرأة اخرى من محرمه وبعد المشاورة يخافها كما ورد في الحديث لكن بعد ان يستخير الله في ذلك سبع مرات او ثلاث مرات او مرة بالاستخارة التي رواها البخاري في صحيحه كما سيأتي وروى انه عليه السلام كان يشاور اصحابه في جميع الامور حتى حوايج بيته (وروى على انه قال ما هلك امرئ عن المشاورة وقيل لو شاور آدم عليه السلام الملائكة في اكله من الشجرة المنهية لما وقع فيما وقع وقيل افراد الانسان ثلاثة رجل ونصف رجل ولا شيء فالرجل من له رأى صائب ويشاور ونصف الرجل من له رأى صائب ولا يشاور فبا جماع الامر ين يصير الرجل تاما والاحاديث الصحيحة الواردة في المشاورة كثيرة و يغني عن جميعها قوله تعالى لتبينه عليه السلام وشاورهم في الامر فانه عليه السلام مع كونه اكل الخلق ولم يكن افطن منه امر بالمشاورة في هذه الآية فالظن بغيره (قال العلماء يستحب الاستخارة بالصلوة ركعتين من النافلة والدعاء الذي رواه البخاري في صحيحه عن جابر رضي الله عنه انه قال كان النبي صلى الله



تعالى عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن  
فيقول اذاهم احدثكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم  
اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم  
فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم  
ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري وعاجله فاقدري لي  
ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي  
وعاقبة امري وعاجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث  
كان ثم ارضني به ثم يفعل ما ينشئه له صدره فينبغي ان يكررها سبعاً لما روى  
انه عليه السلام قال يا انس اذاهممت بامر فاستخر ربك سبع مرات ثم انظر  
الى الذي سبق الى قلبك فان الخير فيه ذكره ابراهيم الحلبي في صغيره وكبيره  
واما الاستخارة في امور الدين كالحج والجهاد وجميع ابواب الخيرات فعلى  
تعيين الوقت لا على نفس الفعل كما في شرح الكبير (واما الجهلة والفسقة  
الذين ضلوا عن طريق الحق وخرجوا عن سواء السبيل اذا عزم احدهم  
على امر يذهب الى صاحب الرمل والحصى والشعير والبقلاء فيلبعون بعقله  
ويزداد بسؤالهم جهلاً وضاراً لانه يصدقهم فيما يقولون له ويعطيهم  
على ذلك اجرة ولا يعلم ذلك المسكين انه بذلك يهدم دينه ودينه لما ذكر في شرح  
العقائد ان تصديق الكاهن بما يخبره عن الغيب كفر لقوله عليه السلام من  
اتي كاهناً فصدق بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد عليه السلام والكاهن  
هو المخبر عن الغيب سواء كان بالرمل والحصى والشعير وغير ذلك وذلك كله  
حرام لكونه من قبيل الطيرة المنهي عنها ومن قبيل الاستقسام بالازلام  
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* من اتى عرافاً وهو يخبر بما لا يخفى  
من السرورات ومكان الضلالة وفي الصحاح العراف الكاهن \* فسأله  
عن شيء لم يقبل له صلوة اربعين ليلة اي يوماً والمراد بعدم قبول صلوته  
عدم كمالها وتخصيص الصلوة لكونها عماد الدين فيكون صيامه وغيره  
كذلك وتعامده في كتابي جامع الازهار وفي القاضين خان رجل تزوج امرأة بغير  
شهود فقال الرجل والمرأة \* خدائي وبيغمبر را كواه كرديم \* قالوا يكون  
كفراً لانه اعتقد ان الرسول عليه السلام يعلم الغيب وهو ما كان يعلم الغيب  
حين كان في الاحياء فكيف بالموت رجل قال انا اعلم السرورات قال الشيخ  
الامام ابو بكر محمد بن الفضل هذا القائل ومن صدقه يكون كافراً قبله

فان قال هذا القائل انا اخبره باخبار الجن يا تبني بذلك قال هو ومن صدقه  
يكون كافراً لقوله عليه السلام من اتى كاهناً وصدق بما قال فقد كفر بما انزل  
على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يعلم الا الله لا الجن ولا الانس يقول الله  
في الاخبار عن الجن ما لبسوا في العذاب المهين الى هنا كلام قاضين خان  
وتفصيله على ما فصله القاضي والكشاف ان داود عليه السلام اسس بيت  
المقدس في موضع فسقط طوطى موسى عليه السلام فأت قبل تمامه فوصى به  
سليمان عليه السلام فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعد اذ دنا اجله فاعلم به فاراد  
سليمان عليه السلام ان يعمر عليهم اى على الجن مائة الف فمات سليمان الجن  
فبنوا عليه اى على سليمان صرحاً من قوارير لبس له باب فقام سليمان  
في جوفه يصلى متكئاً على عصاه فقضى روحه وهو متكئ على عصاه فبق  
كذلك حتى اكل العصا الارضة وهى الدويذة كالقمل فخر سليمان عليه السلام  
ثم فتحوا باب الصرح وارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارض على العصا  
فاكلت يوماً وليلة فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة قال الله تعالى  
\* فلما قضينا عليه الموت \* اى على سليمان عليه السلام \* ما دلهم على موته  
\* اى ما دل الجن \* الادابة الارض \* اى الارضة هى دودة تأكل الشجرة  
تأكل منسأته \* اى عصاه \* فلما خر \* اى سقط سليمان عليه السلام ميتاً  
\* تبينت الجن \* اى ظهر امرهم للانسان وكان الانسان يزعم ان الجن يعلم الغيب  
\* ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين \* يدل من الجن يدل  
الاشتمال الى هنا كلام القاضي والكشاف هذا خلاصة الكلام في هذا المقام  
وقد تركنا ههنا كثيراً من الكلام \* من جواز التطير بالقرآن والطيرة  
بالهامة والهوام \* لكونه غير موافق لمذهب اهل الاسلام \* كما لا يخفى  
على ذوى البصائر والافهام \* فتأمل وكن متطهراً \* ولا تكن متطيراً \*  
\* ان الله يحب المتطهرين \* ويبغض المشركين والمتطهرين \* يسرنا الله  
تعالى عملاً موافقاً لرضائه بلطفه وكرمه \* السادس والعشرون \*  
من الآفات القلبية (البخل) بضم الموحدة وسكون المعجمة (والنقيير)  
زيادة الامساك (وهو ملكة امساك المال حيث يجب بذله بحكم الشرع)  
كازكوة والاضحية والفطرة والندور ومؤن ذوى المؤن الواجبة  
عليه (او) بحكم (المروءة) اصلها المروءة بالهمزة وهى التخلق  
بتخلق امثاله في الزمان والمكان (وهو) اى بحكم المروءة (ترك المضائق)



والاستقصاء في المحقرات) أي في الأمور المحقرة إن كان حرصنا على المسأل  
 أما إذا كان لغرض آخر فلا (وذلك) أي الترتيب المذكور (يختلف باختلاف  
 الأشخاص والأحوال من الأقارب والأجانب والغنى والفقر) فيه لف  
 ونشر يعني أن الترتيب المذكور بالنسبة إلى الأقارب مخالف له بالنسبة إلى الأجانب  
 وكذا ترك الغنى بالنسبة إلى الفقر كما في الحاشية والحاصل أن منهم من يبخل  
 على بعض الأشخاص دون بعض كالأقارب والأجانب ومنهم من يبخل  
 في حال دون حال كحال الوجود والعدم (ونحو ذلك) أي منهم من يبخل  
 في بعض الأمكنة دون بعض كبلده وغيره ومنهم من يبخل في بعض الأيام  
 والأزمنة دون بعض كأيام رمضان والأعياد والجمع فالكرم معاملة كل  
 بما يليق به فيريد في كرامة القريب والمرحمة للفقير والأكرام لذي الأكرام  
 كما في المواهب (وأشد البخل الأمساك عن نفسه) مما تحت يده من متاع الدنيا  
 (بأن لا يسمح) أي لا يرضى (نفسه أن يأكل أو يلبس أو يتداوى) عن المرض  
 فيها (قبل يسمى) أي أشد البخل (شحنا) فهو أخص أنواعه وهو يجمع  
 أقسامه مذموم ومنهى عنه قال الله تعالى \* ولا يحسن الذين يخلون بما  
 آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم سيطر وقون ما بخلوا به يوم القيمة  
 تم طبع الجلد الأول من شرح الطريقة لرجب أفندي  
 ويتلوه الجلد الثاني بتمه وكرمه تعالى



